

(سورة النساء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
(يا أيها الناس اتقوا ربكم)  
احذروه في انفعال صفته  
عند صدور الخبرات منكم  
واتخذوا الصفة وقاية لكم  
في صدور ما صدر منكم من  
الحبير وقولوا صدر عن  
القادر المطلق (الذي خلقكم  
من نفس واحدة) هي النفس  
الطاقة الكلية التي هي قلب  
العالم وهو آدم الحقيقي  
(وجعل منها زوجها) أي  
النفس الحيوانية الناشئة منها  
وقبل انما خلقت من ضلعه  
الايسر من الجهة التي تلي  
عالم الكون فانها اضعف من  
الجهة التي تلي الحق ولولا  
زوجها لما اهبط الى الدنيا  
كما اشتهر ان ابايس سؤل  
لها اولافنوسل ماغواها الى  
اغواء آدم ولاشك في ان  
التعلق البدني لا يتيأ الا  
واسطتها (وبث منها رجلا  
كثيرا) أي اصحاب قلوب  
يزهون الى ابيهم (ونساء)  
اصحاب نفوس وطائع  
يزهون الى ائمتهم (واتقوا الله)  
في ذاته من آيات وجودكم  
واجعلوه وقاية لكم عند  
ظهور البقية منكم في القناء  
في التوحيد حتى لا تعجبوا  
برؤية القناء (الذي تساءلون  
به) لايكم (والارحام)

(تفسير سورة النساء وهي مدنية)

وهي مائة وخمس وسبعون آية وثلاثة آلاف وخمسة واربعون كلمة وستة عشر ألف حرف وثلاثون حرفا  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
قوله عز وجل (يا أيها الناس) خطاب للكافة فهو كقوله يا بني آدم (اتقوا ربكم) أي  
احذروا امر ربكم ان يخالفوه فيما امركم به او نهاكم عنه ثم وصف نفسه بكمال القدرة فقال  
تعالى (الذي خلقكم من نفس واحدة) يعني من اصل واحد وهو آدم ابو البشر عليه السلام  
وانما انت الوصف على لفظ النفس وان كان المراد به الذكر فهو كما قال بعضهم \* ابو خليفة  
ولده اخرى \* وانت خليفة ذاك الكمال \* فانما قال ولده اخرى لتأنيث الخليفة (وخلق  
منها زوجها) يعني حواء وذلك ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اتى عليه النوم ثم خلق  
حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو قصير فلما استيقظ رآها جالسة عند رأسه فقال لها  
من انت قالت امرأة قال لماذا خلقت قالت خلقت لتسكن الى قال اليها واقفها لانها خلقت منك  
واختلفوا في أي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب ابن اسحق خلقت قبل دخوله  
الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخوله اياها (وبث منها) يعني  
نشر واطهر من آدم وحواء (رجلا كثيرا ونساء) انما وصف الرجال بالكثرة دون النساء لان  
حال الرجال اتم واكمل وهذا كالتبيين على ان الالائي بحال الرجال الظهور والاشتهار وبحال النساء  
الاختفاء والجهول (واتقوا الله الذي تساءلون به) انما كرر ذكرى التقوى لتأكيد وانه اهل ان يتقوا  
والتساؤل بالله هو كقولك سألتك بالله واحلف عليك بالله واستشفع اليك بالله (والارحام) قرئ بفتح  
الميم ومعناه اتقوا الارحام ان تقطعوا قرئ بكسر الميم فهو كقولك سألتك بالله وبالرحم وناشدتك  
بالله وبالرحم لان العرب كان من مآذنتهم ان يقولوا ذلك والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة  
لانهم خرجوا من رحم واحدة وقيل هو مشتق من الرحمة لان القرابة يتراحون ويصطف بعضهم  
على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث  
الواردة في ذلك (ق) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش  
تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من سره ان يبسط عليه من رزقه ويبسأ في آثره فليصل رحمه قوله ينسأ في آثره أي  
يؤخره في اجله (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة  
قاطع قال سفيان في روايته يعني قاطع رحم وعن الحسن قال من سألك بالله فاعطه ومن سألك  
بالرحم فاعطه وعن ابن عباس قال الرحم معلقة بالعرش فاذا اتاها الواصل بشتبه وكنه واذا  
اتاها القاطع احتجبت عنه (ان الله كان عليكم رقيبا) يعني حافظا والرقيب في صفة الله تعالى  
هو الذي لا يغل في خلقه فيلقه نقص ويدخل عليه خلل وقيل هو الحافظ الذي لا ينيب عنه  
شيء من امر خلقه فينبى بقوله ان الله كان عليكم رقيبا انه يعلم السر واخفى واذا كان كذلك  
فهو جدير بان يخاف ويتق \* قوله عز وجل (وأتوا البتاسى اموالهم) نزلت في رجل  
من خلفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم كان في حجره فلما بلغ اليتم طلب المال الذي له  
فمنعه عنه فترافعا الى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فلما سمعها الم قال المنة الله والمنا

أى احذروا الارحام الحقيقية  
أى اقربة المبادئ العالية  
من المفارقات وارواح الانبياء  
والاولياء في قطعها بدم المحبة  
واجعلوها وقاية لكم في  
حصول سعادتكم وكالاتكم  
فان قطع الرحم يفقد المحبة  
توجه من الاتصال والوحدة  
الى الانفصال والكثرة وهو  
المقت الحقيقى والبدالكلى  
من جناب الحق تعالى ولهذا  
قال عليه الصلاة والسلام  
صلة الرحم تزيد في العمر  
أى توجب دوام البقاء واعلم  
ان الرحم من الظاهر صورة  
الاتصال الحقيقى في الباطن  
وحكم الظاهر في التوحيد  
تحكم الباطن فمن لا يقدر  
على مراعاة الظاهر فهو  
اخرى بأن لا يقدر على  
مراعاة الباطن (ان الله كان  
عليكم رقيباً) رقيبكم ثلاثاً  
تجسسوا عنه بظهور صفة من  
صفاتكم او ببقية من بقاياكم  
فتعذبوا (وأتوا اليتامى)  
يتامى قواكم الروحانية  
المنقطعين عن تربية الروح  
القدسى الذى هو ابوهم  
(اموالهم) أى معلوماتهم  
وكالاتهم وربوهم بها  
(ولا تبدلوا الخبيث) من  
المحسوسات والخيالات  
والوساوس ودوايح الوهم  
وسائر قوى النفس التى هى

الرسول فهو ذبالة من الحوب الكبير ودفع الى اليتيم ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من  
شع نفسه ويطع ربه هكذا فانه يحل داره يعنى جنته فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل  
تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثبت الاجر وبقى الوزر فقالوا كيف ثبت الاجر وبقى الوزر  
قال ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على ابيه والخطاب في قوله تعالى وآتوا للاولياء والاولاد  
واليتامى جمع يتيم وهو الصبي الذى مات ابوه واليتيم فى اللغة الانفراد ومنه الدرّة اليتمية لانفراد  
واسم اليتيم يقع على الصغير والكبير لغة لبقاء معنى الانفراد عن الآباء لكن فى العرف اختص  
اسم اليتيم بمن لم يبلغ مبلغ الرجال فاذا بلغ الصبي وصار يستغنى بنفسه عن غيره زال عنه اسم  
اليتيم وسئل ابن عباس عن اليتيم متى يقطع عنه اسم اليتيم قال اذا اونس منه الرشد واتم  
سماهم يتامى بعد البلوغ على مقتضى اللغة او قرب عهدهم باليتيم وان كان قد زال عنهم بالبلوغ  
وقيل المراد باليتامى الصغار الذين لم يبلغوا والمعنى وآتوا اليتامى اموالهم بعد البلوغ وتحقق الرشد  
وقيل معناه وآتوا اليتامى الصغار ما يحتاجون اليه من نفقة وكسوة والقول الاول هو الصحيح  
اد المراد باليتامى البالغون لانه لا يجوز دفع المال الى اليتيم الا بعد البلوغ وتحقق الرشد (ولا تبدلوا)  
أى ولا تستبدلوا (الخبيث الطيب) يعنى الخبيث الذى هو حرام عليكم بالخلال من اموالكم  
واختلفوا فى هذا التبديل فقال سعيد بن المسيب والزهري والسدي كان اولياء اليتامى  
يأخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان احدهم يأخذ الشاة السجينة ويجعل  
مكانها الهزيلة ويأخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الريف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك  
تبديلهم فنهوا عنه وقال عطاء هو الربح فى مال اليتيم وهو صغير لاعلمه بذلك وقيل انه ليس  
بإبدال حقيقة وانما هو اخذه مستهلكا وذلك ان اهل الجاهلية كانوا لا يورثون النساء والصغار  
وانما كان يأخذ الميراث الاكابر من الرجال وقيل هو اكل اموالهم فنهوا عن ذلك (ولا تأكلوا  
اموالهم الى اموالكم) يعنى مع اموالكم وقبل معاء ولا تضموا اموالهم الى اموالكم فى الانفاق  
واعلم ان الله تعالى نهى عن اكل مال اليتيم واراد به جميع التصرفات المملوكة للمال وانما ذكر الاكل لانه  
معظم المقصود (انه كان حوا كبيراً) يعنى ان اكل مال اليتيم من غير حق اثم عظيم والحوب الاثم  
قوله عز وجل (وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى) يعنى وان خفتم يا اولياء اليتامى ان لا تعدلوا فيهم  
اذا كنتموهن فانكموهن غيرهن من الترائب (ق) عن عروة انه سأل عائشة رضى الله عنها  
عن قوله تعالى وان خفتم الا تقسطوا فى اليتامى فانكموهن ما طاب لكم من النساء الى قوله اوه  
ملكتم ايمانكم قالت يا ابن اخى هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها فيرغب فى جمالها ومالها ويريد  
ان ينتقص صداقها فنهوا عن بكاحهن الا ان تقسطوا لهن فى اكمال الصداق وامروا بتكاح  
من سواهن قالت عائشة رضى الله عنها فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك  
فأنزل الله عز وجل ويستفتونك فى النساء الى وترغبون ان تنكوهن فبين الله لهم فى هذا  
الآية ان اليتيمة اذا كانت ذات جلال ومال رضوا فى نكاحها ولم يلحقوها بستانها فى اكمال الصداق  
وان كانت مرغوبة عنها فى قلة المال والجمال تركوها واتمسوا غيرها من النساء قال فليتركونه  
حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكوهها اذا رضوا فيها الا ان يقسطوا لها ويصطوها حقها الاوفى  
من الصداق وقال الحسن كان الرجل من اهل المدينة تكون عنده الايتام وفيهن من يصله  
نكاحها فيتزوجها لاجل مالها وهى لا تجبه كراهية ان يدخل غريب فيشاركه فى مالها

بشيء صحبتها ويتربص بها الى ان تموت فيرتها فباب الله ذلك عليهم وانزل هذه الآية وقال هكرمة  
 في روايته من ابن عباس كان الرجل من قريش يتزوج العشر من النساء او اكثر فاذا صار معدما  
 من مؤن نسائه مال الى مال يقيمه الذي في جره فانفقه فقيل لهم لا تزيدوا على اربع حتى لا يحوجكم  
 الى اخذ مال البتاي وقيل كانوا يخرجون من اموال البتاي ويترخصون في النساء فيتزوجون  
 ماشاؤا فرما عدلوا وربما لم يعدلوا فلما انزل الله تعالى في اموال البتاي وآتوا البتاي اموالهم  
 انزل هذه الآية وان خفتم الا تقسطوا في البتاي يقول فكما خفتم ان لا تقسطوا في البتاي  
 فكذلك خافوا في النساء ان لا تعدلوا فيهن فلا تزوجوا اكثر مما يمكنكم اقيام بحقهن لان النساء  
 في الضعف كالبتاي وهذا قول سعيد بن جبير وقادة والفحاك والسدي ثم رخص الله تعالى  
 في نكاح اربع فقال تعالى ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) يعني ما حل لكم من النساء واستدلت  
 الظاهرية بهذه الآية على وجوب النكاح قالوا لان قوله فانكحوا امرا والامر للوجوب واحيب  
 عنه بان قوله تعالى فانكحوا انما هو بيان لما يحل من العدد في النكاح وتمسك الشافعي في بيان  
 ان النكاح ليس بواجب بقوله ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح الى قوله ذلك لمن خشي العت  
 منكم وان تصبروا خير لكم الآية فحكم في هذه السورة بان ترك النكاح خير من فعله وذلك يدل  
 على انه ليس بواجب ولا مندوب وقوله تعالى ( مثنى وثلاث ورباع ) معناه اثنين اثنين وثلاثا  
 ثلاثا واربع اربا وهو غير منصرف لانه اجتمع فيه امر ان العدل والوصف والواو بمعنى  
 او في هذا الفصل لانه لما كانت او بمنزلة واو النسق جاز ان تكون الواو بمنزلة او وقيل ان الواو  
 افادت انه يجوز لكل احد ان يختار لنفسه قسما من هذه الاقسام بحسب حاله فان قدر على  
 نكاح اثنين فاثنتان وان قدر على ثلاث فثلاث وان قدر على اربع فاربعة لانه يضم عددا  
 واجعت الامة على انه لا يجوز لاحد ان يزيد على اربع نسوة وان الزيادة على اربع من خصائص  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لا يشاركه فيها احد من الامة ويدل على ان الزيادة على اربع  
 غير جائزة وانها حرام ماروي عن الحرث بن قيس اوقيس بن الحرث قال اسلمت وعندي ثمان  
 نسوة فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اختر منهن اربعا اخرجه ابوداود  
 عن ابن عمر ان غيلان بن سلمة التقى اسما وله عشر نسوة في الجاهلية فاسلم معه فامر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يختار منهن اربعا اخرجه الترمذي قال العلماء فيجوز للحر ان يجمع بين  
 اربع نسوة حرار ولا يجوز للعبد ان ينكح اكثر من امرأتين وهو قول اكثر العلماء لانه خطاب  
 لمن ولي وملك وذلك للاحرار دون العبيد وقال مالك في احدى الروايتين عنه وربة يجوز  
 للعبد ان يتزوج باربع نسوة واستدل بهذه الآية واجاب الشافعي بان هذه الآية مختصة بالاحرار  
 ويدل عليه آخر الآية وهو قوله فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم والمد  
 لا يملك شيئا ثبت بذلك ان المراد من حكم الآية الاحرار دون العبيد وقوله تعالى ( فان خفتم )  
 يعني فان خشيتكم وقيل فان خفتم ( الا تعدلوا ) يعني بين الزوجات الاربع ( فواحدة ) يعني  
 فانكحوا واحدة ( او ما ملكت ايمانكم ) يعني وما ملكتم من السراري لانه لا يلزم فيهن من  
 الحقوق مثل ما يلزم في الحرار ولا قسم لهن ( ذلك ادنى ) اي اقرب ( الاتعولوا ) معناه  
 اقرب من ان لاتعولوا فيحذف لفظة من لدلالة الكلام عليه ومعنى ان لاتعولوا اي لاتعيلوا

اموالها ( بالطيب ) من  
 اموالهم ( ولا تأكلوا  
 اموالهم الى اموالكم )  
 اي لا تملطوها بها فيشتبه  
 الحق بالباطل وتستهملوها  
 في تحصيل لذاتكم الحسية  
 وكالاتكم العسية فتنتفخوا  
 بها في مطالكم الحسية  
 الدنيوية وتجهلوا غدا  
 نفوسكم ( انه كان حوبا  
 كبيرا ) حبة وحرمانا ( وان  
 خفتم الا تقسطوا في البتاي  
 فانكحوا ما طاب لكم من  
 النساء مثنى وثلاث ورباع  
 فان خفتم الا تعدلوا فواحدة  
 او ما ملكت ايمانكم ذلك  
 ادنى الاتعولوا وآتوا النساء  
 صدقاتهن تحلة فان ما بين لكم  
 عن شيء منه نفسا فكلوه  
 هنيأ مرينا ولا تؤثروا السفهاء  
 اموالكم التي جعل الله لكم  
 قايما وارزقوهم فيها  
 واكسوهم وقولوا لهم قولا  
 معروفا وابلوا البتاي حتى  
 اذا بلغوا النكاح فان اسلم  
 منهم رشدا فادعوا اليهم  
 اموالهم ولا تأكلوها سراطا  
 وبار ان يكبروا ومن كان  
 غنيا فليدفع من كان فقيرا  
 مليا كل بالمعروف فاذا دفعتم  
 اليهم اموالهم فاشهدوا  
 عليهم وكفى بالله حسيبا  
 للرجال نصيب مما ترك  
 الوالدان والاقربون وللنساء

ولا تجوزوا وهو قول أكثر المفسرين لأن أصل العول الميل يقال مال الميزان إذا مال وقيل معناه لا تجاوزوا ما فرض الله عليكم ومنه قول القرائن إذا تجاوزت سهامها وقيل معناه ذلك أدنى أن لا تضلوا وقال الشافعي رحمه الله تعالى معناه أن لا تكثر عيالكم وقد أنكر على الشافعي من ليس له إحاطة بلفظ العرب فقال إنما يقال من كثرة العيال مال الرجل يعيل أهله إذا كثرت عياله قال وهذا من خطأ الشافعي لأنه انفرد به ولم يوافقه عليه أحد وإنما قال هذه المقالة من أنكر على الشافعي وخطأه من غير علمه بلفظ العرب فقد روى الأزهرى في كتابه تهذيب اللغة عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله الاتعولوا أي لا تكثر عيالكم وروى الأزهرى عن الكسائي قال مال الرجل إذا افتقر وأمال إذا كثرت عياله قال ومن العرب الضعفاء من يقول مال يعول إذا كثرت عياله قال الأزهرى وهذا بقوى قول الشافعي لأن الكسائي لا يحكي عن العرب إلا ما حفظه وضبطه وقول الشافعي نفسه حجة لأنه عربي فصيح والذي اعترض عليه وخطأه بجهل ولم يثبت فيما قال ولا ينبغي للحضري أن يجعل إلى انكار ما لا يحفظه من لغات العرب هذا آخر كلام الأزهرى وبسط الإمام فخر الدين الرازي في هذا الموضع من تفسيره ورد على أبي بكر الرازي ثم قال الطعن لا يصدر إلا عن كثرة التباوة وقلة المعرفة وحكي البغوى عن أبي حاتم قال كان الشافعي أعلم بلسان العرب من أولئك لغة ويقال هي لغة جبر وقرأ طلحة بن مصرف لا تعيلوا بضم التاء وهو لغة الشافعي (وأتوا النساء صدقاتهن) قال الكافي وجاعة هذا خطاب للأولياء قال أبو صالح كان الرجل إذا زوج ابنته أخذ صداقها وبناتها فهاهم الله من ذلك وقبل أن ولي المرأة كان إذا زوجها فإن كانت معهم في المشيرة لم يعطها من مهرها قليلا ولا كثيرا وإن كان زوجها غير باحلوها إليه على بصير ولا يعطها من مهرها غير ذلك فهاهم الله من ذلك وأمرهم أن يدعوا الحق إلى أهله وقال الحضري كان أولياء النساء يعطى هذا اخته على أن يعطيه الآخر اخته ولا مهر بينهما وهذا هو الشارح فهاهم الله من ذلك وأمرهم بتسمية المهر في القدر (ق) عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الشغار في العقود والشغار أن يزوجه الرجل ابنته على أن يزوجه الرجل ابنته وليس بينهما صداق وقيل الخطاب للأزواج وهذا أصح وهو قول الأكثرين لأن الخطاب فيما قبل مع التاكيد وهم الأزواج أمرهم الله تعالى ببيان نسائهم الصداق والصدقات المهور وأحدها صدقة بفتح الصاد وضم الدال (نحلة) يعني فريضة سماعة وقيل عطية وهبة وقيل نحلة يعني من طيب نفس وأصل النحلة العطية على سبيل التبرع وهي أخص من الهبة وسمى الصداق نحلة من حيث أنه لا يجب في مقابلة غير التمتع دون عوض مالي (ق) من عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحق الشروط أن توفوا بها ما استحلتم به الفروج وقوله تعالى (فإن طبن) يعني النساء المتزوجات (لكم) يعني للأزواج (من شيء منه) يعني من الصداق ومن هنا بيان الجنس لا للتبعض لأنها لو وهبت المرأة لزوجها جميع صداقها جاز (نفسا) نصب على التمييز والمعنى فإن طابت نفوسهن من شيء من ذلك الصداق المعين فوهبن ذلك لكم فنقل الفصل من النفوس إلى أصحابها فنزجت النفس مفسرا لذلك وحد النفس وقيل لفظه واحد ومعناه الجمع (فكلوه) يعني ما وهبته لكم (هنيئامريثا) يعني طيبا سائغا وقيل الهنيئ الطيب المساغ الذي لا يتقصه شيء والمرئ المحمود العاقبة وفي الآية دليل على إباحة هبة المرأة صداقها وإنها تملكه ولا حق للولي فيه قوله تعالى (ولا تأتوا السفهاء) والسفهاء (الكم) اختلفوا في هؤلاء السفهاء من هم فقبل لهم النساء نهى الله الرجال أن يؤتوا النساء وأمرهم

نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو أكثر نصيبا مفروضا وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارتزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا أبو صبيحكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلث ما ترك وإن كانت واحدة فلهما النصف ولا تبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلا منه الثلث فإن كان له أخوة فلا منه السدس من بعد وصية يوصي بها أو دين آبائكم وأبائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله إن الله كان عليما حكيما ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها أو دين ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن



انتم تاتونكم من بعد وصية  
توصون بها اودين وان كان  
رجل يورث كلاله او امرأة  
وله اخ او اخت فلكل واحد  
مهما السدس فان كانوا  
اكثر من ذلك فهم شركاء  
في الثلث من بعد وصية  
يوصي بها اودين غير مضار  
وصية من الله والله عليم  
حليم تلك حدود الله ومن  
يطع الله ورسوله يدخله  
جنت تجري من تحتها الانهار  
خالدين فيها وذلك الفوز  
العظيم ومن يعص الله ورسوله  
ويتعد حدوده يدخله نارا  
خالدا فيها وله عذاب مهين  
واللاتي يأتين الفاحشة من  
نسائكم فاستشهدوا عليهن  
اربعة منكم فان شهدوا  
فأمسكوهن في البيوت  
حتى يتوذهن الموت او  
يجعل الله لهن سبيلا والاذان  
بأبائهن منكم فاذوهما فان  
تابا واصلحا فاعرضا عنهما  
ان الله كان توابا رحاما  
التوبة على الله للذين يعملون  
السوء بجهالة ثم يتوبون من  
قريب فاولئك ينوب الله  
عليهم وكان الله عليما حكيما  
وليست التوبة للذين يعملون  
السيئات حتى اذا حضر  
احدهم الموت قال اني تبت  
الآن ولا الذين يموتون وهم  
كفار اولئك اعتدنا لهم

سواكم من ازواج اوبنات او امهات وقيل هم الاولاد خاصة يقول لا تعط ولدك السفيه مالك الذي  
هو قيامك فيفسده عليك وقيل امرأتك وابنتك السفيه قال ابن عباس لا تعمد الى مالك الذي خولك الله  
وجعله لك مبيشة فخطبه امرأتك وابنتك فيكونوا هم الذين يقومون عليك ثم تنظر الى ما بين يديهم  
امسك مالك واصلمه وكن انت الذي تنفق عليهم في رزقهم ومؤنتهم وقال الكلبي اذا علم الرجل  
ان امرأته سفية مفسدة وان ولده سفية مفسد لا ينبغي له ان يسلط واحدا منهما على ماله فيفسده  
وقال سعيد بن جبيرة هو مال اليتيم يكون ضدك يقول لا تؤنه اباه وانفق عليه منه حتى يبلغ وانما  
اضاف المال الى الاولياء لانهم قوامها ومدبروها واصل السفه الخفة واستعمل في خفة النفس لقصان  
الغنى في الامور الدنيوية والدينية والسفه السحق الحرج هو الذي يكون مبذرا في ماله ومفسدا  
في دينه فلا يجوز لوليه ان يدفع اليه ماله وقيل ان السفه المذكور في هذه الآية ليس هو صفة ذم  
لهؤلاء وانما هو اسفها خلفه عقولهم ونقصان تمييزهم وضعفهم عن القيام بحفظ المال فقوله  
تعالى ولا تؤتوا السفهاء يعني الجهال بموضع الحق اموالكم (التي جعل الله لكم قيساما) يعني قوام  
معايشكم يقول المال هو قوام الناس وقوام معايشهم كن انت قيم اهلك اتفق عليهم ولا تؤت مالك  
امرأتك وولدك فيكونوا هم الذين يقومون عليك ولما كان المال سبيلا لقيام بالعيش سمي به اطلاقا لاسم  
المسبب على السبب على سبيل المباشرة لانه به يقام الحرج والجهاد واعمال البر وفكك الرقاب من النار  
(وارزقهم فيها) اي اطمعهم (واكسوهم) يعني لمن يحب عليكم رزقه وكسوته لما نهى الله عن  
ايتاء المال للسفيه امر ان يجري رزقه وكسوته وانما قال وارزقهم فيها ولم يقل معها لانه اراد  
جعلوا لهم فيها رزقا والرزق من الله تعالى هو العطية من غير حدود لا قطع ومعنى الرزق من العباد  
هو الاجر الموظف المعلوم لوقت معلوم محدود (وقولوا لهم قولا معروفا) يعني قولا جليلا لان  
القول الجليل يؤثر في القلب ويزيل السفه وقيل معناه عدوهم عدة جيلة من البر والصلة قال عطية  
يقول اذا ربحت اعطيتك وان غنمت قسمت لك حظا وقيل معناه الدعاء اي ادهو اليهم قال ابن زيد  
ان لم يكن ممن تجب عليك نفقته فقل له ما قال الله واياك بارك الله فيك وقيل معناه قولوا لهم قولا  
طيبا به انفسهم وهو ان يقول الولي لليتيم السفيه مالك عندى وانا امين عليه فاذا بلغت ورشدت  
اعطيتك مالك وقال الزجاج معناه علمهم مع اطعامكم وكسوتكم اياهم امر دينهم وما يصطلمهم  
ما ينطق من العلم والعمل قوله عز وجل (وابتلوا البتاي) الآية تزلت في ثابت بن رفاعه وفي عمه وذلك  
ان رفاعه مات وترك ابنه تابتا وهو صغير فجاءه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ان ابن اخي يتيم  
في حجرى فاجعل لي من ماله ومتى ادفع اليه ماله فانزل الله تعالى هذه الآية وابتلوا البتاي يعني  
اختبروهم في عقولهم واديانهم وحقوق اموالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) اي مبلغ الرجال والنساء  
(فان آنستم) اي ابصرتم وعرفتم (منهم رشدا) يعني عقلا وصلاحا في الدين وحفظا للمال  
وعلا بما يصلحه

• (فصل) • في احكام تتعلق بالجور وفيه مسائل • (المسئلة الاولى) • الابن لا يختلف باختلاف  
احوال البتاي فان كان ممن ينصرف بالبيع والشراف في الاسواق يدفع اليه شيئا سيرا من المال وينظر  
في تصرفه وان كان ممن لا ينصرف في الاسواق فيختبر بنفقته على اهله وعبيده واجرائه وتصرفه  
في احوال داره وتخير المرأة في امر بيتها وحفظ متاعها وغز لها واستقر لها فاذا راي حسن تدبير اليتيم

وحسن تصرفه في الامور مرارا وغلب على الظن رشده دفع اليه ماله بدبلوه ولا يدفع اليه ماله وان كان شحا يظلب عليه السفه حتى يؤنس منه الرشد \* (المسئلة الثانية) \* قال الامام ابو حنيفة تصرفات الصبي العاقل المميز باذن الولي صحيحة وقال الشافعي هي غير صحيحة واحتج ابو حنيفة على قوله بهذه الآية وذلك لان قوله تعالى وابتلوا النامي حتى اذا بلغوا السكاح يقتضى ان هذا الابتلاء انما يحصل قبل البلوغ والمراد من هذا الابتلاء اختبار حاله في جميع تصرفاته ثبت ان قوله وابتلوا النامي امر الاولياء بالاذن لهم في البيع والشراء قبل البلوغ اجاب الشافعي بان قال ليس المراد بقوله وابتلوا النامي الاذن لهم في التصرف حال الصغر بل دليل قوله فان آنستم منهم رشدا (فادفعوا اليهم اموالهم) وانما تدفع اليهم اموالهم بعد البلوغ وابتلوا الرشدين بوجوب هذه الآية انه لا يدفع اليه ماله حال الصغر فوجب ان لا يصح تصرفه حال الصغر وانما المراد من الابتلاء هو اختبار عقله واستكشاف حاله في معرفة المصالح والمفاسد \* (المسئلة الثالثة) \* في بيان البلوغ وذلك باربعة اشياء اثنان يشترك فيهما الرجال والنساء واثنان يختصان بالنساء اما اللذان يشترك فيهما الرجال والنساء فاحدهما السن فاذا استكمل المولود جسما عشرة سنة حكم ببلوغه غلاما كان او جارية وبديل عليه ما روى عن ابن عمر عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام احدوا ان ابن اربع عشرة سنة فردني ثم عرضت عليه عام الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فاجازني اخراجا في العجسين وهذا قول اكثر اهل العلم وقال ابو حنيفة بلوغ الجارية باستكمال سبع عشرة سنة وبلوغ الفلام باستكمال ثمانى عشرة سنة والثاني الاحتلام وهو ازال الى الدافق سواء ازل باحتلام او حجاج فاذا وجد ذلك من الصبي او الجارية حكم ببلوغه لقوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ولقوله صلى الله عليه وسلم لعاذخذ من كل عالم ديارا اما نبات الشعر الحسن حول الفرح فهو يدل على البلوغ في اولادا المشركين لما روى عن عطية القرظى قال كنت من سبي قريظة فكانوا يظرون فن ابنت الشعر قتل ومن لم ينبت لم يقتل فكنت ممن لم ينبت وهل يكون ذلك علامة حل البلوغ في اولاد المسلمين فيه قولان احدهما انه يكون بلوغا كافى اولاد المشركين والثاني لا يكون ذلك بلوغا في حق اولاد المسلمين لانه يمكن الوقوف على مواليده اولاد المسلمين الرجوع الى قول آباءهم بخلاف الكفار فانه لا يوقف على مواليدهم ولا يقبل في ذلك قول آباءهم لكفرهم فحمل الانبات الذي هو اشارة البلوغ بلوغا في حقهم واما الذي يختص بالنساء فهو الحيض والحبل فاذا حاضت الجارية بعد استكمال تسع سنين حكم ببلوغها وكذلك اذا ولدت حكم ببلوغها قبل الوضع بستة اشهر لانها اقل مدة الحمل \* (المسئلة الرابعة) \* في بيان الرشد وهو ان يكون مصليا في دينه وماله فالصلاح في الدين هو احتساب الفواحش والمعاصي التي تسقط بها العدالة والصلاح في المال هو ان لا يكون مذرا والتبذير ان ينفق ماله فيما لا يكون محمدا دينية ولا مشوبة اخروية او لا يحسن التصرف فيقبن في البيع والشراء فاذا بلغ الصبي وهو مفسد لماله ودينه لم ينفك عنه الجهر ولا ينفذ تصرفه في ماله وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة اذا كان مصليا لماله زال عنه الجهر وان كان مفسدا لدينه واذا كان لماله مفسدا لا يدفع اليه المال حتى يبلغ خمسة عشر سنة غير انه ينفذ تصرفه قله والقرآن حجة الشافعي في استدامة الجهر عليه لان الله تعالى قال فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم امر بدفع المال بعد البلوغ وابتلوا الرشدين والتاسق لا يكون

مذايا اليها يا ايها الذين آمنوا لا يحمل لكم ان تروا النساء راها ولا تعضلوهن لتذهبوا بعض ما آتيتوهن الا ان آتين بفاحشة مبينة يماشروهن بالمعروف فان رهنوهن فسي ان تكموها شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا وان اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيت احداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيئا اذا خذونه بهتان او اثما مبينا وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذ منكم ميثاقا غليظا ولا تكسوا ما يكح آباءكم من النساء الا ما قد سلف انه كان فاحشة ومقناوسا سبلا حرمت عليكم امهاتكم بناتكم واخواتكم وعماتكم واخواتكم وبنات الاخ وبنات الاخت وامهاتكم لاني اوضعنكم واخواتكم من الرضاة وامهات نسلككم وربائكم اللاتي في مجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم وحلائل لئنائكم الذين من اصلابكم وان تجمعوا بين الاخوين الا ما قد سلف ان الله كان عفورا رحيا والمحصنات من النساء الا ما ملكت امانيكم كتاب الله

رشداً و بعد بلوغه حساً وعشرين سنة وهو مفسد لماله بالاتفاق غير رشيد فوجب ان لا يجوز دفع المال اليه كاقبل بلوغ هذا السن \* (المسئلة الخامسة) \* اذا بلغ الصبي او الجارية و اونس الرشيد زال عنه الحجر ودفع اليه ماله سواء تزوج او لم يتزوج وقال مالك ان كانت امراة لا يدفع اليها المال ما لم تزوج فاذا تزوجت دفع اليها مالها ولا ينفذ تصرفها الا باذن الزوج ما لم تكبر وتنجرب \* (المسئلة السادسة) \* اذا بلغ الصبي رشداً زال عنه الحجر فلو طاعه فمما يطرأ ان كان مبذراً لماله حجر عليه وان كان مفسداً في دينه فطلى وجهين احدهما ان يعاد عليه الحجر كما يستدام اذا بلغ وهو بهذه الصفة والثاني لا يحجر عليه لان حكم الدوام اقوى من حكم الابتداء وعندنا في حنيفة لا حجر على الحر الماقل البالغ بحال والدليل على اثبات الحجر من اتفاق الصحابة ماروى عن هشام بن عروة من ابيه ان عبد الله بن جعفر ابتاع ارضاً بصفة بستين الف درهم فقال على لآتين عثمان ولا جرن عليك فاقى ابن جعفر الزبير فاعلم بذلك فقال الربير انا شريكك في بيمك فاقى على عثمان فقال اجبر على هذا فقال الزبير انا شريكك فقال عثمان كيف اجبر على رجل في بيع شريكه فيه الربير فكان اتفاقاً منهم على جواز الحجر حتى احتال الزبير لدفعه \* وقوله تعالى (ولا تأكلوا اموالكم) الخطاب للاولياء يعنى بامعشر الاولياء لا تأكلوا اموال اليتامى بفريق (وبدارا ان يكبروا) يعنى لا تبادروا كبرهم ورشدهم ففقرطوا في اتفاقها وتقولون نفق كما نشتمى قبل ان يكبروا فيلزكم تسليمها اليهم \* ثم بين تعالى حال الاولياء وقسمهم قسمين فقال تعالى (ومن كان غنيا فليستغف) اى فليتنع من اكل مال اليتيم ولا يرزؤه قليلاً ولا كثيراً (ومن كان فقيراً) يعنى محتاجاً الى مال اليتيم وهو يحفظه (فليأكل بالمعروف) روى ابو داود عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى فقير وليس لى شىء ولى يتيم فقال كل من مال يتيمك غير مصرف ولا مبذور ولا متأمل واختلف العلماء في حكم هذه الآية فروى عن عمرو بن عباس وابن جبير وابى العالية وعبيدة السلماني وابى وائل ومجاهد ومقاتل انه يأخذ من مال اليتيم على وجه القرض واختلفوا في انه هل يلزمه القضاء فذهب قوم الى انه يلزمه القضاء اذا ايسر وهو المراد من قوله تعالى فليأكل بالمعروف والمعروف القرض اى يستقرض من مال اليتيم اذا احتاج اليه فاذا ايسر قضاء وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير قال عمر بن الخطاب انى اتزلت نفسى من مال الله بمنزلة مال اليتيم ان استغثت استغثت وان افتقرت اكلت بالمعروف فاذا ايسرت قضيت وقال قوم لا ضمان عليه ولا قضاء بل يكون ما يأكله كالا جرت له على عمله وهو قول الحسن والشعبي والتخمي وقناة قال الشعبي لا يأكله الا ان يضطر اليه كما يضطر الى الميتة ثم القائلون يجوز الاكل من مال اليتيم اختلفوا في قوله فليأكل بالمعروف فقال عطاء وعكرمة يأكل بالمراف اصابه ولا يسرف ولا يكتنى منه ولا يلبس الكتان ولا الحلل لكن يأكل ما يسده الجوع ويلبس ما يستره العورة وقال الحسن يأكل من تمر نخله ولين واشبهه بالمعروف ولا قضاء عليه فأما الذهب والفضة فلا يأخذ منه شىء فان اخذ وجب عليه رده وقال الكلبي المعروف هو ركوب الدابة وخدمة الخادم وليس له ان يأكل من ماله شىء وروى ان رجلاً قال لابن عباس انى لي شىء وان له ابلاً افأشرب من لبن ابى فقال ابن عباس ان كنت نبى ضالة الله وتنهأ جرباًها وتليط حوضها وتسقيها يوم وروده فأشرب غير مضر نسل ولا ناهك في الحلب

عليكم واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبخثوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فاستختم به منهن فأتوهن اجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضين به من بعد الفريضة ان الله كان عليماً حكماً ومن لم يستطع منكم طولاً ان ينكح المحصنات المؤمنات فن ما ملكت ايمانكم من فتيانكم المؤمنات والله اعلم بايمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن اهلن وآهن اجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات اخدان فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك لمن خشي العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم يريد الله ليعين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم وينوب عليكم والله عليم حكيم والله يريد ان ينوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان تميلوا ميلاً عظيماً يريد الله ان يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة من تراض منكم ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيماً ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً

فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه) من اثبات الغير في الوجود الذي هو الشرك ذاتا وصفة وفلا فان اكبر الكبار اثبات وجود غير وجوده تعالى كما قيل \* وجودك ديب لا يقاس به ذنب \* ثم اثبات الانبياء في الذات بآيات زيادة الصفات عليها كما قال امير المؤمنين عليه السلام وكما قال الاخلاص له نفى الصفات عنه ( تكفر منكم سيا تكم ) يظهر النفس والقلب بصفة من صفاتها احيانا فانها بعد ظهور نور التوحيد لا تثبت ( وندخلكم مدخلا كريما ) اى حضرة عين الجمع لا كرم الا فيها ( ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ) من الكمالات المرتبة بحسب الاستعدادات الاولى فان كل استعداد يقتضى جويته في الازل كالاول سعادة تناسبه وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك ذكر بلفظ التثنية الذى هو طلب ما يتمتع حصوله للطالب لا امتناع سبه ( لرجال ) اى الافراد الواصلين ( نصيب مما اكتسبوا ) بنور استعدادهم الاصل ( وللنساء ) اى

وقال قوم المعروف ان يأخذ من ماله بقدر قيامه وأجرة عمله ولا قضاء عليه وهو قول عائشة وجعاه من اهل العلم وقوله تعالى ( فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم ) هذا امر ارشاد وليس بواجب امر الله تعالى الولي بالاشهاد على دفع المال الى اليتيم بعد البلوغ لزول عنه التهمة وتنقطع الخصومة لانه اذا كانت عليه ينة كان ابعد من ان يدعى عدم القبض وتظهر بذلك امانة الوصى وتسقط عنه اليمين عند انكار اليتيم القبض ( وكفى بالله حسيبا ) يعنى بحسابه وبجازيا وشاهديه \* قوله تعالى ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ) زلت هذه الآية في اوس بن ثابت الانصارى توفى وترك امراته ويقال لهما ام كة وثلاث بنات منها فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصياه يقال لهما سويد وعرجة فاخذ اماله ولم يعطيا امراته ولا بناته شيئا من ماله وذلك انهم كانوا في الجاهلية لا يرثون النساء ولا الصغير من الذكور وانما كانوا يرثون الرجال ويقولون لا يعطى الارث الا من قاتل وحاز القسيمة وحى الخوزة فجهات ام كة امراته اوس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله مات اوس بن ثابت وترك ثلاث بنات وانا امراته وليس عندي ما اتفق عليهن وقد ترك ابوهن ما احسنا وهو عند سويد وعرجة فلم يعطيان ولا بناته منه شيئا وهن في جحرى ولا يطمعن ولا يسقين فدماهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ولدا لا يرثن فرسا ولا يحمطن كلا ولا ينكحن عدوا فاتزل الله هذه الآية وبين ان الارث ليس مختصا بالرجال بل هو امر يشترك فيه الرجال والنساء فقال تعالى للرجال يعنى الذكور ومن اولاد الميت وعصبته نصيب اى حظ مما ترك الوالدان والاقربون يعنى من الميراث ( وللنساء نصيب ) يعنى وللنات من اولاد الميت حظ ( مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر ) يعنى من المال المحلف عن الميت ( نصيبا مفرضا ) يعنى مطلقا ما اقرض ما فرضه الله تعالى وهو آكد من الواجب فلما زلت هذه الآية بحجة ولم يبين كم هو النصيب ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سويد وعرجة لا تقرقا من المال شيئا فان الله تعالى قد جعل لبناته نصيبا مما ترك ولم يبين كم هو حتى انظر ما ينزل فيهن فاتزل الله تعالى بوصيكم الله في اولادكم الآية فلما زلت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سويد وعرجة ان ادفعالى ام كة الثمن ممن ترك وليل بناته الثلثين ولكما في المال \* قوله عز وجل ( واذا حضر القسمة ) يعنى قسمة الميراث قل هذا القول يكون الخطاب للوارثين ( اولو القربى ) يعنى القرابة الذين لا يرثون ( واليتامى والمساكين ) انما قدم اليتامى لشدة ضعفهم وحاجتهم ( قارز قوهم منه ) اى قارضوا لهم من المال قبل القسمة واختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة بآية الموارث وهذا قبل نزول آية الموارث فلما زلت آية الموارث جعلت لاهلها ونسخت هذه الآية وهى رواية مجاهد عن ابن عباس وقول سعيد بن المسيب وعكرمة والضحاك وقادة قال قوم هى محكمة غير منسوخة وهى الرواية الاخرى عن ابن عباس وهو قول ابى موسى الاشعري والحسن وابى الصالية والشعبي وعطاء بن ابى رباح وسعيد بن جبير ومجاهد والنضلي والزهري ثم اختلف العلماء بعد القول بانها محكمة هل هذا الامر امر وجوب او نهي والزهري ثم اختلف واجب فقيل ان كان الوارث كبيرا وجب عليه ان يرضخ لمن حضر القسمة شيئا من المال بقدر لطيب به نفسه وان كان الوارث صغيرا وجب على الولي ان يعتذر اليهم ويقول انى لا امالك هذا المال وهو

لهؤلاء المضطاه قال ابن عباس ان كان الورثة كبارا رضواهم وان كان الورثة صغارا اعتذر اليهم فيقول الولي او الوصي اني لا امالك هذا المال وانما هو لصغار ولو كان لي منه شيء لاعطيتكم وان يكبروا فسيرفوا حقكم هذا هو القول المعروف وقال بعضهم هذا حق واجب في مال الصغار والكبار فان كان الورثة كبارا تولوا اعيانهم بانفسهم وان كانوا صغارا اعطى وليهم وروى محمد بن سيرين ان مبيدة السلفي قسم اموال ايتام فأمر بشاة فدبعت وصنعت طعاما لاجل هذه الآية وقال لولا هذه الآية لكان هذا من مالي وقال الحسن والنضى هذا الرضخ مختص بشيء الايمان فاذا آل الامر الى فسخ الارضين والرفيق وما اشبه ذلك فقولوا لهم قولوا مبروفا وقيل كانوا يعطون التابوت والاولى وورث التابوت والتماع الذي يستحق من فسخه والقول الثاني ان هذا الامر ندب واستحب لاهل سيل القرض والايجاب وهذا القول هو الاصح الذي عليه العمل اليوم واحتجوا لهذا القول بأنه لو كان لهؤلاء حق معين لبيته الله تعالى كابن سائر الحقوق فحيث لم يبين علما ان ذلك غير واجب وقيل في معنى الآية ان المراد بالسخة الوصية فاذا حضر الوصية من لا يرث من الاقرباء واليتامى والمساكين امر الله الوصي ان يجعل لهم نصيبا من تلك الوصية ويقول لهم مع ذلك قولاً مبروفاً وقوله (وقولوا لهم قولاً مبروفاً) هو ان لا يبيع العتية بالبن والاذى قوله تعالى (وليضئ الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفاً) يعني اولاداً صغارا (حافوا عليهم) يعني افقر قبل هذا خطاب للذين يجلسون عند المريض وقد حصره الموت فيقولون له انظر لنفسك فان اولادك وورثتك لا يفتنونك شيأ قدم نفسك اهتق وتصدق واعط فلا يزالون به حتى ياتي على ثامة ماله فنهاهم الله عن ذلك وامرهم بان يأمروه بالنظر لولده ولا يربد على الثلث في وصيته ولا يجحف والمعنى كما انكم تكرهون بقاء اولادكم في الضعف والجوع من غير مال فاحشوا الله ولا تحملوا المريض على ان يحرم اولاده الصغار من ماله وحاصل هذا الكلام كما انك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضه لاختك المسلم وكما انه لو كان هذا القائل هو الموصي لسره ان يمتعه من يحضره على حفظ ماله لولده ولا يدهم عالة يكفون الناس مع ضعفهم ومجزهم وقيل هو الرجل يحضره الموت ويريد ان يوصي بشيء فيقول له من حصره من الرجال اتق الله وامسك اموالك لولدك فيمتونه من الوصية لا قربة المحتاجين وقيل الآية يحتمل ان تكون خطاباً لمن حضر اجله ويكون المقصود فيه من تكثير الوصية لثلاثي ورثته فقراء ضعفاً ضامين بعد موته ثم ان كانت هذه الآية نزلت قبل تقدير الثلث كان المراد منها ان لا يجعل الوصية مستترقة للزكاة وان كانت قد نزلت بعد تقدير الثلث كان المراد منها ان يوصي بالثلث او باقل منه اذا خاف على ورثته كما روى عن كثير من الصحابة انهم اوصوا بالتقليل لاجل ذلك وكانوا يقولون الحسن في الوصية افضل من الربع والربع افضل من الثلث وقد ورد في الصحيح الثلث والثلث كثير لان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تدرهم عالة يكفون الناس يعني يسألونهم بأكفهم وقيل هو خطاب لاولياء اليتامى والعنى وليضئ من حاف على ولده من بعد موته ان يضع مال اليتيم الضعيف الذي هو ذرية غيره اذا كان في جره والمقصود من الآية من كان في جره يقيم فليحسن اليه وليه او وصيه وليفضل به ما يحب ان يضع بأولاده من بعده (فليتقوا الله) يعني في الامر الذي تقدم ذكره (وليقولوا قولاً سديداً) يعني هدلاً وصواباً قال قول السديد

التافصين القاصرين عن الوصول (نصيب مما اكتسب) بقدر استعدادهم (واسألوا الله من فضله) اي اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتركية والتسمية حتى لا يحول بينكم وبينه فتعجبوا وتعذروا ببر ان الحرمان منه (ان الله كان بكل شيء) بما يخفى عليكم كما في استعدادكم بالقوة (عليما) جميعكم بما يلقى بكم كما قال وانماكم من كل ما ستموه اي لسان الاستعداد الذي مادماه احدهما الاجاب كما قال ادعوني استجب لكم (واكل جعلنا موالى بما ترك الاولاد والافريون والذين عقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ان الله كان كل شيء شديداً الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم فالصالحات قانتات حافظات للنيب بما حفظ الله واللاتي تخافون نشوزهن فسطوهن واهجروهن في المضاجع واصبروهن فان المحنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ان الله كان ملياً كبيراً وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من اهله وحكماً من اهله ان يريدوا اصلاحاً يوفق الله بينهما ان الله كان عليماً خبيراً واعبداً الله

مخلصوه بالتوجه اليه والفتنة فيه الذي هو غاية التذلل (ولا تشركوا به شيئاً) بآيات وجوده (وبالوالدين احساناً) واحسنوا بالروح والفس الذين تولد القلب منهما وهو حقيقتهن لستم الا اياه ووفوا حقوقهما وراعهما حق المرافاة بالاستفاضة من الاول والتوجه اليه بالتسليم والتعظيم وتركبة الثانية وحفظها من ادناس محبة الدنيا والتذلل بالحرص والشره وامثالهم ومن شر الشيطان وعداوته اياها واهينوها بالرأفة والحمية بنو غير حقوقها عليها ومنع الخطوط بها (وبدى القربى) الذي يناسبكم في الحقيقة بحسب القرب في الاستعداد الاصلى والمشاكل الروحية (واليتامى) المستعدين للقطع من نور الروح القدسي الذي هو الاب الحقيق بالاحتجاب عنه (والمساكين) العاملين الذين لا مال لهم اى لاحظ من العلوم والمصارف والحقائق فسكنوا ولم يقدروا على السير وهم السعداء الصالحون الذين ما لهم الى جنة الافاض (والجار ذى القربى) الذي هو في

من الجالس عند المريض هو ان يأمره ان يتصدق بدون التلث ويترك الباقي لولده وورثته وان لا يحيف في وصيته والقول السديد من الاوصياء واولياء اليتامى ان يكلموهم كما يكلمون اولاده ولا يؤذوهم بقول ولا فعل قوله عز وجل (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً) قال مقاتل وابن حبان نزلت في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولى مال يتيم وكان اليتيم ابن اخيه فاكله فانزل الله هذه الآية ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً يعني حراماً بغير حق (انما يأكلون في بطونهم ناراً) يعني سبأً يكون يوم القيامة فسمى الذين يأكلون ناراً بما يؤل اليه امرهم يوم القيامة قال السدي بحث آكل مال اليتيم ظلماً يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن سامعه واذنيه وعينه وانه يصره من رآه بآكل مال اليتيم وفي حديث ابي سعيد الخدري قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة امري به قال نظرت فاذا انا يقوم لهم مشافراً كثر امر الابل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافريهم ثم يجعل في افواههم صفراء من نار يخرج من اسافلهم قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وقيل انما ذكر اكل النار على سبيل التمثيل والتوسع في الكلام والمراد ان اكل مال اليتيم ظلماً يفضي به الى النار وانما خص الاكل بالذكر وان كان المراد سائر انواع الانلاقات وجيع التصرفات الرديئة المتلفة للمال لان الضرر يحصل بكل ذلك لليتيم فبهر من جيع ذلك بالاكل لانه معظم المقصود وانما ذكر البطون للتأكيد فهو كفولك رأيت بعينى وسمعت بأذنى (وسيعملون سعيراً) يعني يأكلهم اموال اليتامى ظلماً والسعير النار الموقدة المسعرة ولما نزلت هذه الآية تنقل ذلك على الناس واحترزوا من مخالطة اليتامى واموالهم بالكلية فشق ذلك على اليتامى منزل قوله تعالى وان تحالطوهم فاخوانكم وقد توههم بعضهم ان قوله وان تحالطوهم ناسخ لهذه الآية وهذا غلط ممن توههم لان هذه الآية واردة في المنع من اكل اموال اليتامى ظلماً وهذا لا يصير نسخاً لان اكل مال اليتيم بغير حق من اعظم الآثام وقوله وان تحالطوهم فاخوانكم واردة على سبيل الاصلاح في اموال اليتامى والاحسان اليهم وهو من اعظم القربى قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) اختلف العلماء في سبب نزول هذه الآية فروى عن جابر قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بعودى وابوبكر وهما بمشيان فوجداني اغنى على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه على فافقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالى كيف اقضى في مالى فلم يجبنى بشئ حتى نزلت آية الميراث وفي رواية فقلت لا يرثنى الا كلاله فكيف الميراث فنزلت آية القرائض وفي رواية اخرى فنزلت يوصيكم الله في اولادكم وفي رواية اخرى فلم يرد على شيئاً حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم اخرجهم البخارى ومسلم وقال مقاتل والكلبي نزلت في ام سكة امرأة اوس بن ثابت وبنته وقال عطاء نزلت في سعد بن الربيع القبي استشهد يوم احد وترك بنتين وامراً واحاً (ق) عن جابر رضى الله عنه قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتها من سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل ابوهما معك يوم احد شهيدا وانعهما اخذ مالهما فلم يدع لهما مالا ولا ينكحان الا ولهما مال قال يقضى الله في ذلك فنزلت آية الميراث فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عهما فقال ابنتى سعد التثنتين واعطى المملكتين وما بقى فهو لك اخرج به

الترمذى وقال السدى كان اهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضعفاء من الغلمان لا يرث الرجل من ولده الا من اطاق القتال فات عبد الرحمن اخو حسان الشاعر وترك امرأة وخمس بنات فجاء الورثة واخذوا ماله فشكت امرأته الى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية الكريمة وقبل الشروع في تفسير هذه الآية تقدم فصولا تتضمن احكام الفرائض واصول قواعدها

• (فصل في احوال على تطعيم الفرائض) • اعلم ان علم الفرائض من اعظم العلوم قدرا واشرفها ذخرا وافضلها ذكرا وهي ركن من اركان الشريعة وفرع من فروعها في الحقيقة اشغل الصدر الاول من الصحابة تحصيلها وتكلموا في فروعها واصولها ويكفي في فضلها ان الله عز وجل تولى فتحها بنفسه وانزلها في كتابه مبينة من محل قدسه وقد حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم على تعليمها فيما رواه ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض والقرآن وحلوا الناس فاني مقبوض اخرجه الترمذى وقال فيه اضطراب واخرجه احمد بن حنبل وزاد فيه فاني امرؤة وحسن والعلم مرفوع وبوشك ان يختلف اثنان في الفريضة فلا يجد ان احدا يخبرهما عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلوها فانه نصف العلم وهو اول علم يندى وهو اول شئ ينزع من امتي اخرجه ابن ماجه والدارقطني

• (فصل في بيان احكام الفرائض) • ادامات الميت وله مال يبدأ بتهيئته من ماله ثم تقضى ديونه ان كان عليه دين ثم تنفذ وصاياه وما فضل بعد ذلك من ماله يقسم بين ورثته والوارثون من الرجال عشرة الابن وابن الابن وان سفل والاب والجدوان علا والاخ سواء كان لاب وام اولاب اولام وابن الاخ للاب والام اولاب وان سفل والام والاب وابناهما وان سفلوا والزوج والمعتق والوارثات من النساء سبع البنت وبنت الابن وان سفلت والام والجدوة وان سفلت والاخت من كل الجهات والزوجة والمعتقة وستة من هؤلاء لا يلحقهم حجب الحرمان بالغير وهم الابوان والولدان والزوجان لانه ليس بينهم وبين الميت واسطة ثم الورثة ثلاثة اصناف صنف يرث بالفرض المبرد وهم الزوجان والبسات والاخوات والامهات والجدات واولاد الام وصنف يرث بالتعصيب وهم البنون والاخوة وبنوهم والاعمام وبنوهم وصنف يرث بالتعصيب تارة وبالفرض اخرى وهما الاب والجد فيرث بالتعصيب اذا لم يكن للميت ولد فان كان له ابن ورث الاب بالفرض السادس وان كانت بنت ورث السادس بالفرض واخذ الباقي بالتعصيب والعصبة اسم لمن ياخذ جميع المال اذا انفرد وبأخذ ما فضل من اصحاب الفرائض

• (فصل) • واسباب الارث ثلاثة نسب ونكاح وولاء فالنسب القرابة يرث بعضهم بعضا والنكاح هو ان يرث احد الزوجين من صاحبه بسبب النكاح والولاء هو ان المعتق وعصابته يرثون المعتق والاسباب التي تمنع الميراث اربعة اختلاف الدين فالكافر لا يرث المسلم ولا المسلم يرث الكافر لما روى عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم اخرجاه في الصحيحين فاما الكفار فيرث بعضهم بعضا مع اختلاف ملتهم واديانهم لان الكفر كله ملّة واحدة وذهب بعضهم الى ان اختلاف الملل والكفر يمنع التوراث ايضا حتى لا يرث اليهودى

• مقام من مقامات السلوك  
قريب من مقامك (والجار  
الجنب) الذي هو في مقامه  
بعيد من مقامك (والصاحب  
بالجنب) والرفيق الذي هو  
في عين مقامكم ورافقتكم  
في سيركم (وابن السيل) اى  
السالك في طريق الحق  
الداخل في القرية عن  
مأوى النفس الذي لم يصل  
الى مقام من مقامات اهل  
الله (وما ملكك ايمانكم)  
من اهل ارادتكم ومحبتكم  
الذين هم عبيدكم كلابا  
يسابه ويليق به من انواع  
الاحسان وان شئت اولت  
دى القربى بما يتصل به من  
الملكوكة الصالية من  
الميراثات واليتامى بالقوى  
الروحانية كاهل والمساكين  
بالقوى الفسائية من الخواص  
الظاهرة وغيرها والجار  
ذى القربى بالعقل والجار  
الجنب بالوهم والصاحب  
بالجنب بالشوق او الارادة  
وابن السيل بالفكر والممالك  
بالمملكات المكتسبة التي هي  
• مصادر الافعال الجميلة  
(ان الله لا يحب من كان  
مخسلا) يسعى في السلوك  
بنفسه لابل الله معجبا بآعماله  
(فخوار) يتعجبا باحواله  
ومقاماته وكالاته متعجبا  
برؤيتها ورؤية اتصافه بها

(الذين يضلون) أولا  
بامساك كالاتهم وعلوهم  
في مكان من قرائتهم ومطاب  
ضرائهم لا يظهر ونها العمل  
بها في وقتها ثم بالامتناع من  
توفير حقوق ذوي الحقوق  
عليهم لا يبدلون صفاتهم  
وذواتهم بالفضاء في الله  
لحبهم لها ولا يفتقون  
اموال علوهم واخلاتهم  
وكالاتهم على ما ذكرنا من  
المستحقين ( ويأمرون  
الناس بالعدل ) يحملونهم  
على مثل حالهم ( ويكتمون  
ما آتاهم الله من فضله ) من  
توحيد المعارف والاخلاق  
والحقائق في كتم الاستعداد  
وظلمة القوة كأنها مدومة  
( واعتدنا للكافرين )  
المحبوبين من الحق ( عذابا  
مهينا ) في ذل وجوهم  
وشين صفاتهم ( والذين  
ينفقون اموالهم رياء الناس )  
اي يبرزون كالاتهم من  
كتم الصدم ويخرجونها  
الى الفعل محبوسين برؤيتها  
لانفسهم يراؤن الناس  
بانها لهم ( ولا يؤمنون بالله )  
الامان الحقيقي فيعلمون  
ان الكمال المطلق ليس  
الاله من اين لغيره وجود  
حتى يكون له فيخلصون  
عن حجاب رؤية الكمال  
لانفسهم وينجون من اثم

من التصراق ولا التصراق من الجوسى والى هذا ذهب الزهرى والاوزاعى واحد واسحق  
لاروى عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توارث بين اهل ملتين اخرجهم الترمذى  
وقال حديث غريبه عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا توارث  
اهل ملتين شتى اخرجهم ابوداود وحله الآخرون على الاسلام والكفر لان الكفر عندهم مله  
واحدة فتورث بعضهم من بعض لا يكون فيه اثبات التورات بين ملتين شتى والرق يمنع  
الارث لان الرقيق ملك ولا ملك له فلا يرث ولا يرث منه الارث يمنع الارث عدا كان القتل او  
خطأ لما روى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاتل لا يرث اخرجهم الترمذى وقال هذا  
حديث لا يصح والعمل عليه عند اهل العلم ان القاتل لا يرث سواء كان القتل عداء او خطأ وقال بعضهم  
اذا كان القتل خطأ فانه يرث وهو قول مالك ومعنى الموت وهو ان يخفى موت المتوارثين وذلك بان ضرا  
واو انهدم عليهما باء فلم يدرا بمما سبق موته فلا يرث احدهما الاخر بل يكون ارث كل واحد  
مهما لم كانت حياته يقينا بعد موته من ورثته \* ( فصل ) \* والسهام المحدودة في الفرائض  
المذكورة في كتاب الله عز وجل ستة الصف والربع والثمن والثلاثان والثلث والسدس فالنصف  
فرض حصة فرض الزوج عند عدم الولد وفرض البنت الواحدة للصلب او بنت الابن عند عدم  
بنت الصلب وفرض الاخت الواحدة للاب والام وفرض الاخت الواحدة للاب اذا لم يكن  
ولد لاب وام والربع فرض الزوج مع الولد وفرض الزوجة مع عدم الولد والثمن فرض الزوجة  
مع الولد والثلاثان فرض البنتين فصاعدا او بنات الابن عند عدم بنات الصلب وفرض الاختين  
فصاعدا للاب والام اول للاب والثلث فرض ثلاثة فرض الام اذا لم يكن للميت ولد ولا ثنان من  
الاخوة والاخوات الا في مستثنين احدهما زوج وابوان والاخرى زوجة وابوان فان للام  
فيهما ثلث الباقي بعد نصيب الزوج او الزوجة وفرض الاثنين فصاعدا من اولاد الام ذكرهم  
واتاهم فيه سواء وفرض الجدة مع الاخوة اذا لم يكن في المسئلة صاحب فرض وكان الثلث  
للجد خيرا من المقاسمة مع الاخوة والسدس فرض سبعة فرض الاب اذا كان للميت ولد وفرض  
الام اذا كان للميت ولد او ولد ابن او ثنان من الاخوة والاخوات وفرض الجدة اذا كان للميت  
ولد ومع الاخوة اذا كان في المسئلة صاحب فرض وكان السدس خيرا للجد من المقاسمة مع الاخوة  
وفرض الجدة والجدة وفرض الواحد من اولاد الام ذكر اكان او انثى وفرض بنات الابن مع  
بنت الصلب تكملة الثلثين وفرض الاخوات الاب مع الاخت للاب والام تكملة الثلثين ( ق )  
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقوا الفرائض بأهلها فابق فهو لأولى  
رجل ذكر ( خ ) من ابن عباس قال كان المال للولد والوصية للوالدين ففتح الله من ذلك ما احب  
فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس والثلث وجعل للمرأة  
الثمن والربع وللزوج الشطر والربع اه

( فصل )

روى عن زيد بن ثابت قال ولد الابناء بمنزلة الابناء اذا لم يكن دونهن ابن ذكرهم كذكرهم واتاهم كاتاهم  
يرثون كايرون ويحبسون كايحبسون ولا يرث ولد ابن مع ابن ذكر فان ترك ابنة وابن ابن  
ذكر اكان لبنت النصف ولابن الابن مابق لقوله صلى الله عليه وسلم الحقوا الفرائض بأهلها فابق  
فهو لأولى رجل ذكر في هذا الحديث دليل على ان بعض الورثة يجب البعض والحبب يجب



نقصان وجب حرمان اما الاول وهو جب النقصان فهو ان الولد ولد لابن يحجب الزوج من النصف الى الربع والزوجة من الربع الى الثمن والام من الثلث الى السدس وكذلك الانثى من الاخوة والاخوات يحجبون الام من الثلث الى السدس واما الثاني وهو جب الحرمان فهو ان الام تسقط الجندات واولاد الام وهم الاخوة للام يسقطون بأربعة بالاب والجدوان علاوبا لولد وولد الابن واولاد الاب والام وهم الاخوة للاب والام يسقطون بثلاثة بالاب والابن وابن الابن وان سفلوا ولا يسقطون بالجد على مذهب زيد بن ثابت وهو قول عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وبه قال مالك والاوزاعي والشافعي واحمد واولاد الاب يسقطون بهؤلاء الثلاثة وبالاخ للاب والام وذهب قوم الى ان الاخوة يسقطون جميعا بالجد كما يسقطون بالاب وهو قول ابي بكر الصديق وابن عباس ومعاذ وابي الدرداء وعائشة وبه قال الحسن وعطاء وطاوس وابو حنيفة والاقرب من العصباء يسقط الابعد منهم فاقربهم الابن ثم ابن الابن وان سفل ثم الاب ثم الجد وان علا فان كان مع الجد احد من الاخوة والاخوات للاب والام او للاب يشتركان في الميراث فان لم يكن جد فلاح للاب والام ثم الاخ للاب ثم بنو الاخوة يقدم اقربهم سواء كان لاب وام او لاب فان استويا في الدرجة فالذي هو لاب وام اولى ثم الم لاب وام ثم لاب ثم بنوهم على ترتيب بنى الاخوة ثم عم لاب ثم عم الجد على الترتيب فان لم يكن احد من مصبات النسب وعلى الميت ولأولاد الميت فان لم يكن حيا فله مصبات الميت واربعة من الذكور يصوبون الاناث الابن وابن الابن والاخ للاب والام والاخ للاب فلولمات عن ابن وبنت او عن اخ واخت لاب وام او لاب يكون المال بينهما لذكر مثل حظ الانثيين ولا يفرض للبنت والاخت وكذلك ابن الابن يصوب من في درجته من الاناث ومن فوقه اذا لم يأخذ من الثلث شيأ حتى لومات عن بنتين وبنت ابن فللبنتين الثلثان ولا شيء لبنت الابن فان كان في درجتها ابن ابن او اسفل منها ابن ابن ابن كان الباقي بينهما لذكر مثل حظ الانثيين والاخت للاب والام او للاب تكون مع البنت حصبة حتى لومات عن بنت واخت كان للبنت النصف والباقي وهو النصف للاخت ولومات عن بنتين واخت كان للبنتين الثلثان والباقي للاخت وبدل على ذلك ما روى عن هذيل بن شرحبيل قال سئل ابو موسى عن ابنة وابنة ابن واخت فقال للبنة النصف وللأخت النصف واتى ابن مسعود فسئل ابن مسعود واخبر بقول ابي موسى فقال ابن مسعود لقد ضللت وما انا من المهتدين ثم قال اقضى فيها بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للبنة النصف وابنة الابن السدس تكمله الثلثين وما بقي فللاخت فاخبر ابو موسى بقول ابن مسعود فقال لا تسألوني مادام هذا الخبر فيكم اخرجه البخاري وأما التفسير فقوله تعالى يوصيكم الله اى بعهد اليكم ويفرض عليكم في اولادكم يعنى في امر اولادكم اذا تم والوصية من الله ايجاب وانما بدأ الله تعالى بذكر ميراث الاولاد تعلق قلب الانسان بولده اشد من تعلقه بغيره فلهذا قدم الله ذكر ميراثهم لذكر مثل حظ الانثيين يعنى ان الولد الذكر له من الميراث ضعفا سهام الانثى فلذلك ذكر سهامهم وللانثى سهم فلوحصل مع الاولاد غيرهم من الورثة من اهل القروض كالابوين اخذوا فروضهم وما بقي بعد ذلك كان بين الاولاد لذكر مثل حظ الانثيين ( فان كن ) يعنى الميراثات من الاولاد ( نساء فوق اثنتين ) يعنى

العجب ( ولا باليوم الآخر اى الفناء في الله والبرو لواحد اقهار فينبزووا من ذنب الشرك وذلك لمقارنة شيطان الوهم اياهم ( ومن يكن الشيطان له قريه فساد قريتا ) لانه يضلّه من الهدى ويحجبه عن الحق ( وماذا عليهم لو آمنوا بالله ) اى لو صدقوا الله بالتوحيد والفناء فيه ومحو كالاتهم التى رزقهم الله باضافته الى الله ( واليوم الآخر وانفقوا بما رزقهم الله وكان الله بهم علما ) يجازيهم بالبقاء بعد الفناء وكونهم مع تلك الصفات والكمالات بالله لا بانفسهم ( ان الله يظلم ) اى لا ينقص من تلك الكمالات باقتناء فيه ( من قال ذرة ) بل يضاعفها بالتأييد الحقائق ( وانك حسنة يضاعفها ) ولا تكون حسنة الا اذا كانت له ( وبؤت من لدنه اجرا عظيما ) هو ما اخفى له من قرّة عين اى الشهود الذاتى الذى لا حجة معه من تفاصيل الصفات ( فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهدا ) الشهيد والشاهد ما يحضر كل احد مما بينه من الدرجة في العرفان وهو الطالب عليه فهو يكشف

بنتين فصاعدا ( فلهن ثلثا مترك ) واجبت الامة على ان لبنتين الثلثين الاماروي من ابن عباس انه ذهب الى ظاهر الآية وقال الثلثان فرض الثلاث من البنات لان الله تعالى قال فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا مترك فجعل الثلثين للنساء ازاودن على الثنتين وعنده ان فرض الثنتين النصف كفرض الواحدة واجيب عنه بوجوه فيها حجة لمذهب الجمهور ايضا الوجه الاول ان الله تعالى قال وان كانت واحدة فلها النصف فجعل النصف لواحدة وذلك ينفي حصول النصف نصيبا لبنتين الوجه الثاني ان في الآية تقديم وتأخير والتقدير فان كن نساء اثنتين فما فوقهما فلهن الثلثان الوجه الثالث ان لفظة فوق هنا صلة والتقدير فان كن نساء اثنتين فهو كقوله فاضربوا فوق الاعناق يعني فاضربوا الاعناق وانما سمى اثنتين نساء بلفظ الجمع لان العرب تطلق على الاثنين جماعة بدليل قوله تعالى فقد صفت قلوبكما الوجه الرابع قال علماء الجمهور انما اعطينا البنتين الثلثين بتأويل القرآن لان الله تعالى جعل للبنت الواحدة النصف بقوله تعالى وان كانت واحدة فلها النصف وجعل للاخت الواحدة النصف بقوله ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف مترك ثم جعل للاختين الثلثين بقوله فان كانتا اثنتين فلها الثلثان فلما جعل للاختين الثلثين علما ان لبنتين الثلثين قياسا على الاختين الوجه الخامس ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالثلثين لابنتي سعد بن الربيع وهذان واضح في المسئلة وقوله تعالى (وان كانت واحدة) يعني البنت واحدة ( فلها النصف ) يعني فرضا لها ( ولا يوبه ) يعني ابوي الميت كناية عن غير مذكور وهما والدام لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد ) يعني ان للاب والام مع وجود الولد او ولدا لابن لكل واحد منهما سدس الميراث واعلم ان اسم الولد يقع على الذكر والانثى فاذا مات الميت وترك ابوين وولدا ذكرا او احدا كان او اكثر اترك بنات فان للام السدس بالفرض وللأب السدس مع الولد الذكر بالفرض ومع البنات له السدس بالتعصيب وهو الباقي من التركة قوله مع البنت الواحدة السدس بالفرض والباقي بالتعصيب ( فان لم يكن له ولد ) يعني للميت ( وورثه ابواه فلامه الثلث ) يعني ان الميت اذا مات من ابوين وليس له وارث سواهما فان الام تأخذ الثلث بالفرض وتأخذ الأب باقي المال بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما اثلاثا للذكر مثل حظ الانثيين فان كان مع الابوين احد الزوجين فيفرض للام ثلث الباقي بعد نصيب الزوج او الزوجة ( فان كان له ) يعني للميت ( اخوة ) يعني ذكورا أو اناثا ( فلامه السدس ) يعني لام الميت سدس التركة اذا كان معها ابوا جمع العلماء على ان الثلاثة يجوبون الام من الثلث الى السدس وان الاخ الواحد او الاخت الواحدة لا تحجب الام من الثلث الى السدس واختلفوا في الاخوين فالاكثر من العصابة يقولون ان الاخوين يحجبان الام من الثلث الى السدس وهذا قول عمر وعثمان وعلى وزيد بن ثابت والجمهور وقال ابن عباس لا تحجب الاخوة الام من الثلث الى السدس الا ان يكونوا ثلاثة قال ابن عباس لعثمان لم صار الاخوان يردان الام من الثلث الى السدس وانما قال الله تعالى فان كان له اخوة والاخوان في لسان قومك لبا باخوة فقال عثمان يا بني

عن حاله وعلمه وسعيه ومبلغ جهده مقاما كان اوصفه من صفات الحق او ذاتا فكل امة شهيد بحسب مادامهم اليه نبيهم وعرفه لهم ومادامهم الا الى ما وصل اليه من مقامه في المعرفة ولا يبعث نبي الا بحسب استعداد امته فهم يعرفون الله بنور استعدادهم في صورة كمال نبيهم ولهذا ورد في الحديث ان الله تعالى لعباده في صورة متقدم فيعرفه كل واحد من الملل والمذاهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة اخرى فلا يعرفه الا الموحدون الداخلون في حضرة الاحدية من كل باب وكان لكل امة شهيدا فكذلك لكل اهل مذهب شهيد ولكل واحد شهيد يكشف عن حال مشهوده واما الحمد يوبون فمشهدهم الله المحبوب الموصول بجميع الصفات لما كان كمال نبيهم وكونه حيا مؤثرا في جوامع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفونه بهذا التحويل في جميع الصور اذ اتا بعوا نبيهم حتى المتابعة وكانوا اوحدين محبوبيين كنبيهم ( يومئذ يود الذين كفروا ) بالاحتجاب عن الحق

(وعصو الرسول) بالاحصاء  
عن الذين (لونسوى بهم  
الارض) ارض الاستعداد  
فتطمس نفوسهم او تصير  
ساذجة لا تنش فيهما من العقائد  
الفاسدة والردائل الموبقة  
(ولا يكتفون الله حديثا) اى  
لا يقدرّون على كتم حديث  
من تلك النفوس حتى  
لا يعتذرون بعقابه (يا أيها الذين  
آمنوا) بالايان العلى فان  
المؤمن بالايان العلى  
لا يكون في صلته فافلا  
(لاتقربوا الصلوة) اى لاتقر  
بوامقام الحضور والمناجاة مع  
الله في حال كونكم (واتم  
سكاري) من نوم الغفلة  
او من خور الهوى ومحبة  
الدنيا (حتى تعطوا ما تقولون)  
في منا جاتكم ولا تشتغل  
قلوبكم بأشغال الدنيا ووسا  
وسها فتذهلوا عنه ولا في حال  
كونكم بعداء من الحق بشدة  
الميل الى النفس ومباشرة  
لذاتها وشهواتها وحظوظها  
والركون اليها (ولاجنبنا  
الامارى سبيل) اى مارين  
عليها سالكى طريق من طرق  
نمعاتها بقدر الضرورة  
والمصلحة كعبور طريق  
الاقتداء بالمعلم والمشرّب  
لسد الرمي وحفظ القوة  
والاكتساء لدفع الحر والبرد

ان قومك جبوها باخوين ولا استطع نقض امر قد كان قبلى وانما نشأ هذا الاختلاف  
لانهم اختلفوا في اقل الجمع وفيه قولان احدهما ان اقل الجمع اثنان وهو قول القاضي ابي  
بكر الباقلاني ووجه هذا القول انك اذا جمعت واحدا الى واحد فجمعا جامعة لان اصل الجمع ضم شئ  
الى شئ وقال ابن ابي نبارى التثنية عند العرب اول الجمع ومشهور في كلامهم ايقاع الجمع على التثنية  
فمن ذلك قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين وهما داود وسليمان عليهما السلام ومنه قوله  
تعالى فقد صنت قلوبكما يريد قلبا كما والقول الثاني ان اقل الجمع ثلاثة وهو قول جمهور العلماء  
وهو الاصح وانما يجب العلماء الام بالاخوين لدليل اتفقوا عليه وهو ان لفظ الاخوة يطلق  
على الاخوين فإزاد وذلك جائز في اللغة كما تقدم ثم ان الاخوة اذا جمعا الام من الثلث الى السدس  
فانهم لا يرثون شيئا البتة بل يأخذ الاب الباقي كرجل مات عن ابوين واخوين فان لام السدس  
والباقي وهو خمسة اسداس للاب سدس بالفريضة والباقي بالتعصيب قال قتادة وانما يجب الاخوة  
الام من غير ان يرثوا مع الاب شيئا معونة للاب لانه يقوم بشأنهم ويتفق عليهم دون الام  
(من بعد وصية يوصى بها او دين) يعنى ان هذه الانصاء والسهام انما تقسم بعد قضاء الدين  
وانشاذ وصية الميت في ثلثه وذكر الوصية مقدم على الدين في اللفظ لان الحكم لان لفظه  
اولا لتوجب الترتيب وانما هي لاحد الشيتين كانه قال من بعد احد هذين مفردا او مضموما الى  
الآخر قال على رضى الله عنه انكم تقرأون الوصية قبل الدين وبادر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالدين قبل الوصية وهذا اجاع على ان الدين مقدم على الوصية والارث مؤخر عنهما لان  
الدين حق على الميت والوصية حق له وهما يتقدمان على حق الورثة قوله تعالى (آباؤكم  
وابناؤكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا) قيل هذا كلام معترض بين ذكر الوارثين وانصابتهم  
وبين قوله فريضة من الله ولا تعلق لمناه بمعنى الآية ومعنى هذا الكلام في قول ابن عباس  
ان الله عز وجل يشفع المؤمنين بعضهم في بعض فاطوهم الله من الآباء والابناء ارضكم  
درجة فان كان الوالد ارفع درجة من ولده رفع الله درجة ولده اليه وان كان الولد ارفع  
درجة من والده رفع الله اليه والده لتقرب ذلك اعينهم فقال تعالى لاتدرون ايهم اقرب لكم  
نفعا لان احدهما لا يعرف منفعة صاحبه في الجنة وسبقه الى منزلة عالية تكون سببا لرفعه  
اليها وقبل ان هذا الكلام ليس معترضا بينهما ومعناه متعلق بمعنى الآية يقول آباؤكم وابناؤكم  
يعنى الذين يرثونكم لاتدرون ايهم اقرب لكم نفعا اى لاتعلمون ايهم انفع لكم في الدين والدنيا  
لكنكم من يظن ان الاب انفع له فيكون الابن انفع له ومنكم من يظن ان الابن انفع له فيكون  
الاب انفع له ولكن الله هو الذى ذكر امركم على ما فيه المصلحة لكم فاتبعوه ولو وكل ذلك  
اليكم لم تعلموا ايهم انفع لكم فتعلمون من لا يستحق مالا يستحق من الميراث وتمنعون من يستحق  
الميراث (فريضة من الله) يعنى ما قدر من الموارث لاهلها فريضة واجبة (ان الله كان  
عليها حكيميا) يعنى كان عليما بالاشياء قبل خلقها حكيميا فيما قدر من الفرائض وفرض  
من الاحكام وقيل معناه عليما بخلقهم قبل ان يخلقهم حكيميا حيث فرض للصغار مع  
الكبار ولم يخص الكبار بالميراث كما كانت العرب تفعل وفي معنى لفظه كان ثلاثة اقوال  
احدها ان الله تعالى كان عليما بالاشياء قبل خلقها ولم يزل كذلك الثاني حكى الزجاج

من سيديه انه قال ان القوم لما شاهدوا علما وحكمة ومفكرة وفضلا قليل لهم ان الله كان كذلك ولم يزل الله على ما شاهدتم الا ان الله تعالى لا يجوز عليها الزوال والتقلب قوله عز وجل (ولكم نصف ما تركا زواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين) هذا ميراث الازواج من الزوجات وقال تعالى في ميراث الزوجات من الازواج (ولهن) بنى لزوجات (الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصون بها او دين) لما جعل الله في الموحد السبي حظ الرجل مثل حظ الانثيين جعل الله في الموجب السبي لرجل مثل حظ الانثيين واعلم ان الواحد من النساء لها الربع او الثلث وكذلك لو كن اربع زوجات فانهم يشتركون في الربع او النصف واسم الولد يطلق على الذكر والانثى ولا فرق بين الولد وولد الابن وولد البنت في ذلك وسواء كان الولد للرجل من الزوجة او من غيرها قوله تعالى (وان كان رجل يورث كلالة او امرأة) تقدير الآية وان كان رجل او امرأة يورث كلالة او امرأة فذهبوا عن الصحابة الى ان الكلالة من لا ولده ولا والد روى الشعبي قال سئل ابو بكر الصديق عن الكلالة فقال سأقول فيها قولا رأيي فان كان صوابا فمن الله وان كان خطأ فلي ومن الشيطان اراما خلا الوالد والولد فلما اختلف عمر قال اني لاصحى من الله ان ارد شيئا قاله ابو بكر وهذا قول علي وابن مسعود وزيد بن ثابت واحدى الروايتين عن عمرو بن عباس وهذا القول هو الصحيح المختار ويدل على صحته ان اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بن فلان وفلان اذا تابعت القرابة بينهم سميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه وقبل ان الكلالة في اصل اللفظة عبارة عن الاحاطة ومه الاكليل لاحاطته بالرأس فان هذا الولد ولو لا من القرابة انما سموا كلالة لانهم كالذرة الصبغة بالانسان اما سبب الولادة فليست كذلك لان فيها نوع البعض من البعض وتولد البعض من البعض فهو كالشيء الواحد الذي يتزايد على سق واحد فاما القرابة الماخيرة لقرابة الولادة وهم الاخوة والاخوات والاعمام والعمات وغيرهم فانما يحصل نسبهم اتصال احاطة بالنسب اليه فثبت بذلك ان الكلالة عبارة عن عدا الوالد والولد والرواية الاخرى عن عمرو بن عباس ان الكلالة من لا ولده وبه قال طاووس واحتج لهذا القول بقوله تعالى قل الله يفتيك في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد وبناؤه هند طامة العلماء مأخوذ من حديث جابر بن عبد الله لان الآية نزلت فيه ولم يكن له يوم تزولها اب ولا ابن لان ابيه قتل يوم احد وآية الكلالة نزلت في آخر عمر انبي صلى الله عليه وسلم فصار شأن جابر انما لم يراد الآية التي نزلت في آخر السورة تزولها فيه واختلفوا في ان الكلالة اسم لمن فهم من قال هو اسم الميت وهو قول علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس لانه مات عن ذهاب طرفه وكل عود نسبه وقيل هو اسم للميت من الورثة وهو قول ابي بكر الصديق وعليه جمهور العلماء الذين قالوا ان الكلالة من دون الوالد والولد ويدل عليه حديث جابر انما يرثني كلالة اي يرثني ورثة ليسوا بولد ولا والد فان كان المراد بالكلالة الميت الموروث فالمراد برثه غير الوالد والولد وان كان المراد الوارثين فهم غير الوالد والولد وقال ابن زيد بالكلالة الذي لا ولده ولا والد والحي والميت كلهم كلالة هذا يرث بالكلالة وهذا يورث بالكلالة وقال ابو الخير سأل رجل عتبة عن الكلالة فقال الاتبعون من هذا يسأني عن الكلالة وما

وسر العروة والمباشرة لحفظ السل لا لمجذبين اليها بالكلية بمجر د الهوى فتطبع فيكم فلا يمكن زوالها او يتعذر (حتى تقتلوا) اي تطهروا عن تلك الهيئة الحاصلة من الانجذاب الى الجهة السفلية بماء التوبة والاستعمار وحيون اتصلوا والاعتذار (وان كنتم مرضى) القلوب فاقضى سلامتها بامراض العقائد الفاسدة والردائل المهلكة (او على سفر) في تيه الجهل والحيرة لطلب لذة النفس ومادة الرجس بالحرص (او جاء احدكم من القائط) من الاشتغال بلوث المال وكسب الخطام ملوثا بميثة محبتهم عليه راضة فيه تلك الهيئة (اولا ستم النساء) لازمت النفوس وباشرت بموجها في لذاتها وشهواتها فلم تجد (واما) علميديكم الى التفصي منها ويهذبكم بالتطهرها (فجميعا صيدا طيبا) فهو جهوا صيد استعدادكم الطيب واتصدوه وارجعوا الى اصل الاستعداد انفقري (فامسحوا) من نوره (بوجوهكم وايديكم) اي طهروا بوجوهكم وايديكم بالانكسار والتواضع فيا تزلو وهو حيث انتمق بها والتصرف فيها فان ذلك التراب يمسحونها صافية

كما كانت (ان الله كان عفوا)  
يعفو عن تلك الهيات المظلة  
ورسوخ تلك الملكات  
الحاجة تركها والاهراض  
عنها فيزِيلها بالكلية فيصفو  
استعدادكم وتسعدوا لفقائه  
(غفورا) بستر صفاتكم  
وذواتكم بصفاته وداته  
(الم تر الى الذين اوتوا نصيبا  
من الكتاب) اى بعضا هو  
اعترافهم بالحق مع احتسابهم  
من الدين (بشرون الغلالة)  
يستبدلون الاحتساب  
عن الذين هو طريق الحق  
بنور هداية استعدادهم  
ويريدون بكم ذلك ايضا وهم  
اعدائكم علم الله عداوتهم اياكم  
اذا (ويريدون ان تضلوا  
السييل والله اعلم باعدائكم  
وكفى بالله وليا وكفى بالله  
نصيرا) بلى امركم بالتوفيق  
لطريق التوحيد ونصيرا  
بصركم على اعدائكم بالقمع  
من الذين هاد واجر فون  
الكلم عن مواضعه ويقولون  
سمعا وعصينا واسمع غير مسمع  
وراعا ليا نأستهم وطعنا  
في الذين ولوانهم قلوا سمعنا  
والمعنا واسمع وانظرنا لكان  
خير اله واقوم ولكن لنعم  
الله بكفرهم فلا يؤمنون  
الا قليلا يا ايها الذين اوتوا  
الكتاب) كتاب الاستعداد  
(آمنوا بما نزلنا مصداقا لما  
معكم) ابا نأحقيا هياتا

وما حصل باصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شئ ما حصل منهم الكلالة (ق) عن عمر قال ثلاث  
وددت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عهد اليافين بهذا ننهي اليه الجد والكلالة وابواب  
من ابواب الربا وهذا طرف حديث ذكر في البحر (ق) عن معدان بن ابي طلحة قال خطب  
عمر بن الخطاب فقال اني لادع بعدى شئ اهم عندي من الكلالة ما رجعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في شئ ما رجعت في الكلالة وما غلظ لي في شئ ما غلظ لي في الكلالة حتى طعن باصبعه  
في صدرى وقال يا عمر لا يكفك آية الصيف التي في آخر سورة النساء واني ان اعش افض فيها  
بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن لفظ مسلم قوله لا يكفك آية الصيف اراد  
ان الله عز وجل ازل في الكلالة آيتين احدهما في الشتاء وهي التي في اول سورة النساء والآية  
ال اخرى في الصيف وهي التي في آخر السورة وفيها من البيان ما ليس في آية الشتاء فلذلك احاله  
عليها قوله تعالى (وله اخ واخت فكل واحد منهما السدس) اراد به الاخ والاخت للام  
باتفاق العلماء وقرأ سعد بن ابى وقاص وله اخ واخت من ام قات قالت ان الله تعالى قال وان كان رجل  
يورث كلاله او امرأة ثم قال تعالى وله اخ فذكر الرجل ولم يذكر المرأة لما السبب فيه قلت هذا مل طادة  
العرب فانهم اذا ذكروا اسمين ثم اخبروا عنهما وكانا في الحكم سواء بما اضافوا احدهما الى الآخر  
وبما اضافوا اليهما فهو كقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة ثم قال تعالى واتمها لكبرة وقال  
الفراء اذا جاء حرفان بمعنى واحد جاز اسناد التفسير الى ايهاا اريد ويجوز اسناده اليهما ايضا  
(فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث) وهذا اجماع العلماء ان اولاد الام اذا كانوا اثنين  
فصاحدا يشتركون في الثلث ذكرهم واتمها فيه سواء قال ابو بكر الصديق في خطبته الا ان الآية  
التي ازل الله في اول سورة النساء من شأن القرائض ازلها في الولد والوالد والام والآية الثانية  
في الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية الثالثة التي ختم الله بها سورة النساء في الاخوة  
والاخوات من الاب والام والآية التي ختم بها سورة الانفال ازلها الله في اولى الارحام  
بعضهم اولى بعض في كتاب الله وقوله تعالى (من بعد وصية يوصى بها او دين) تقدم تفسيره  
وبقى شئ من الاحكام يذكرها وذلك ان ظاهر الآية يدل على جواز الوصية بكل المال  
وبعضه وفي معنى الآية ما روى عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق  
امرى مسلم له شئ يوصى به وفي رواية له شئ يريد ان يوصى به ان بيت ليلتين وفي رواية  
ثلاث ليال الا ووصيته مكتوبة عنده قال نافع سمعت عبد الله بن عمر يقول ما مرت على ليلة منذ  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا ووصى وصيتي مكتوبة اخرجاه في الصحيحين  
ففي ظاهر الآية والحديث ما يدل على اطلاق الوصية لكن ورد في السنة ما يدل على تقييد هذا  
المطلق وتخصيصه وهو قوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد بن ابى وقاص قال الثلث والثلث  
كثيرا ان تدرورتك اغنياء خير من ان تدرهم طاعة يتكففون الناس اخرجاه في الصحيحين ففي هذا  
الحديث دليل على ان الوصية لا تجوز بأكثر من الثلث وان نقصان عن الثلث جائز ولا تجوز  
الوصية لو ارث ويبدل عليه ما روى عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الله عز وجل اهل كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث والولد للفراس والظاهر البحر  
اخرجه الترمذي والنسائي عن ابى امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله

باخراج ما في كتاب استعداد  
كم الى القفل من توحيد الذات  
(من قبل ان نطمس وجوها  
من قبل ان لطمس وجوها  
بازالة استعدادها ومحوه  
(منزدها على ادبارها)  
التي هي اسفل سافلى  
عالم الجسم الذي هو خلف  
كل عالم ( او نلغهم كالفنا )  
نعذبهم بالمسخ كما مسحنا  
( اصحاب السبت وكان  
امر الله مفعولا ) اى مقضيا  
الى الابد لا يغيره احد  
ولا ينقضه ( ان الله لا يغير  
ان يشركه ) اشارة الى ان  
الشقاوة العلية الاعتقادية  
مخلدة لا تتدارك ابدا دون  
العملية اى لا يستمر بوجوده  
ولا يفتى بداته من شئت غيره  
في الوجود وكيف وانه  
يتاوبه بوجوده ( وبغير  
مادون ذلك لمن يشاء  
ومن يشرك بالله فقد افترى  
اثما عظيما الم تر الى الذين  
يزكون انفسهم ) اى يربلون  
صفات نفوسهم بنفوسهم  
وذلك غير ممكن كالا يمكن  
لاحدنا جل نفسه اذهى  
لوازم النفس باقية لازمة  
لها ولهذا قال تعالى من يوق  
شحم نفسه اذ الرذائل مبهونة  
فيها باقية بقاءها وقال  
عليه الصلاة والسلام شر

اعطى كل ذى حق حقه فلا وصية لوارث اخرجه ابوداود \* وقوله تعالى ( غير مضار ) يعنى غير  
مدخل الضرر على الورثة بمجاوزة الثلث في الوصية وهو ان يوصى بأكثر من الثلث وقيل هو  
ان يوصى بدين ليس عليه او يقر بماله او اكثر ماله لاجني ويترك ورثته عن ابي هريرة ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل لعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهما الموت  
فيضاران في الوصية فحب لهما البار ثم قرأ ابو هريرة من بعد وصية يوصى بها او دين الى قوله وذلك  
الفوز العظيم اخرجه ابوداود والترمذي وقال قتادة كره الله تعالى الضرر في الحياة وعند الموت  
فنهى عنه وقدم عليه وقيل ان الضرر في الوصية من الكبار لان مخالفة امر الله عز وجل كبيرة  
وقد نهى الله عن الاضرار في الوصية فدل على ان ذلك من الكبار واعلم ان الاولى بالانسان ان ينظر  
عند الموت في قدر ما يخلف من المال ومن يخلف من الورثة ثم يجعل وصيته بحسب ذلك فان كان  
ماله قليلا وفي الورثة كثرة فلا ولي به ان لا يوصى بشئ لقوله صلى الله عليه وسلم لسعد بن ابي وقاص  
انك ان تدر ورثك اغنياء خير من ان تدرهم حال يتكفون الناس وان كان في المال كثرة اوصى  
بحسب المال وبحسب الورثة وحاجتهم بعده في القلة والكثرة \* وقوله تعالى ( وصية من الله )  
اى فريضة من الله وقيل عهد من الله اليكم فيما يجب لكم من ميراث من مات منكم ( والله عليم )  
يعنى انه عالم بمصالح عباده ومضارهم وبما يفرض عليهم من الاحكام وقيل عليم بمن يحجور في وصيته  
وبمن لا يحجور ( حلیم ) يعنى انه تعالى ذو حلم ودوانة في ترك العقوبة بمن جاز في وصيته وقال ابو سليمان  
الخطابي الحلیم ذو الصفح والناة الذي لا يستمره غضب ولا يستخفه جهل جاهل والحليم  
هو الصفوح مع القدرة المتأني الذي لا يعجل بالعقوبة \* قوله عز وجل ( تلك حدود الله ) يعنى  
الاحكام التي تقدم كرها في هذه السورة من مال التامى والوصايا والاكسحة والموارث واما  
سماها حدودا لان الشرائع كالحودود المصروفة للمكلفين فلا يجوز لهم ان يتجاوزوها وقال ابن  
عباس يريد ما حد الله من فرائضه ( من يطع الله ورسوله ) يعنى في شأن الموارث ورضى بما  
قسم الله له وحكم عليه ( يدخله جنات تجري من تحتها الانهار حالدین فيها وذلك الفوز العظيم  
ومن يعص الله ورسوله ) يعنى في شأن الموارث ولم يرض بقسمه الله ورسوله ( ويتعد حدوده )  
يعنى ويتجاوز ما امر الله تعالى به ( يدخله نار اخلاذا فيها وله ذاب مهين ) فان قلت كيف قطع  
للعاصي بالخلود في النار في هذه الآية وهل فيها دليل للمعتزلة على قولهم ان العصاة والناساق  
من اهل الايمان يخلدون في النار قلت قال الضحاك المعصية هنا الشرك وروى عكرمة عن ابن  
عباس في معنى الآية من لم يرض بقسمه الله ويتعد ما قال الله يدخله نارا وقال الكلبي يكفر بقسمه  
الموارث ويتعد حدود الله استملا لا اذا ثبت ذلك فن رد حكم الله ولم يرض بقسمه ككفر بذلك واذا  
كفر كان حكمه حكم الكفار في الخلود في النار اذ لم يتب قبل موته واذا مات وهو مصر على  
ذلك كان مخلدا في النار بكفره فلا دليل في الآية للمعتزلة والله اعلم \* قوله تعالى ( واللاتي ) هو  
جمع التي وهى كلمة يخبر بها عن المؤنث خاصة ( يا تبين الفاحشة ) يعنى بفعلن الفاحشة يقال اتيت  
امرا فبها اذا فعلته والفاحشة في اللغة الفعل القبيحة وقيل الفاحشة عبارة عن كل فعل او قول يعظم  
قبه في النفوس ويفجع ذكره في الالسنه حتى يبلغ الظاية في جنسه وذلك مخصوص بشهوة الفرج  
الحرام ولذلك اجموا على ان الفاحشة ههنا هي الزنا واما سمي الزنا فاحشة لزيادة قبسه ( من نسائكم )

قبل من الزوجات وقيل المراد بن جنس النساء (فاشهدوا عليهن اربعة منكم) يعني من المسلمين وهذا خطاب للزواج اى اطلبوا اربعة من الشهود ليشهدوا عليهن وقيل هو خطاب للحكام اى استمعوا شهادة اربع عليهن ويشترط في هذه الشهادة العدالة والذكورة قال عمر بن الخطاب انما جعل الله اليهود اربعة ستر استركم به دون فواحشكم (فان شهدوا) يعني الشهود بالزنا (فامسكوهن في البيوت) اى فاحبسوهن في البيوت والحكمة في حبسهن ان المرأة انما تقع في الزنا عند الخروج والبروز للرجال فاذا حبست في البيت لم تقدر على الزنا (حتى يتوفاهن الموت) يعني تتوفاهن ملائكة الموت عند انقضاء اجلهن (او يجعل الله لهن سيلا) وهذا الحكم كان في اول الاسلام قبل نزول الحدود كانت المرأة اذا زنت حبست في البيت حتى تموت ثم نزع الحبس بالحدود وجعل الله لهن سيلا (م) عن عبادة بن الصامت قال كان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه حكم كرب لذلك وتريد وجهه فانزل الله عليه ذات يوم فبقى كذلك فلما سرى عنه قال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة والتيب جلد مائة والرجم

(فصل) اتفق العلماء على ان هذه الآية منسوخة ثم اختلفوا في ناسخها فذهب بعضهم الى ان ناسخها هو حديث عبادة بن الصامت المتقدم وهذا على مذهب من يرى نسخ القرآن بالسنة وذهب بعضهم الى ان الآية منسوخة بآية الحد التي في سورة النور وقيل ان هذه الآية منسوخة بالحديث والحديث منسوخ بآية الجلد وقال ابو سليمان الخطابي لم يحصل النسخ في هذه الآية ولا في الحديث وذلك لان قوله تعالى فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا يدل على امساكنهن في البيوت محدودا الى غاية ان يجعل الله لهن سبيلا وان ذلك السيل كان مجزئاً فقال صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا الحديث صار هذا الحديث بآية الجملة لان ناسخها واجمع العلماء على جلد البكر الزانية مائة ورجم المحسن وهو الذي اجتمع فيه اربعة اوصاف البلوغ والعقل والحربة والاصابة في نكاح صحيح وهو التيب واختلفوا في جلد التيب ورجه فذهب طائفة الى انه يجب الجمع بينهما وبه قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه والحسن واسحق بن راهويه وداود واهل الظاهر وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه جلد شراحة الهمدانية يوم الخميس ورجعها يوم الجمعة وقال جلدتها بكتاب الله ورجتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال جاهر العلماء الواجب على المحسن الزاني الرجوع وحده لان النبي صلى الله عليه وسلم رجم ماعرا والقامدية ولم يجلدهما واما تقريب البكر الزانية ونفيه سنة فذهب الشافعي وجاهر العلماء وجوب ذلك وقال ابو حنيفة وحاد لا يقضى بالفي احد الا ان يراه الحاكم تعزيرا وقال مالك والاوزاعي لانني على النساء وروى مثله عن علي قال لان المرأة عورة وفي نفيها تضيق لها وتعرض للفتن وسجدة الشافعي وجاهر العلماء ظاهر حديث عبادة بن الصامت وهو قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة وروى نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب وان ابابكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب وان كان الزاني عبداً فليجلده جلد خسين وفي تعزيره قولان فان قلنا انه يضرب فيه قولان اصحهما انه يضرب نصف سنة قياسا على حده وان كان الزاني مجنونا او غير بالغ فلاجلده عليه قوله عز وجل (والذان) هو تنبيه الذي (بأبائهما) يعني بأبائهما الفاحشة (منكم) يعني من رجالكم ونسائكم وقيل هما البكران الذان لم يحصنا وهما غير المصنيتين بالآية

الناس من قامت عليه القيامة وهو حتى اى يقف على علم التوحيد ونفسه لم تمت بالقضاء حتى يحيى بالله فانه حينئذ يندبى قائل بالاباحة في الاشياء (بل الله يزكى من يشاء) بمحو صفاته وازالتها بصفاته تعالى (ولا يظنون ذنباً) اى لا يفتنون شيأ حقير من صفاتهم وحقوقها فان الله لا يأخذ شيأ منها مع ضعفها وسرعة انقضائها حتى يعطى بدله من صفاته مع قوتها ودوامها (انظر كيف يفترون على الله الكذب) مادام تزكية نفوسهم من صفاتها وما تزكت او بانحال صفات الله الى انفسهم لوجود نفوسهم (وكفى به اتما مبيها المثر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجيب والطاغوت) لا ثباتهم وجود الغير وذلك اضلالهم عن الدين الذي هو طريق التوحيد (ويقولون لا الذين كفروا) لاجل الدين وواعن الحق (هؤلاء اهدى من الذين آمنوا) من الموحدين (سبيلا) لموافقهم في الشرك دون المؤمنين فانهم يخالفونهم في الطريق والمقصد اذ المعترفون بالوحدانية لا يصلوا الى المقصد الذي اهتروا به فلزمهم شرك خفي قريب من حال

المحبوبين من الحق الذين  
تركوا شركا جليفا فاسبوه  
وصوت بهم وزعموا انهم  
اهدى الموحدين على مازى  
عليه بعض الظاهريين من  
الاسلاميين ( اولئك الذين  
لنعم الله ) بمسح الاستعداد  
ومن طرده الله فلا يمكن لاحد  
نصرته بالهداية والتقريب  
والانجاء ( ومن يلعن الله  
فلن تجده نصيرا ام له  
حبيب من الملك فاذا لا يؤتون  
الناس تقيرا ام يحسدون  
على ما آتاهم الله من فضله  
فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب  
والحكمة وآتيناهم ملكا  
عظيما فمنهم من آمن به ومنهم  
من صد عنه وكفى بجهنم  
سعيرا ان الذين كفروا  
بآياتنا اي هبوا من مجليات  
صفاتها وافعالنا اذ مطلع  
الآية كونه متجليا بالعلم  
والحكمة والملك في آل  
ابراهيم ( سوف نسلهم نارا )  
نار شوق الكمال لاقتضاء  
غرائزهم وطلباتهم بحسب  
استعدادهم ذلك مع رسوخ  
الجساب ولزومه اونا فخر  
من مجليات صفات قهره  
تناسب احوالهم اونا  
شره نفوسهم وحدة شوقها  
وطلبها للاضريت بهما من  
كالات صفاتها وشهواتها  
مع حرمانها عنها ( كما نضجت

الاولى وقبل المراد بمن ذكر في الاولى التساموه لرجال لان الله تعالى حكم في الآية الاولى  
بالجس في البيت على التساموه والاتق بماله لان المرائاتما تفعل الفاحشة عند الخروج فاذا  
حبست في البيت انقطعت مادة المعصية واما الرجل فلا يمكن حبسه في البيت لانه يحتاج الى الخروج  
في اصلاح معاشه واكتساب قوت عياله فبطلت عقوبة الزجل الراي الاذية بالقول والفعل  
( فاذهما ) يعني عيرهما بالقول باللسان وهو ان يقال له اما خفت الله اما استحييت من الله حين زنت  
وقال ابن عباس سبهما واشتموهما وفي رواية عند قال هو باللسان واليد يؤذى بالتمير ويضرب  
بالنعال ( فان تابا ) يعني من الفاحشة ( واصلحا ) يعني العمل فيما يأتي ( فاعرضوا عنهما ) اي اتركوهما  
ولا تؤذوهما ( ان الله كان توابا رحيم ) يعني انه تعالى يعود على عبده بفضله ومغفرته ورحمته اذا  
تاب اليه وهذا الحكم كان في ابتداء الاسلام كان حد الزاني الاذى بالتوبيخ والتمير بالقول باللسان  
فما تزلت الحدود وثبتت الاحكام نسخ ذلك الاذى بالآية التي في سورة النور وهي قوله تعالى  
الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله الآية فثبت  
الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على التيب المحسن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد  
صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ماعزا وكان قد احسن وسواء في هذا الحكم المسلم  
واليهودي لانه ثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين زنيا وكانا قد احسنا وقال  
ابو حنيفة لا رجم على اليهودي لان المشرك ليس بمحسن واجيب عنه بان المراد بهذا  
الاحسان احسان العقاب لا احسان الفرج قوله تعالى ( انما التوبة على الله ) يعني التوبة  
التي يقبلها الله تعالى فيكون على معنى عند قيل على معنى من أي من الله وقال اهل المعاني ان الله  
تعالى وعد قبول التوبة من المؤمنين في قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة واذا وعد الله شيئا انجز  
ميعاده وصدق فيه لمعنى قوله على الله اوجب على نفسه من غير ايجاب احد عليه لانه تعالى  
يفعل ما يريد ( للذين يعملون السوء ) يعني الذنوب والمعاصي سميت سوء لسوء طاعتها اذا  
لم يتب منها ( بجهالة ) قال قتادة اجمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان كل شئ عصى  
الله به فهو جهالة عدا كان او غيره وكل من عصى الله فهو جاهل وقال ابن عباس من عمل السوء  
فهو جاهل من جهالة عمل السوء فكل من عصى الله سمى جاهلا وسمى فعله جهالة وانما سمى  
من عصى الله جاهلا لانه لم يستعمل مامعه من العلم بالثواب والعقاب واذا لم يستعمل ذلك  
سمى جاهلا بهذا الاعتبار وقبل معنى الجهالة ان يأتي الانسان بالذنب مع العلم بانه ذنب لكنه  
يمهل عقوبته وقبل معنى الجهالة هو اختيار الالة القايمة على الالة الباقية ( ثم يتوبون )  
من قريب ( يعني يتوبون بعد الاقلاع عن الذنب بزمان قريب للتلاصق في زمرة المصيرين  
وقيل القريب ان يتوب في صحته قبل مرض موته وقبل موته وقيل معاينة ملك الموت  
ومعاينة احوال الموت وانما سميت هذه المدة قريبة لان كل ما هو آت قريب وفيه تنبيه  
على ان عمر الانسان وان طال فهو قليل وان الانسان يتوقع في كل ساعة ولحظة نزول الموت  
به من ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يفرغ اخرجه  
الترمذي الفرقة ان يحصل المشروب في فم المريض فيرده في الخلق ولا يصل اليه لا يقدر  
على بلعه وذلك عند بلوغ الروح الى الخلق وروى البغوي بسنده عن ابي سعيد الخدري ان



رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان قال وعزتك يارب لا أبرح أضوي عبادك  
مادامت ارواحهم في اجسادهم فقال الرب تبارك وتعالى وعزتي وجلالي وارفعني في مكاتي  
لا ازال اغفر لهم ما استغفروني وقبل في معنى الآية ان القريب هو ان يتوب الانسان قبل ان يحيط السوء  
بمحسنته فيبطلها ( فاولئك يتوب الله عليهم ) يعني يقبل توبتهم ( وكان الله عليهما حكيمًا ) قال  
ابن عباس علم ما في قلوب عباده المؤمنين من التصديق واليقين فحكم بالتوبة قبل الموت  
ولو جدد فواق ناقة وقبل في معنى الآية علم انه انما اتى بتلك المعصية باستيلاء الشهوة والجهالة  
عليه فحكم بالتوبة لمن تاب عنها وانا ب من قريب \* قوله عز وجل ( وليست التوبة للذين  
يصلون السيئات ) قال ابن عباس يريد الشرك وقال ابو العالية وسعيد بن جبير هم  
المنافقون وقال سفيان الثوري هم المسلمون الا ترى انه قال ولا الذين يموتون وهم كفار  
( حتى اذا حضر احدهم الموت ) يعني وقع النزاع وطأ ملائكة الموت وهو حالة السوق  
حين تساق الروح للخروج من جسده ( قال اني ثبت الآن ) قال المحققون قرب الموت  
لا يمنع من قبول التوبة بل المانع من قبولها مشاهدة الاحوال التي لا يمكن معها الرجوع الى الدنيا  
بحال ولذلك لم تقبل توبة فرعون ولا ايمانه وهو قوله تعالى حتى اذا ادركه الفرق قال آمنت  
انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين الآن وقد عصيت قبل وكنت  
من المفسدين ويدل على ذلك ايضا قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا فان قلت  
قد تطلعت الوعدية بهذه الآية وقالوا اخبر الله تعالى ان عصاة المؤمنين اذا اهلوا امرهم  
الى انقضاء آجالهم حصلوا على عذاب الآخرة مع الكفار لان الله تعالى جمعهم في قوله واولئك  
اعتدنا لهم عذابا عظيمًا وايضا انه تعالى اخبر انه لا توبة لهم عند ما ينفع الموت واسبابه قلت ليس الامر  
على ما زعموا فقد روى عن ابن عباس في قوله وليست التوبة للذين يصلون السيئات يريد  
الشرك وقال سعيد بن جبير زلت الآية الاولى في المؤمنين يعني قوله انما التوبة على الله  
والوسطى في المنافقين يعني قوله وليست التوبة والاخرى في الكافرين يعني قوله ولا الذين  
يموتون وهم كفار واذا كانت الآية نازلة في المنافقين والكفار فلا وجه لملها على  
المؤمنين وعلى تقدير ان تكون الآية نازلة في عصاة المؤمنين فقد روى عن ابن عباس في قوله  
تعالى وليست التوبة للذين يصلون السيئات الآية ثم انزل الله تعالى بعد ذلك ان الله لا يفر  
ان يشرك به ويفر ما دون ذلك ان يشاء فخرم الله المغفرة على من مات وهو كافر وارجأ أهل  
التوحيد الى مثبته ولم يؤيسهم من المغفرة فعلى هذا القول تكون الآية منسوخة في حق  
المؤمنين \* وقوله تعالى ( ولا الذين يموتون وهم كفار ) معناه لا توبة للكفار اذ ماتوا على  
كفرهم واعمالهم تقبل توبتهم في الآخرة لرفع التكليف في الآخرة ومعانية ما وعد وابه  
من العقاب ( اولئك اعتدنا لهم ) اي هيا نألهم ( هذا باليما ) \* قوله عز وجل ( يا ايها  
الذين امنوا لا يحل لکم ان ترثوا النساء کرها ) زلت في اهل المدينة وذلك انهم كانوا  
في الجاهلية وفي اول الاسلام اذ مات الرجل وخلف امرأته ابنة من غيرها او قريبه من ذوى  
عصبته قال في توبه على تلك المرأة وعلى خباياها فصار حق بها من نفسها ومن غيرها فان شاء تزوجها  
بغير صداق الا الصداق الاول الذي اصدقها الميت وان شاء زوجها غيره واخذ هو صداقها

جلودهم ) رفعت جبههم  
الجمانية بانسلاخهم منها  
( بدلتهم جلودا ) جبا  
غيرها جديدة ( ليدوقوا  
العذاب ) نيران الحرمان  
( ان الله كان عزيزا ) قويا  
ينهرهم وبذلهم بذل صفات  
نفوسهم ويحرقهم بنيران  
توقانها الى كالاتهم مع حرمانهم  
ابدا ( حكيمًا ) يحجازيهم  
بما ياسبهم من العذاب الذي  
اختاروه لانفسهم بدواصيهم  
التفضية والشهوة وغيرها  
وميلهم الى الملاذ الجمانية  
فلذلك بدلوا جبا ظلية بعد  
جذب ( الذين آمنوا )  
بتوحيد الصفات ( وعلموا  
الصالحات ) ما يصلحهم  
لقبول تجلياتها ( سندخلهم  
جنان ) الانصاف بها  
ومقاماتها ( تجري من  
تحتها الانهار حالدين فيها  
ابدالهم فيها ازواج مطهرة )  
اي انها علوم تجلياتها من  
علوم القلب والازواج ههنا  
الارواح المقدسة التي هي  
مظاهر الصفات الالهية  
المطهرة بالهيات البدنية  
( وندخلهم ظلالا )  
ظلالا اي ظلال الصفات  
الالهية الدائم روحها  
بمحو الصفات البشرية  
( ان الله يأمركم ان تؤدوا  
الامانات الى اهلها ) واذا

حكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعم بظلمكم به) اى حق كل ذى حق اليه يتوفيه حق الاستعداد او لا ثم يتوفيه حقوق القوى كلها من كالاتها التي تقتضيها ثم يتوفيه حق الله تعالى من اداء الصفات اليه ثم اداء الوجود فتكونوا فائزين في التوحيد فاذا رجعت الى البقاء بعد الفناء وحكمتم بين الناس كنتم قائمين في الاشياء بالله قوامين بالقسط متصفين بعدل الله بحيث لا يمكن صدور الجور منكم واقل الدرجات في العدل هو الحق في الصفات اذا قائم بالنفس لا يقدر على العدل ابدا (ان الله كان سميعا) باقوالكم فيما بين الناس من المحاكم هل هي صائبة بالحق ام فاسدة بالنفس (بصيرا) باعمالكم هل تصدر من صفات نفوسكم او من صفات الحق (يا ايها الذين آمنوا) بتوحيد الصفات (الحيوا الله) بتوحيد الذات والفناء في الجمع (واطيعوا الرسول) بمرامه حقوق التفصيل في صين الجمع وملاحظة ترتيب الصفات بعد الفناء في الذات (واولى الامر منكم) من

وان شاء عضلها ومنعها من الازواج يضارها بذلك لتفتدى منه بما ورتت من الميت لو تموت هي فيرتها فان ذهبت المرأة اهلها قبل ان يلقى عليها ولى زوجها ثوبه كانت احق بنفسها وكانوا على ذلك حتى توفي ابو قيس بن الاسات الانصارى وترك امراته كيشة بنت معن الانصارية فقام ابن له من غيرها يقال له حصن وقيل اسمه قيس بن ابي قيس فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها فلم يبق عليها يضارها بذلك لتفتدى منه فأتت كيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا قيس توفي وورث نكاحي ابنه فلا هو يتفق علي ولا هو يدخل بي ولا يغفل سبيلي فقال اعدى في بيتك حتى يأتى امر الله فيك فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا يحمل لكم ان ترثوا النساء كرها بسنن ميراث نكاح النساء وقيل معناه ان ترثوا اموالهن كرها بسنن وهن كارهات (ولا تضلوهن) اى ولا تمنوهن من الازواج واصل الضل المنع (لتذهبوا بعض ما آتينكمهن) يعنى لتضجر فتفتدى بعض مالها قيل هو خطاب للازواج قال ابن عباس هذا في الرجل تكون له امرأة وهو كاره لها ولعجبها ولها عليه مهر فيضارها لتفتدى منه وترد اليه ماساق اليها من المهر فبني الله عن ذلك وقيل كان الرجل يطلق امراته ثم يراجعها ثم يطلقها يضارها بذلك فتبوا من ذلك وقيل هو خطاب لاولياء الميت فتهاهم الله عن عضل المرأة ثم قال تعالى (الا ان يأتين ساحة مدينة) يعنى فحينئذ يحمل لكم اضرارهن ليفتدين منكم واختلفوا في الفاحشة المينة قليل هي الشوز وسوء الخلق وابداء الزوج وقيل الفاحشة هي الزنا يعنى ان المرأة اذا نشرت اوزنت حل للزوج ان يسألها الخلع وقيل كانت المرأة اذا اصابته فاحشة اخذ منها وجها ماساق اليها واخرجها فتسخر الله ذلك بالحدود (وما شروهن بالمعروف) قيل هو راجع للكلام الذى قبله والمعنى وآتوا النساء صدقتن نحلة وما شروهن بالمعروف والمعاشرة بالمعروف هو الاجال في القول والميت والتفقة وقيل هو ان تصنع لها كما تحب ان تصنع لك (فان كرهتموهن) يعنى فان كرهتم عشرتهن وصحبتهن وآثرتم فراقهن (فمضى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) قال ابن عباس ربما رزق منها وادخالها فجعل الله في ولدها خيرا كثيرا فتقلب تلك الكراهة محبة والفرقة رغبة وقيل في الآية تدب الى امساك المرأة مع الكراهة لئلا يهملها اذا كره محبتها وتحمل ذلك المكروه طلبا للثواب وافق عليها واحسن هو محبتها استحق الثناء الجميل في الدنيا والثواب الجزيل في العقبى وقيل في معنى الآية انكم ان كرهتموهن ورغبتم في فراقهن فرجما جعل الله في تلك المفارقة لهن خيرا كثيرا وذلك بان تخلص من هذا الزوج الكاره لها وتزوج غيره خيرا منه \* قوله عز وجل (وان اردتم استبدال زوج مكان زوج) الخطاب للرجال واراد بالزوج الزوجة قال المفسرون لما ذكر الله في الآية الاولى مضارة الزوجات اذا اتين بفاحشة وهي اما الشوز او الزنا بين في هذه الآية تحريم المضارة ان لم يكن من قبلها نشوز ولا زنا ونهى عن بخش الرجل المرأة اذا اراد طلاقها واستبدال غيرها (وآتيتن احداهن قطارا) يعنى وكان ذلك الصداق مالا كثيرا وفي الآية دليل على جواز المنة في المهور روى ان عمر قال على المنبر الا لا تغالوا في مهور نسائكم قامت امرأة فقالت يا ابن الخطاب الله يطيننا وانت تمنعنا وتاقلت الآية فقال كل الناس اخوه منك يا عمر وفي رواية امرأة اصابها وامير اخطأ ورجع من كراهة

استحقق الولاية والرياسة  
 كأمير في حكاية طالوت (فان  
 تنازعتم في شئ فردوه الى  
 الله والرسول ان كنتم  
 تؤمنون بالله واليوم الآخر  
 ذلك خير واحسن تأويلا  
 المزل) اي نصب (من الذين  
 يزعمون انهم آمنوا بما نزل  
 اليك) من علم التوحيد (وما  
 انزل من قبلك) من علم  
 المبدأ والمعاد (يريدون  
 ان ينهكوا الى الطافوت)  
 وهو ينافي مادموه اذلو  
 كان ايمانهم صحيحا لما ثبتوا  
 غير احسن يكون له حكم  
 فانهم بحكم الايمان الحقيقي  
 مأمورون بالكفر بغيره  
 ومن لم ينسلخ عن صفاته  
 وافعاله ولم تنطمس ذاته  
 في الله تعالى فهو غيره ومن  
 توجه الى الغير فقد اطاع  
 الشيطان ولا يريد الشيطان  
 بهم الا الضلال البعيد الذي  
 هو الانصراف عن الحق  
 بالشرك اذ الزين من الدين  
 هو الضلال المبين (وقد  
 امروا ان يكفروا به ويريد  
 الشيطان ان يضلهم ضلالا  
 بعيدا واد اقبل لهم تصالوا  
 الى ما نزل الله الى الرسول  
 رأيت المنافقين يصدون  
 عنك صدودا فكيف اذا  
 اصابتهم مصيبة بما قد مت  
 ايديهم ثم جاؤك يحلفون

الخالة وقد تعالى الناس في صدقات النساء حتى بلغوا الالوف وقيل ان خير المهور ايسرها واسهلها  
 (فلا تأخذوا منه شيأ) يعني من القنطار الذي آتيتوهن لو جعلتم ذلك القدر لهن صداقا فلا  
 تأخذوا منه شيأ وذلك ان سوء العشرة اما ان يكون من قبل الزوج او من قبل الروجة فان كان  
 من قبل الزوج واراد طلاق المرأة فلا يحل له ان يأخذ شيأ من صداقها وان كان النشوز من قبل  
 المرأة جازله ذلك (انأخذونه) استفهام بمعنى التوبيخ (بمتانا) يعني ظلا وقيل باطلا (وانما  
 مينا) يعني انأخذونه مباهتين آمنين فلا تفعلوا مثل هذا الفعل مع ظهور قبحه في الشرع والعقل  
 ثم قال تعالى (وكيف تأخذونه) كلفة نصب والمعنى لاي وجه تفعلون مثل هذا الفعل وكيف  
 يليق بالعقل ان يسترد شيأ بذله لزوجته من طيب نفس وقيل هو استفهام معناه التوبيخ والتعظيم  
 لاخذ المهر بغير حله ثم ذكر السبب في ذلك فقال تعالى (وقد افضى بعضكم الى بعض) اصل  
 الافضاء في اللغة الوصول يقال افضى اليه اي وصل اليه ثم للمفسرين في معنى الافضاء في هذه الآية  
 قولان احدهما انه كتابة عن الجماع وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي واختيار الرجاج وابن  
 ثيبة ومذهب الشافعي لان عنده ان الزوج اذا طلق قبل المسيس فله ان يرجع بنصف المهر وان  
 خلاها والقول الثاني في معنى الافضاء هو ان يخلو بها وان لم يجامعها وقال الكافي الافضاء ان  
 يكون معها في لحاف واحد جامعها او لم يجامعها وهذا القول هو اختيار القراء ومذهب ابي حنيفة  
 ان الخلوة الصحيحة عنده تقرر المهر (واخذن منكم ميثاقا غليظا) قيل هو قول المعتاد عند العقد  
 زوجتكها على ما اخذ الله للنساء على الرجال من امساك بمعروف او تسريح باحسان وقبل هي كلفة  
 النكاح المعقودة على الصداق وهي الكلمة التي تسهل بها فروج النساء ويدل على ذلك ما روى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله واستحلتم  
 فروجهن بكلمة الله \* قوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء) قال المفسرون كان  
 اهل الجاهلية يتزوجون ازواج آبائهم فنهاهم الله عن ذلك بهذه الآية روى انه لما توفي ابو قيس  
 وكان من صالحى الانصار خطب ابنه قيس امرأة ابيه فقالت انى اتخذتك ولدا وانت من  
 صالحى قومك ولكنى آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأمره فانه فاجبرته فانزل الله  
 عز وجل ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء (الا ما قد سلف) يعني الا ماضى في الجاهلية  
 قبل نزول التحريم فانه مفعونه (انه كان فاحشة) انما سماه فاحشة لان زوجه الاب في منزلة  
 الام ونكاح الامهات حرام فلما كان ذلك كذلك سماه الله فاحشة لانه من اقبح المعاصى (وهقتا)  
 يعني انه يورث المقت من الله وهو اشد غضب وغاية الخزي والخسارة (وساميللا) اي وبئس  
 ذلك طريقا لانه يؤدى الى مقت الله والعرب تسمى ولد الرجل من امرأة ابيه مقيتا وكان منهم  
 الاشعث بن قيس وابو معيط ابن ابي عمرو بن امية روى البغوى بسنده عن البراء بن عازب قال مررت  
 خالى ومعه لواء فقلت ابن تذهب قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة  
 ابيه آتبه برأسه \* قوله عز وجل (حرمت عليكم امهاتكم) بين الله عز وجل في هذه الآية  
 المحرمات من النساء بسبب الوصلة اما بسبب اونسب (خ) عن ابن عباس قال حرم من النسب  
 سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حرمت عليكم امهاتكم الآية لجملة المحرمات من النساء بنص الكتاب  
 اربعة عشر صنفا فاما المحرمات بالنسب فقولته حرمت عليكم امهاتكم جمع ام واصل امهات

بالله ان اردنا الا احسانا  
وتوفيقا اولئك الذين يعلم الله  
ما في قلوبهم فاهرض منهم  
وعظمهم وقل لهم في انفسهم  
قولا بليغا وما ارسلنا من  
رسول الا ليطاع باذن الله  
الفرق بين الرسول والنبي  
هو ان الرسالة باعتبار  
تبلغ الاحكام بالها الرسول  
بلغ والنبوة باعتبار الاخبار  
عن المعارف والحقائق التي  
تتعلق بتفاصيل الصفات  
والافعال فان النبوة تظاهرها  
الولاية التي هي الاستغراق  
في عين الجمع والقضاء في  
الذات فلهذا علم توحيد  
الذات ومحو الافعال  
والصفات فكل رسول نبي  
وكل نبي ولي وليس كل  
ولي نبيا ولا كل نبي مرسلا  
وان كانت رتبة الولاية  
اشرف من النبوة والنبوة  
من الرسالة كاقبل مقام  
النبوة في رزخ \* دوين  
الحول وفوق الرسول فلا  
يرسل الرسول الا ليطاعة  
اذ حكمه حكم الله باعتبار  
التبليغ فيجب ان يطاع الا  
بانه فان من جبه عنه بقصور  
الاستعداد كالكافر الاصلي  
والشقي الخلق او بالرب  
ومحو الاستعداد كالمتأفق  
ليس بأذن له في الطاعة  
في الحقيقة (ولو انهم اذنوا

امات وانما زبدت الهاء للتوكيد والام هي الوالدة القريبة ويدخل في حكمها كل امرأة رجع  
النسب اليها من جهة الاب او من جهة الام بدرجة او بدرجات ومن جميع الجدات وان علون فيهرم  
نكاح الام وجميع الجدات (وبنائكم) والبنات عبارة عن كل انثى رجع نسبها اليك بالولادة بدرجة  
او درجات باناث كبنات البنت وان سفلت وكذا بنات الابن (واخوانكم) جمع اخوت وهي عبارة عن  
كل امرأة شاركتك في اصلك فتدخل فيه الاخوات من الاب والام والاخوات من الاب والاخوان  
من الام (وعمائكم) جمع عمه وهي كل امرأة شاركت اباك في اصله ومن جميع اخوات الاب  
واخوات آباءه وان علون وقد تكون العممة من جهة الام ايضا وهي اخت ابي الام (وخالاتكم)  
جمع خالة وهي كل امرأة شاركت الام في اصلها فتدخل فيه جميع اخوات الام واخوات امهاتها  
وقد تكون الخالة من جهة الاب ايضا وهي اخت ام الاب (وبنات الاخ وبنات الاخت) وهي  
عبارة عن كل امرأة لاختك او لاختك عليها ولادة ورجع نسبها الى الاخ او لاخت فتدخل  
فيهن جميع بنات اولاد الاخ والاخت وان سفلن فهذه الاصناف السبعة محرمة بسبب النسب  
بنص الكتاب وجعلته انه يحرم على الرجل اصوله وفصوله وفصول اول اصوله واول فصل  
من كل اصل بعده اصل فالاصول من الامهات والجدات والفصول من البنات وبنات الاولاد  
وفصول اول اصوله من الاخوات وبنات الاخوة والاخوات واول فصل من كل اصل بعده  
اصل من العمات والخالات وان علون قال العلماء كل امرأة حرم الله نكاحها بالنسب والرحم فحرمنا  
• وبدة لاتحل بوجه من الوجوه \* الصنف الثاني المحرمات بالسبب ومن سبع الاول والثاني  
المحرمات بالرضاع وذلك في قوله تعالى (وامهاتكم اللائي ارضعنكم واخوانكم من الرضاة) كل انثى  
انستبت بالابن اليها فهي امك وبناتها اختك وانما نص الله على ذكر الام والاخت ليدل بذلك على جميع  
الاصول والقروع فنبه بذلك انه تعالى اجري الرضاع مجرى النسب ويدل على ذلك ما روى عن عائشة  
رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة  
اخرجاه في الصحيحين (ق) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في بنت حزة انها  
لاتحل لي يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب وانما ابنة اختي من الرضاة فكل من حرمت بسبب  
النسب حرم نظيرها بسبب الرضاة وانما سمي الله تعالى المرضعات امهات لاجل الحرمة فيحرم عليه  
نكاحها ويحل له النظر اليها والخلوة بها والسفر معها ولا يترتب عليه جميع احكام الامومية من كل  
وجه فلا يتوارثان ولا تجب على كل واحد منهما نفقة الاخر وغير ذلك من الاحكام وانما ثبتت حرمة  
الرضاع بنسبطين احدهما ان يكون ارضاع المص في حال الصغر وذلك الى انتهاء سنتين من ولادته  
لقوله تعالى والوالدات برضعن اولادهن حولين كاملين وقوله تعالى وفصاله في عامين من ام سلمة  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحرم من الرضاع الا ما حلقي الامعاء في الثدي وكان قبل اقطاع  
اخرجه الترمذي عن ابن مسعود قال لا رضاة الا ما كان في الحولين اخرجته مالك في الموطا  
بأطول من هذا واخرجه ابو داود مختصرا قال قال عبدالله بن مسعود لا رضاع الا ما شدد الله  
وقال ابو حنيفة مدة الرضاع ثلاثون شهرا لقوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا وحله الجمهور على  
اقل مدة الحمل واكثر مدة الرضاع لان مدة الحمل داخلة فيه وافقه ستة اشهر الترمذي الثاني ان

يوجد خمس رضعات متفرقات روى ذلك من مائثة وبه قال مبد الله بن الزبير \* واليه ذهب الشافعي \* ويدل على ذلك ما روى عن مائثة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم المصاة ولا المصتان اخرجهم مسلم (م) عن ام الفضل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحرم الاملاجة ولا الاملاجات وفي رواية ان رجلا من بني عامر بن صعصعة قال يا نبي الله هل تحرم الرضعة الواحدة قال لا (م) عن مائثة قالت كان فيما ازل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن (قولها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن) لم يبلغها نسخ ذلك واجمعوا على ان هذا لا ينلي فهو بما نسخ تلاوته وبقي حكمه \* وذهب جمهور العلماء الى ان قليل الارضاع وكثيره يحرم وهو قول ابن عباس وابن عمرو به قال سعيد بن المسيب واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابن المبارك وابو حنيفة واحد في احدي الروايتين عنه والرواية الاخرى كذهب الشافعي \* واحتج مذهب الجمهور بمطلق الآية لانه عمل بعموم القرآن وظاهره ولم يذكر عدده \* واجاب الشافعي ومن وافقه في هذه المسئلة بأن السنة مبينة للقرآن مفسرته وقوله تعالى (وامهات نسائكم) يعني اذا تزوج الرجل بامرأة حرمت عليه امها الاصلية وجب جدياتها من قبل الاب والام كما في النسب والرضاع ايضا (وهذه اكثر الصحابة وجب التابعين وكل العلماء ان من تزوج امرأة حرمت عليه امها بنفس العقد سواء دخل بها او لم يدخل بها) (وذهب جمع من الصحابة الى ان ام المرأة انما تحرم بالدخول بابنتها وهو قول علي وزيد بن ثابت وابن عمرو وابن الزبير وجابر واظهر الروايات عن ابن عباس \* والعمل اليوم على القول الاول وهو مذهب الجمهور) (ويدل على ذلك ما روى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما رجل يكح امرأة فلا يحمل له نكاح ابنتها وان لم يكن دخل بها فليكح ابنتها واما رجل نكح امرأة فلا يحمل له ان يكح امها دخل بها او لم يدخل اخرجهم الترمذي وقوله تعالى (وربائبكم اللاتي في بيوتكم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم) الربائب جمع ربيعة وهي بنت المرأة من رجل آخر سميت ربيعة لتزويتها في حجر الرجل \* وقوله دخلتم بهن كناية عن الجماع لانفس العقد فيحرم على الرجل بنات امرأته وبنات اولادها وان سفلن من النسب والرضاع بعد الدخول بالزوجة فلو فارق زوجته قبل الدخول بها او ماتت قبل دخوله بها جازله ان يتزوج بنتها ولا يجوز له ان يتزوج امها لان الله تعالى اطلق تحريم الامهات وخلق تحريم البنات بالدخول بالام وقوله تعالى (وحلائل ابنائكم) يعني ازواج ابنائكم واحدتها حليجة والرجل حليل سمي بذلك لان كل واحد منهما يحمل لصاحبه . وقيل لان كل واحد منهما يحمل حيث يحمل صاحبه في ازار واحد . وقيل لان كل واحد منهما يحمل ازار صاحبه من الحلق بفتح الحاء \* وجعلته يحرم على الرجل ازواج ابناؤه وابناء اولاده وان سفلوا من النسب والرضاع وذلك بنفس العقد (الذين من اصلا بكم) انما قال من اصلا بكم احترازا من التبنين يعلم ان زوجة التبنين لا تحرم على الرجل الذي تبناه لانه كان في صدر الاسلام بمنزلة الابن فنسخ الله ذلك وقال الله تعالى ادعوهم لابنائهم وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجة زيد ابن حارثة وكان قد تبناه فقال المشركون تزوج زوجة ابنه فانزل الله تعالى وما جعل

انفسهم) بمنعها عن حقوقها التي هي كالاتها الثابتة فيها بالقوة وتكدير الاستعداد بالتوجه الى طلب الذات الحسية والارضاض القانية (جاؤك) بالارادة التي هي مقتضى استعدها (فاستغفروا الله) طلبوا من الله ستر صفات نفوسهم التي هي مصادر تلك الافعال الحاجبة لما في استعدادهم بنور صفاته (واستغفروا الله) بامدادهم بنور صفاته التي هي صفات الله عز وجل لرابطة الجنسية التي بينهم وبين نفسه ومكان الارادة والحصة التي تستلزم قربهم منه وامتزاجهم به (لوجدوا الله توابا) مطهر امصفا لاستعدادهم بوجه اذ قبول التوبة هو القاء نور الصفات عليهم وتنوير بواطنهم بهيئة نورية تعصمهم من الخطا في الافعال بعد الورع عن الطلعة (رحيما) يفيض عليهم رحمة الكمال اللاتي بهم من الايقان العلى والعبى والحق (فلا وربك لا يؤمنون) الايمان الحقيقي التوحيدي (حتى يحكموك) ليكون حكمك حكم الله وانما جئت الذات بالصفات

والصفات بالافعال فاذا  
تساجروا وقوامع صفاتهم  
محبوبين من صفات الحق  
اومع افعالهم محبوبين  
من افعال الحق فلم يؤمنوا  
حقيقة فاذا حكموك  
انسلخوا عن افعالهم واذالم  
يحدوا في انفسهم حرجا  
من فضائل انسلخوا عن  
ارادتهم فصاروا الى مقام  
الرضا وعن علمهم وقدرتهم  
فصاروا الى مقام التسليم فلم  
يبق لهم حجاب من صفاتهم  
واتصفوا بصفات الحق  
فانكشف لهم في صورة  
الصفات فعلوا انك هو قائم  
به لا بنفسك مادل بالحقيقة  
ببدله قهق ايمانهم بالله  
( فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا  
في انفسهم حرجا ف قضيت  
ويسلوا نسلجاولوا ما كتبنا )  
اي فرضنا عليهم ان يقتلوا  
انفسكم ) بقمع الهوى  
الذي هو حياتها وافناء  
صفاتها ( او اخرجوا من  
دياركم ) مقاماتكم التي هي  
الصبر والتوكل والرضا  
وامثالها لكونها حاجبة  
عن التوحيد كما قال الحسين  
بن منصور قدس الله روحه  
لا برهم بن ادهم رحمه الله  
لما سأله عن حاله واجابه  
بقوله ادور في العاصري  
والخوف في البراري حيث

ادعياءكم ابناءكم \* وقال تعالى \* لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم \* وقوله تعالى  
( وان تجمعوا بين الاختين ) يعني لا يجوز لرجل ان يجمع بين الاختين في نكاح واحد سواء  
كانت الاخوة بينهما اخوة نسب او رضاع ( والجمع بين الاختين يقع على ثلاثة اوجه ( احدها  
ان يجمع بينهما بعدوا احد فهذا القدر فاسد لا يصح فلو تزوج احدى الاختين ثم تزوج الاخرى بعدها  
فهنا يحكم بطلان نكاح الثانية فلو طلق الاولى طلاقا بائنا جازله نكاح اختها ( الوجه الثاني من  
صور الجمع بين الاختين هو ان يجمع بينهما بملك اليدين فلا يجوز له ان يجمع بينهما في الوطء فاذا  
وطئ احدهما حرمت عليه الثانية حتى يحرم الاولى ببيع او هبة او حتى او كتابة ( الوجه الثالث  
من صور الجمع بين الاختين هو ان يتزوج احدهما ويشترى الاخرى فيملكها بملك اليدين \* فذهب  
بعض العلماء الى انه لا يجوز الجمع بينهما لان ظاهر هذه الآية يقتضي تحريم الجمع مطلقا فوجب  
ان يحرم الجمع بينهما على جميع الوجوه \* وذهب بعضهم الى جوازه \* والقول الاول اصح واولى  
لما روى قبيصة ابن ذؤيب ان رجلا سأل عثمان عن اختين يملكون لرجل هل يجمع بينهما  
فقال عثمان احلتها آية وحرمتها آية فأما انا فلا أحب ان اصنع ذلك فخرج من عنده فلقى  
رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عنه فقال اما انا فلو كان لي من الامر  
شيء لم اجد احدا فعل ذلك الا جعلته نكالا قال ابن شهاب اراء على بن ابي طالب قال مالك انه  
لنفيه عن الزبير بن العوام مثل ذلك اخرجته مالك في الموطأ \* وقوله تعالى ( الاما قد سلف )  
يعني لكن ما قد مضى فانه معفو عنه بدليل قوله تعالى ( ان الله كان غفورا رحاما ) وقيل ان  
قاعدة هذا الاستثناء ان انكحة الكفار صحيحة فلو اسلم عن اختين قبله اخرايتهما شئت ويدل  
على ذلك ما روى عن الضحاك بن فيروز عن ابيه قال قلت يا رسول الله اني اسلمت ونحيت اختان  
قال طلق اثنتي شئت اخرجته ابوداود \* ( فروع ) \* تتعلق بمحكم الآية الاول لا يجوز الجمع بين  
المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها اخرجاه في الصحيحين \* قال بعض العلماء  
في حد ما يحرم الجمع كل امرأتين بينهما قرابة او لبن لو كان ذلك بينك وبين المرأة لم يحرمك  
نكاحها لم يحرم الجمع بينهما الفرع الثاني المحرمات بالنسب سبعة اصناف ذكرت في الآية نسفا  
والمحرمات بالنسب صنفان صنف يحرم بالرضاع وهن الامهات والاخوات على ما تقدم ذكره  
وصنف يحرم بالمصاهرة وهن ام المرأة وحليلة الابن وزوجة الاب وقد تقدم ذكرها في قوله  
تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء الآية والربائب على التفصيل المذكور والجمع بين الاختين  
\* الفرع الثالث التحريم الحاصل بسبب المصاهرة انما يحصل بنكاح صحيح فلو زنى بامرأة لم تحرم عليه  
امها ولا بنتها لو اراد ان يتزوج بهن وكذلك لا تحرم الزنى بها على آباء الزاني ولا ابنته انما تتعلق  
الحرمة بنكاح صحيح او بنكاح فاسد يجب له به الصداق وتجب عليها العدة ويلحق به الولد \* وهذا  
قول على وابن عباس وبه قال سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والزهرى \* واليه ذهب مالك  
والشافعي وفقهاء المجازة \* وذهب قوم الى ان الزنا يتعلق به تحريم المصاهرة \* يروى ذلك عن عمر ابن  
حصين وابي هريرة \* وبه قال جابر بن زيد والحسن واهل العراق ( ولولس امرأة اجنية بشهوة

لأولها بشهوة هل يحمل ذلك كالدخول في آيات تحريم المصاهرة . وكذلك لو لمس امرأة بشهوة هل يحمل ذلك كالوطء في تحريم الربيعة ) فيه قولان أصحهما أنه ثبت به حرمة المصاهرة وهو قول أكثر أهل العلم والثاني لا ثبت به كما لا ثبت بالظر بشهوة \* قوله تعالى ( والحصنات ) يعني وحرمت الحصنات ( من النساء ) وأصل الإحصان في اللغة المنع والحصان بالفتح المرأة الضعيفة وبطلق الإحصان على المرأة ذات الزوج والحرمة والضعيفة والمرأة المسلمة والمراد من الإحصان في قوله والحصنات ذوات الأزواج من النساء فلا يحمل لاحد نكاحهن قبل مفارقة أزواجهن وهذه هي السابعة من النساء التي حرمن بالسبب ( قال أبو سعيد الخدري نزلت هذه الآية في نساء كن هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فتزوجن ببعض المسلمين ثم قدم أزواجهن مهاجرين فنهى الله المسلمين عن نكاحهن ثم استثنى فقال تعالى ( إلا ما ملكت أيمانكم ) يعني السبايا التي سببن ولهن أزواج في دار الحرب فيحمل ما لهن وطؤهن بعد الاستبراء لأن السبي يرتفع به النكاح بينهما وبين زوجها ( قال أبو سعيد الخدري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا إلى أوطاس فاصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فكرهوا فغشاهن فأنزل الله تعالى هذه الآية ( وقال ابن مسعود أراد أنه إذا باع الجارية المزوجة فتقع الفرقة بينها وبين زوجها ويكون بيعها طلاقا فيحل للمشتري وطؤها ( وقال عطاء أراد بقوله إلا ما ملكت أيمانكم أن تكون أمته في نكاح عبده فيجوز له أن يتزوجه أمته ( وقيل أراد بالحصنات من النساء الحرار ومعه أن ما فوق الأربع منهن فانه طيبكم حرام إلا ما ملكت أيمانكم فانه لا مدد عليكم في الجوارى ولا حصر ( كتاب الله عليكم ) يعني حرمت عليكم أمهاتكم وكتب عليكم هذا كتابا ( وقيل معناه ألزموا كتاب الله ( وقيل معناه كتابا من الله عليكم بمعنى كتب الله تحريم ما حرم عليكم من ذلك وتحليل ما حلل كتابا ( واحل لكم ما وراء ذلكم ) يعني واحل الله لكم ما سوى ذلكم الذي ذكر من المحرمات وظاهر هذه الآية يقتضي حل ما سوى المذكورين من الأصناف المحرمات لكن قد دل الدليل من السنة بتحريم أصناف أخرى مذكورة فن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها \* ومن ذلك المطلقة لأنها لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجا غيره \* ومن ذلك نكاح المعتدة فلا تحل للأزواج حتى تقضى عدتها \* ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لم يحزله أن يتزوج بأمة والقادر على طول الحرية لم يحزله أن يتزوج بالأمة \* ومن ذلك أن من كان عنده أربع نسوة حرم عليه أن يتزوج بخامسة \* ومن ذلك الملاعة فانها محرمة على الملاعن بالتأيد \* فهذه أصناف من المحرمات سوى ما ذكر في الآية فلي هذا يكون قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم ورد لفظ العموم لكن العموم دخله التخصيص فيكون عاما مخصوصا وقوله تعالى ( ان تبغوا بأموالكم ) فيه إحصاء تقديره واحل لكم ان تبغوا أي تطلبوا بأموالكم أي تنكحوا بصدقات أو تشتروا ثمن \* وفي الآية دليل على أن الصداق لا يتقدر بشئ فيجوز على القليل والكثير لاطلاق قوله تعالى ان تبغوا بأموالكم ( محصنين ) يعني متزوجين وقيل متعفين ( غير مسافحين ) يعني غير زانين والسفاح الفجور وأصله من السفح وهو الصب وإنما سمي الزنا سفاحا لأن الزاني لا يرضى له إلا صب التطفة فقط وقوله تعالى ( فاستمتعتم به منهن ) اختلفوا في معناه فقال الحسن ومجاهد أرادما اتفتم وتلذذتم بالجماع من النساء بنكاح صحيح لأن

لأولها بشهوة هل يحمل ذلك كالدخول في آيات تحريم المصاهرة . وكذلك لو لمس امرأة بشهوة هل يحمل ذلك كالوطء في تحريم الربيعة ) فيه قولان أصحهما أنه ثبت به حرمة المصاهرة وهو قول أكثر أهل العلم والثاني لا ثبت به كما لا ثبت بالظر بشهوة \* قوله تعالى ( والحصنات ) يعني وحرمت الحصنات ( من النساء ) وأصل الإحصان في اللغة المنع والحصان بالفتح المرأة الضعيفة وبطلق الإحصان على المرأة ذات الزوج والحرمة والضعيفة والمرأة المسلمة والمراد من الإحصان في قوله والحصنات ذوات الأزواج من النساء فلا يحمل لاحد نكاحهن قبل مفارقة أزواجهن وهذه هي السابعة من النساء التي حرمن بالسبب ( قال أبو سعيد الخدري نزلت هذه الآية في نساء كن هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فتزوجن ببعض المسلمين ثم قدم أزواجهن مهاجرين فنهى الله المسلمين عن نكاحهن ثم استثنى فقال تعالى ( إلا ما ملكت أيمانكم ) يعني السبايا التي سببن ولهن أزواج في دار الحرب فيحمل ما لهن وطؤهن بعد الاستبراء لأن السبي يرتفع به النكاح بينهما وبين زوجها ( قال أبو سعيد الخدري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا إلى أوطاس فاصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فكرهوا فغشاهن فأنزل الله تعالى هذه الآية ( وقال ابن مسعود أراد أنه إذا باع الجارية المزوجة فتقع الفرقة بينها وبين زوجها ويكون بيعها طلاقا فيحل للمشتري وطؤها ( وقال عطاء أراد بقوله إلا ما ملكت أيمانكم أن تكون أمته في نكاح عبده فيجوز له أن يتزوجه أمته ( وقيل أراد بالحصنات من النساء الحرار ومعه أن ما فوق الأربع منهن فانه طيبكم حرام إلا ما ملكت أيمانكم فانه لا مدد عليكم في الجوارى ولا حصر ( كتاب الله عليكم ) يعني حرمت عليكم أمهاتكم وكتب عليكم هذا كتابا ( وقيل معناه ألزموا كتاب الله ( وقيل معناه كتابا من الله عليكم بمعنى كتب الله تحريم ما حرم عليكم من ذلك وتحليل ما حلل كتابا ( واحل لكم ما وراء ذلكم ) يعني واحل الله لكم ما سوى ذلكم الذي ذكر من المحرمات وظاهر هذه الآية يقتضي حل ما سوى المذكورين من الأصناف المحرمات لكن قد دل الدليل من السنة بتحريم أصناف أخرى مذكورة فن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها \* ومن ذلك المطلقة لأنها لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجا غيره \* ومن ذلك نكاح المعتدة فلا تحل للأزواج حتى تقضى عدتها \* ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لم يحزله أن يتزوج بأمة والقادر على طول الحرية لم يحزله أن يتزوج بالأمة \* ومن ذلك أن من كان عنده أربع نسوة حرم عليه أن يتزوج بخامسة \* ومن ذلك الملاعة فانها محرمة على الملاعن بالتأيد \* فهذه أصناف من المحرمات سوى ما ذكر في الآية فلي هذا يكون قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم ورد لفظ العموم لكن العموم دخله التخصيص فيكون عاما مخصوصا وقوله تعالى ( ان تبغوا بأموالكم ) فيه إحصاء تقديره واحل لكم ان تبغوا أي تطلبوا بأموالكم أي تنكحوا بصدقات أو تشتروا ثمن \* وفي الآية دليل على أن الصداق لا يتقدر بشئ فيجوز على القليل والكثير لاطلاق قوله تعالى ان تبغوا بأموالكم ( محصنين ) يعني متزوجين وقيل متعفين ( غير مسافحين ) يعني غير زانين والسفاح الفجور وأصله من السفح وهو الصب وإنما سمي الزنا سفاحا لأن الزاني لا يرضى له إلا صب التطفة فقط وقوله تعالى ( فاستمتعتم به منهن ) اختلفوا في معناه فقال الحسن ومجاهد أرادما اتفتم وتلذذتم بالجماع من النساء بنكاح صحيح لأن

ولو ظهر وابصفات نفوسهم  
 لكانوا كاذبين (والشهداء)  
 اى اهل الحضور  
 (والصالحين) اى اهل  
 الاستقامة في الدين (وحسن  
 اولئك رفيقا ذلك الفضل  
 من الله وكفى بالله علما)  
 اى التوفيق لتحصيل  
 الكمال الذى ناسبوا به  
 النبيين ومن معهم فراقواهم  
 (وكفى بالله علما) يعلم  
 ما فى استعدادهم من الكمال  
 فيظهره عليهم (يا ايها الذين  
 آمنوا خذوا حذركم) اى  
 ما تحذرون من لقاء الشيطان  
 وسواسه واهلاكه اياكم  
 بالاغواء ومن ظهور  
 صفات نفوسكم واستيلائها  
 عليكم فانها لهدى عدوكم  
 (فاقروا بات) اسلكوا  
 في سبيل الله جامات كل  
 فرقة على طريقة شيخ كامل  
 عالم (واقروا جميعا)  
 في طريق التوحيد والاسلام  
 على متابعة النبي (وان منكم  
 لمن ليطن فان اصابكم  
 مصيبة قال قد انعم الله على  
 اذ لم يكن معهم شهيد اولئك  
 اصابكم فضل من الله ليقولن  
 كأن لم تكن بينكم وبينه  
 مودة باليتنى كنت معهم  
 فأفوز فوزا عظيما فليقاتل  
 في سبيل الله الذين يشرون  
 الحياة الدنيا بالآخرة ومن

اصل الاستمتاع في الفنة الانتفاع وكل ما تنفع به فهو متاع (فأتوهن أجورهن) بمعنى مهور هن  
 وانما سمي المهر اجرا لانه بدل النافع ليس بدل الاعيان كما سمي بدل منافع الدار والدابة  
 اجرا وقال قوم المراد من حكم الآية هو نكاح المتعة وهو ان ينكح امرأة الى مدة معلومة بشئ معلوم  
 فاذا انقضت تلك المدة بانت منه بغير طلاق ويستبرئ رجها وليس بينهما ميراث وكان هذا  
 في ابتداء الاسلام ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتعة فحرمها (م) عن سبرة بن  
 معبد الجهني انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اى كنت اذنت  
 لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة فمن كان عنده منهن شئ  
 لم يخل سيئه ولا يأخذوا مما آتيتموهن شيئا والى هذا ذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن  
 بعدهم اى ان نكاح المتعة حرام والآية منسوخة واختلفوا في ناسخها فقيل نسخت بالسنة وهو ما تقدم  
 من حديث سبرة الجهني (ق) من علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال نهى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الجمر الانسية وهذا على مذهب من يقول  
 ان السنة تنسخ القرآن ومذهب الشافعي ان السنة لا تنسخ القرآن فعلى هذا يقول ان ناسخ  
 هذه الآية قوله تعالى في سورة المؤمنون والذين هم لقروجهم حافظون الاعلى ازواجهم  
 او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين والنكوح في المتعة ليست بزوجة ولا لك بين  
 واختلفت الروايات من ابن عباس في المتعة فروى عنه ان الآية محكمة وكان يرخص  
 في المتعة قال عمارة سألت ابن عباس عن المتعة اسفاح هي ام نكاح فقال لا سفاح ولا نكاح قلت فاهي  
 قال متعة قال الله تعالى فما استمتعتم به منهن فلت هن حبيصة قلت هل ينوار ثمن  
 قال لا وروى ان الناس لما ذكروا الاشعار في خيا ابن عباس بالمتعة قال قاتلهم الله انا ما فقيت  
 باباحتها على الاطلاق لكن قلت انما تحمل المضطر كما تحمل الميتة له وروى انه رجع عنه وقال  
 بضرهما وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله فما استمتعتم به منهن انها صارت  
 منسوخة بقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وروى سالم بن عبدالله بن  
 عمران عن ابن الخطاب سعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال اقوام ينكحون هذه المتعة وقد نهى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها لا جدر رجلا نكحها الارجته بالحجارة وقال هدم المتعة النكاح  
 والطلاق والعدة والميراث قال الشافعي لا اعلم في الاسلام شيئا احل ثم حرم ثم احل ثم حرم غير المتعة  
 وقال ابو عبيد المسلمون اليوم مجمعون على ان متعة النساء قد نسخت بالتحريم نسخها الكتاب والسنة  
 هذا قول اهل العلم جميعا من اهل الحجاز والشام والعراق من اصحاب الاثر والراى وانه لا رخصة  
 فيها لمضطر ولا غيره قال ابن الجوزي في تفسيره وقد تكلف قوم من مفسري القرآن فقالوا  
 المراد بهذه الآية نكاح المتعة ثم نسخت بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى متعة  
 النساء وهذا تكلف لا يحتاج اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم اجاز المتعة ثم منع منها فحرمها  
 فكان قوله منسوخا بقوله واما الآية فانها لم تتضمن جواز المتعة لانه تعالى قال فيها ان تبخروا  
 باموالكم محصنين غير مسافحين فذلك على النكاح الصحيح قال الزجاج ومعنى قوله فما استمتعتم به  
 منهن فان كنتموه على الفرائض التي جرت وهو قوله محصنين غير مسافحين اى ما قد بنى الزوج  
 وقال ابن جرير الطبري اولى التأويلين في ذلك بالصواب تأويل من تأوله فما نكتموه



منهم بفاسحتهم فأتوهن أجورهن لقيام الحجة بتحريم الله تعالى متعة النساء على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقله تعالى فأتوهن أجورهن بمعنى مهورهن ( فريضة ) بمعنى لازمة وواجبة ( ولا جناح عليكم فيما تراضين به من بعد الفريضة ) اختلفوا فيه فمن حل ما قبله على نكاح المتعة قال اراد انهما اذا عتدا فقد ا الى اجل على مال فاذا تم الاجل فان شامت المرأة زادت في الاجل وزاد الرجل في الاجر وان لم يراضيا فارقتها وقد تقدم ان ذلك كان جائزاً ثم نسخ وحرم \* ومن حل الآية على الاستمتاع بالنكاح الصحيح قال المراد بقوله ولا جناح عليكم فيما تراضين به بمعنى من الإبراء من المهر والاقتداء والاعتياض \* وقال الزجاجة معناه لا جناح عليكم ان تهب المرأة للزوج مهرها وان يهب الرجل للمرأة ثلثي لم يدخل بها نصف المهر الذي لا يجب عليه ( ان الله عليا ) بمعنى بما يصلحكم ايها الناس في مناحيكم وغيرها من سائر أموركم ( حكيم ) بمعنى فيما دبر لكم من التدبير وفيما يأمركم به وينهاكم عنه ولا يدخل حكمه خلل ولا زلل \* ( فصل في قدر الصداق وما يستحب منه ) \* اعلم انه لا تقدير لاكثر الصداق لقوله تعالى وآتيتهم احداهن قطارا فلا تأخذوا منه شيأ والمستحب ان لا يبالغ فيه قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الا لا تغالوا في صدقة النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا وتقوى عند الله لكان اولاكم بهاني الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيأ من نسائه ولا نكح شيأ من بناته على اكثر من اثني عشر اوقية اخرجه الترمذي ولا ي داود نحوه ( م ) عن ابي سلمة قال سألت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كم كان صداق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان صداقه لازواجه اثني عشرة اوقية ونشأ قلت اتدري ما للنس قلت لا قالت نصف اوقية فذلك خمسمائة درهم ( واختلف العلماء في قل الصداق فذهب جماعة الى انه لا تقدير لاقله بل كل ما جاز ان يكون ميما او ثمنا جاز ان يكون صداقا وهو قول ربيعة وسفيان الثوري والشافعي واحد واسحق . وقال قوم يتقدر الصداق بصواب المهرقة وهو قول مالك وابي حنيفة غير ان نصاب المهرقة عند مالك ثلاثة دراهم وعند ابي حنيفة عشرة دراهم ( والدليل على ان الصداق لا يتقدر ما روى من سهل بن سعد الساعدي قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قدوهبت نفسي لك فظفر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه ثم طأطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيأ جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال فهل عندك من شيء فقال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهالك فانظر هل تجد شيأ فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو حاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا حاتما من حديد ولكن اراى هذا قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شيء وان لبسته لم يكن عليك منه شيء فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فرآه النبي صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له فلما جاء قال ما ذامك من القرآن قال ممي سورة كذا وسورة كذا عدها قال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد

يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يطلب فسوف تؤتيه اجرا عظيما وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعلنا من لدنك نصيرا الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقموا الصلوة وآتوا الزكاة فلا كتب عليهم القتال اذ لفريق منهم يحشون الناس كخشية الله او اشد خشية وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظنون قبلاية تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ( اثبت انهم قد ربون بضيفون الخيرات الى الله والشعور الى الناس يشبهون بالجوس في اثبات \* وثرين مستقلين

في الوجود واضافتهم  
الشروع الى الرسول لالى  
انفسهم كانت لانه بائعهم  
ومحرّضهم على ما يلقون  
بسيه الشر عندهم فأمر  
الرسول بدعوتهم الى توحيد  
الافعال ونفي التأثير من  
الاختيار والاقرار بكونه  
فاعل الخير والشر بقوله  
( قل كلّ من عند الله فال  
هؤلاء القوم لا يكادون  
يفقهون حديثا ) لاحتجابهم  
بصفات النفوس وارتجاج  
آذان قلوبهم التي هي  
اوعية السماع والوعي ثم  
بين ان الله فضلا وعدلا  
في الخيرات والكلمات كلها  
من فضله والبرور من  
عده اى يقدرها علينا  
ويجعلها بنا لاستعداد  
واستحقاق فينا يقتضى  
ذلك وذلك الاستحقاق انما  
يحدث من ظهور النفس  
بصفاتها وارتكابها المعاصي  
والذنوب الموجبة للعقاب  
لا بفعل آخر كانسبوا  
ما أصابهم من الشر الى  
الرسول لان الاستحقاق  
مرتّب على الاستعداد  
ولا يعرض ما يقتضيه  
استعداد احد لغيره كما قال  
تعالى ولا تزوروا زواجر  
اخرى فكذبهم وخطأهم  
في قدرتهم باثبات ان السبب

ملككتها بملكك من القرآن وفي رواية فقد زوجتكها تعلمها من القرآن وفي رواية فقد  
انكحناكها بملكك من القرآن اخرجاه في الصحيحين وهذا لفظ الحميدى في هذا الحديث دليل  
على انه لا تقدير لقل الصدق لانه قال هل تجد شيئا فهذا يدل على جواز اى شيء كان من المال  
ثم قال ولو خاتمنا من حديد ولا قيمة له الا القليل التافه وفيه دليل على انه يجوز ان يجعل تعليم  
القرآن صداقا وهو قول الشافعى ومنه اصحاب الرأى من جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من اعطى في صداق امرأة ملاء كفيه سويا او تمرا فقد استحل اخرجاه ابو داود عن عبد الله  
بن حاصر عن ابيه ان امرأة من بنى فزاره تزوجت على نطلين فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ارضيت من نفسك ومالك بنطلين قالت نعم فاجازه اخرجاه الترمذى وقال عمر بن الخطاب ثلاث  
قبضات من زبيب مهر فقه قوله عز وجل ( ومن لم يستطع منكم طولا ) يعنى فضلا وسعة واتعاسى  
الغنى طولا لانه ينال به من المراد ما لا ينال مع الفقر والطول هنا كناية عما يصرف الى المهر  
والنفقة ( ان ينكح المحصنات ) يعنى الحرار ( المؤمنات فما ملكت ايمانكم ) يعنى جارية  
اخيك المؤمن فان الانسان لا يجوز له ان يتزوج بجارية نفسه ( من فتياتكم المؤمنات ) المعنى  
من لم يقدر على مهر الحرة المؤمنة فليتزوج الاممة المؤمنة ( والفتيات الجواري المملوكات جمع  
فتاة يقال للامة فتاة وللعبدة فتى وفي الآية دليل على انه لا يجوز للحر نكاح الامة الا بشرطين  
احد هما ان لا يجد مهر حرة لانه جرت العادة في الاماء بتخفيف مهرهن ونفقتين وسبب  
ذلك اشتغالهن بخدمة ساداتهن والشرط الثانى هو خوف الفتى على نفسه وهو قوله تعالى  
ذلك لمن خشى الفت منكم قال ابن عباس هو الزنا وهذا قول جابر وابن عباس وسعيد بن  
جبير وطاوس ومسروق ومكحول وعمر بن دينار وابيه ذهب مالك والشافعى واحمد وروى  
عن على والحسن البصرى وابن المسيب ومجاهد والزهري انه يجوز للحر ان ينكح الامموان  
كان موسرا وهو مذهب ابى حنيفة الا ان يكون في نكاحه حرة والسبب في منع الحر من نكاح  
الامة الا عند خوف الفتى ان الولد يتبع الام في الرق والحرية واذا كانت الام رقيقة  
كان الولد رقيقا وذلك نقص في حق الحر وفي حق ولده ولان حق السيد اعظم من حق  
الزوج فربما احتاج الزوج اليها فلا يجد اليها سيلا لان السيد حبسها لخدمته ولان مهرها  
ملك السيد فلا تقدر على هبته من زوجها ولان تبرئه منه بخلاف الحرية فلها السبب منع الله  
من نكاح الامة الا على سبيل الرخصة والاضطرار ويجوز للعبدة نكاح الامة وان كان في نكاحه  
حره وعند ابى حنيفة لا يجوز له اذا كانت تحت حره كما يقول في الحر وفي الآية دليل على انه  
لا يجوز للمسلم حرا كان او عبدا نكاح الامة الكتابية لقوله تعالى من فتياتكم المؤمنات يفيد جواز  
نكاح الامة المؤمنة دون الكتابية لان فيها نوعين من النقص وهما الرق والكفر بخلاف  
الامة المؤمنة لان فيها نقصا واحدا وهو الرق وهذا قول مجاهد والحسن وابيه ذهب مالك  
والشافعى وقال ابو حنيفة يجوز التزوج بالاممة الكتابية وبالاتفاق يجوز وطء الامة الكتابية  
بملك اليمين وقوله تعالى ( والله اعلم بايمانكم ) قال الزجاج اى اعملوا على الظاهر في الايمان  
فانكم متعبدون بما ظنهم والله ينولى السرائر والحق ثنى وقيل معناه لا تتعرضوا للباطل  
في الايمان وخذوا بالظاهر فان الله اعلم بايمانكم ( بعضكم من بعض ) يعنى انكم كلكم من نفس واحدة

فلا تستنكفوا من نكاح الاماء عند الضرورة \* وانما قيل لهم ذلك لان العرب كانت تقفر بالانساب والاحساب ويسمون ابن الامة الهجين فأعلم الله تعالى ان ذلك امر لا يلتفت اليه فلا يندخلنكم شيوخ وانفة من التزويج بالاماء فانكم متساوون في النسب الى آدم \* وقيل ان معناه ان دينكم واحد وهو الايمان وانتم مشتركون فيه فتي وقع لاحدكم الضرورة جازله ان يتزوج بالامة عند خوف العنت وقال ابن عباس يريد ان المؤمنين بعضهم اكفاء بعض ( فانكم هو من باذن اهلن ) يعني اخطبوا الاماء الى ساداتهم \* واتفق العلماء ان نكاح الامة بغير اذن سيدها باطل لان الله تعالى جعل اذن السيد شرطا في جواز نكاح الامة ( وآتوهن اجورهن ) يعني مهورهن ( بالمعروف ) يعني من غير مطل ولا ضرر ووقيل معناه آتوهن مهور امثالهن \* واجمعوا على ان المهر ليس بدلانه ملكه وانما اضيف ابتاء المهر الى الاماء لانه ممن بضعهن ( محصنات ) يعني صفائف ( غير مسافحات ) يعني غير زانيات ( ولا متخذات اخدان ) جمع خدن وهو صاحب الذي يكون معك في كل امر ظاهر وباطن واكثر ما يستعمل فيمن يصاحب بشهوة يقال خدن المرأة وخدينها يعني حبها الذي يزين بها في السر ( قال الحسن المسافحة هي التي كل من دعاها تبعتها وذات الاخدان هي التي تختص بواحد ولا تزني مع غيره وكانت العرب في الجاهلية تحرم الاولى وتجوز الثانية فلما كان هذا الفرق معتبرا عندهم لاجرم ان الله تعالى افرد كل واحد من هذين القسمين بالذكور ونص على تحريمهما معا ( فاذا احصن ) قرئ بفتح الالف والصاد ومعناه حفظن فروجهن وقيل معناه اسلمن وقرأ حفص بضم الالف وكسر الصاد ومعناه زوجن ( فان اثنين بفاحشة ) يعني بزنا ( فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ) يعني ضلوا الاماء اللاتي زنين نصف ما على الحرائر الابكار اذ اذنن من الجلد ويجلد العبد للزنا اذا زنى خسين جلدة ولا فرق بين المملوك المتزوج وغير المتزوج فانه يجلد خسين ولا يرجع عليه \* هذا قول اكثر العلماء ويرى من ابن عباس \* وقال طاووس انه لاحد على من لم يتزوج من المالك اذا اذن لان الله تعالى قال فاذا احصن والذي لم يتزوج ليس بمحصن \* واجيب عنه بان معنى الاحصان عند الاكثرين الاسلام وان كان المراد منه التزويج فليس المراد منه ان التزويج شرط لوجوب الحد عليه بل المراد منه التنبيه على ان المملوك وان كان محصنا فلا يرجع عليه انما حده الجلد بخلاف الحر فدا الامة ثابت بهذه الآية وبيان انه بالجلد لا بالرجع ثابت بالحديث وهو ما روى عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت امه احدهم فبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فلجلدها الحد ولا يثرب عليها اي لا يبيعها والثريب التأبين والتعير والاستقصاء في اللوم قال الشيخ محي الدين الواوي وهذا البيع المأمور به في الحديث مستحب وليس بواجب عندنا وعند الجمهور وقال داود واهل الظاهر هو واجب وفيه جواز بيع الثمن بالثمن الحقيق وهذا البيع المأمور به يلزم صاحبه ان يبين حالها المشتري لانه يجب والاخبار بالعيب واجب ( فان قيل كيف يكره شيئا ويرتضيه لآخيه المسلم ) فالجواب نعم لها تستحق عند المشتري بان يصفها بنفسه او بصونها ببيته او بالاخصان اليها او زوجها او غير ذلك والله اعلم ( ذلك ) اشارة الى نكاح الامة ( لمن خشي العنت منكم ) يعني الزنا والمعنى ذلك لمن خاف ان

الفاعل للغير والشر ليس الا الله وحده بمقتضى فضله وعده واما السبب القابل فهو وان كان ايضا منه في الحقيقة الا ان قابلية الخير هو من الاستعداد الاصل الذي هو من قبض الاقدس الذي لا مدخل لقطنا واختيارنا فيه وقابلية الشر من الاستعداد الحادث بسبب ظهور النفس بصفات والافعال الحاجة للقلب المكدر لجوهره حتى احتاج الى الصقل بالارزاق والمصائب والبلايا والنوائب لامن قبل الرسول او غيره ( ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وارسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا من يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولى فادارسلناك عليه حفصا ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون فأعرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكبلا افلا تدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجوهوا فيه اختلافا كثيرا واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا هواه ولورده الى الرسول والى

أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا فقاتل في سبيل الله لاتكلف الانفسك وحرّض المؤمنين صلى الله ان يكف بأس الذين كفروا والله اشدّ بأسا واشدّ تكميلا من يشفع شفاعته حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شيء قتيلا واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها او ردّوها ان الله كان على كل شيء حسيبا الله لا اله الا هو ليعمّنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ومن اصدق من الله حديثا فالكفروا فتبينوا والله اركهم بما كسبوا اريدون ان يهدوا من اضل الله ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا وادوا لوتكفرون كما كفروا فتكونون سواء لا تفضّلوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تفتنوا منهم ولما لانصبرا الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق او جاوركم حصرت صدورهم

تحمّله شدة الشقي وانظمة وشدة الشهوة على الزنا وانما سمى الزنا بالعت لا بسبقه من الشقة وهي شدة العزوبة فاباح الله تعالى نكاح الامة بثلاثة شروط عدم القدرة على نكاح الحرّة وخوف العنت وكون الامة مؤمنة (وان تصبروا) يعني من نكاح الامة متعفين (خير لكم) يعني كيلا يكون الولد عبدا رقيقا (والله غفور رحيم) وهذا كالتوكيد لما تقدم معنى انه تعالى غفر لكم ورحمكم حيث اباح لكم ما انتم محتاجون اليه قوله تعالى (يريد الله لين لكم) اللام في قوله لين معناه ان بين وقيل معناه يريد ازال هذه الآيات من اجل ان بين لكم دينكم ويوضح لكم شرعكم ومصالح اموركم وقيل بين لكم ما يبرئكم منه وقيل بين ان الصبر على نكاح الامة خير لكم (ويهدىكم) اي ويرشدكم (سن الذين من قبلكم) اي شرائع من قبلكم في تحريم الامة والبنات والاخوات فانها كانت محرمة على من قبلكم وقيل معناه يرشدكم الى ما لكم فيه مصلحة كما ينهين كان قبلكم (وقيل معناه ويهدىكم الى الملة الحنيفة وهي ملة ابراهيم عليه السلام) ويتوب عليكم) يعني ويتجاوز عنكم ما عصيتم قبل ان بين لكم ويرجع بكم عن المعصية التي كنتم عليها الى طاعته (وقيل لما بين لنا امر الشرائع والمصالح وارشدنا الى طاعته فربما وقع من انقصير وتقرّبط فيما امر به وبينه فلا جرم انه تعالى قال ويتوب عليكم (والله عليم) يعني بمصالح عباده في امر دينهم ودنياهم (حكيم) يعني فيما دبره من امورهم (والله يريد ان يتوب عليكم) قال ابن عباس معناه يريد ان يخرجكم من كل ما يكره الى ما يحب ويرضى وقيل معناه يدلكم على ما يكون سببا لتوبتكم التي يغفر لكم بها ما سلف من ذنوبكم وقيل معناه ان وقع منكم تقصير في دينه فيتوب عليكم ويغفر لكم (ويريد الذين يتبعون الشهوات) قيل هم اليهود والنصارى وقيل هم اليهود خاصة لانهم يقولون ان نكاح بنت الاخت من الاب حلال وقيل هم الجوس لانهم يستحلون نكاح الاخوات وبنات الاخوة فلما حرّمهن الله قالوا انكم تحلون بنت الخالة وبنت العمّة والخالة والعمّة عليكم حرام فانكسوا بنات الاخ والاخت فتركت هذه الآية وقيل هم الزناة يريدون ان تكونوا مثلهم (انتميّلوا) يعني عن الحق وقصد السيل بالمعصية (مبلا عظيما) يعني باتيانكم ما حرم الله عليكم (يريد الله ان يخفف عنكم) يعني ليسهل عليكم احكام الشرائع فهو مأمور في كل احكام الشرع وجيع ما يسهلنا وسهله علينا احسانا منه اليّنا وتفضلا ولطفنا علينا ولم ينقل التكليف علينا كما نقلها على بني اسرائيل فهو كقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وكما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت بالحنيفة السهلة السمعة وقوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) يعني في قلة الصبر عن الشهوة فلا صبر له عنهن وقيل انه لضعفه يستقبله هواه فهو ضعيف العزم عن قهر الهوى وقيل هو ضعيف في احصل الخلقة لانه خلق من ماء مهين قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) يعني بالهaram الذي لا يحل في الشرع كالربا والقمار والنصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور واخذ المال باليمين الكاذبة ونحو ذلك وانما خص الاكل بالذكر ونهى عنه تنبها على غيره من جميع التصرفات الواقعة على وجه الباطل لان معظم المقصود من المال الاكل وقيل يدخل فيه اكل كل حلال نفسه بالباطل ومال غيره اما اكل ماله بالباطل فهو اثماته في المعاصي واما اكل مال غيره فقد تقدم بمحلّه

وقيل يدخل في اكل المال بالباطل جميع العقود الفاسدة \* وقوله تعالى ( الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ) هذا الاستثناء منقطع لان التجارة عن تراض ليست من جنس اكل المال بالباطل فكان الاهنا بمعنى لكن يحل اكله بالتجارة عن تراض يعني بطيبة نفس كل واحد منكم وقيل هو ان يخير كل واحد من المتبايعين صاحبه بعد البيع فيلزم والا فلهما الخيار ما لم يتفرقا لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الآخر فان خيرا احدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقلوبهم البيع وان تفرقا بعد ان تباعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع اخراجه في الصحيحين \* وقوله تعالى ( ولا تقتلوا انفسكم ) اي لا يقتل بعضكم بعضا وانما قال انفسكم لانهم اهل دين واحد فهم كنفس واحدة وصح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في حجة الوداع الا لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وقيل ان هذا نهى للانسان عن قتل نفسه (ق) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا فيها ابدا من تحبى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا قوله يتردى هو الوقوع من موضع عال الى اسفل \* قوله يتوجأ يقال جاءته بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها اي يضرب بها نفسه (ق) عن جندب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رجل جراح فقتل نفسه فقال الله تبارك وتعالى بدرني عدي بنفسي حرمت عليه الجنة وفي رواية قال كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فحزبها يده فارقا الدم حتى مات فقال الله تعالى بدرني عدي بنفسي حرمت عليه الجنة \* وقيل في معنى قتل الانسان نفسه ان لا يفعل شيأ يستحق به القتل مثل ان يقتل فيقتل به فيكون هو الذي تسبب في قتل نفسه \* وقيل معناه ولا تقتلوا انفسكم باكل المال بالباطل \* وقيل معناه ولا تهلكوا انفسكم بان تعملوا عملا ربما ادى الى قتلها ( ان الله كان بكم رحيم ) يعني انه تعالى من رحته بكم نهاكم عن كل شئ تستوجبون به مشقة او محنة \* وقيل انه تعالى امر بني اسرائيل بقتل انفسهم ليكون ذلك توبة لهم وكان بكم بالمة محمد رحيم حيث لم يكلفكم تلك التكاليف المشقة الصعبة ( ومن يفعل ذلك ) يعني ماسبق ذكره من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى اقرب المذكورات ( وقيل انه يعود الى قتل النفس واكل المال بالباطل لانهما مذكوران في آية واحدة ) وقيل انه يعود الى كل ما نهى الله عنه من اول السورة الى هنا ( هدوا وانظروا ) يعني تجاوزوا الحد فيضع الشئ في غير موضعه فلذلك قيده بالعدوان والظلم لانه قد يكون القتل بحق وهو القصاص وكذلك قد يكون اخذ المال بحق فلذلك السبب قيده بالوهد وما كان على وجه العدوان والظلم وهو قوله تعالى ( فسوف نعصيه نارا ) اي ندخله في الآخرة نارا يصلي فيها ( وكان ذلك على الله بسيما ) اي هينالاه تعالى قادر على ما يريد \* قوله عز وجل ( ان تجتنبوا كبار ما تنهون عنه ) اجتناب الشئ المباحة عنه وتركه جأبه والكبيرة ما كبر وعظم من الذنوب وعظمت عقوبته \* وقبل ذكر التفسير نذكر الاحاديث الواردة في الكبار \* فن ذلك ما روى عن ابي بكره قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانبيكم يا كبر الكبار ثلاثة ثلاثا قلنا بلى يا رسول الله قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين الا وشهادة

ان يقتلوك او يقتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اهزلوكم فلم يقتلوكم والقوا اليكم السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا سجدون آخريين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم كاردوا الى الفتنة اركسوا فيها فان لم يمتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ويكفوا ايديهم فخذوهم واقتلوهم حيث يقتلهم واولئك جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فقصبر رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن قصبر رقبته مؤمنة وان كان من قوم بكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله ونحبر رقبته مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليا حكما ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا عظيما يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتيقنوا ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا فتقنوا عرض الحياة الدنيا فخذ الله ما تهم كثيرة كذلك كنتم من قبل لن الله

الزور او قول الزور وكان متكئا فجلس فلزال بكرها حتى قلنا ليه سكت اخبرناه في الصحيحين  
(ق) عن انس بن مالك قال ذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبار فقال الشرك بالله وحقوق  
الوالدين وقتل النفس وقال الا نبشكم باكبر الكبار قول الزور او قال شهادة الزور (ق) عن ابي  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجنبا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال  
الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الابالحق وكل مال اليتيم والزنا والتولي يوم الزحف  
وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات (خ) عن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خالقك قلت ان ذلك لعظيم ثم اى قال ان تقتل  
وليك محافة ان يطعمك ثم اى قال ان ترائى حيلة جارك (خ) عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
ان ابي صلى الله عليه وسلم قال الكبار الاشراك بالله وحقوق الوالدين وقتل النفس واليمين  
أفتموس وفي رواية ان عربا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبار قال  
الاشراك بالله قال ثم ماذا قال اليمين أفتموس قلت وما اليمين أفتموس قال الذى يقطع مال امرئ  
مسلم يمين هو فيما كاذب (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الكبار شتم الرجل  
والديه قالوا وهل يشتم الرجل والدیه قال نعم بسب الرجل ابا الرجل او امه فيسب اياه او امه  
وفي رواية من اكبر الكبار ان يعلن الرجل والدیه وذكر الحديث وقال عبد الله بن مسعود  
اكبر الكبار الاشراك بالله والامن من مكواله والقنوط من رجدة الله والياس من روح الله  
وعن سعد بن جبران رجلا سأل ابن عباس عن الكبار اسبع هى قال هى الى السبعائة اقرب  
وفي رواية الى السبعين اقرب الا انه لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وقال كل شئ  
عصى الله به فهو كبيرة فن عمل شأ منها فليستغفر الله فان الله لا يخلد في النار من هذه الامة الا من  
كان راجعا عن الاسلام او جاحدا فريضة او مكذبا بقدره وقال علي بن ابي طالب كل ذنب ختمه الله  
بارا و غضب اولمة او عذاب فهو كبيرة \* وقال سفيان الثوري الكبار ما كان فيه المظالم فيما بينك  
وبين الصاد والصغار ما كان بينك وبين الله تعالى لان الله كريم يفر ويغفو واحتج لذلك بما  
روى عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادى مناد من بطن العرش يوم  
القيامة يا امة محمد ان الله قد صفا عنكم جبا المؤمنين والمؤمنات تواهبا المظالم وادخلوا الجنة  
برحمتي \* وقال مالك بن مغول الكبار ذنوب اهل البدع والسيات ذنوب اهل السنة وقيل الكبار  
ذنوب الحمد والسيات الخطأ والنسيان وما استكبروا عليه وحدثت النفس المرفوع من هذه  
الامة وقال السدي الكبار منهي الله عنه من الذنوب والسيات مقدماتها وتواهبها التي يقع فيها  
الصالح والفاسق مثل النظرة والبسة والقبلة واشباه ذلك (ق) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال كتب علي ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة العيان زناهما النظر  
والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل  
زناها الخطا والقلب يهودى ويغنى ويصدق ذلك الفرج او يكذب لفظ مسلم \* وقيل الكبار الشرك  
وما يؤدى اليه وما دونه فهو من السيات فقد ثبت بما تقدم من الادلة ان من الذنوب كبار  
وصغار والى هذا ذهب الجمهور من السلف والخلف وثبت بدلائل الكتاب والسنة واذا ثبت  
انقسام المعاصي الى صغار وكبار فقولنا تعالى ان نجتنبوا كبا ما تنهون عنه هى كل ذنب عظم

عليكم فتيقنوا ان الله كان  
بما تعملون خبيرا لا يستوى  
القاعدون من المؤمنين غير  
اولى الضرر والمجاهدون  
في سبيل الله بأموالهم وانفسهم  
فضل الله المجاهدين بأموالهم  
وانفسهم على القاعدین  
درجة وكلا وعد الله الحسنى  
وفضل الله المجاهدين على  
القاعدین اجرا عظيما درجات  
منه ومغفرة ورحمة  
وكان الله غفورا رحیما  
ان الذين توفاهم الملائكة  
التوفى هو استيفاء الروح  
من البدن بقبضها عنه وهو  
على ثلاثة اوجه توفى  
الملائكة وتوفى ملك الموت  
وتوفى الله اما توفى الملائكة  
فهو لاصحاب النفوس وهم  
امام سعدة اهل الخير  
والصفات الحميدة والاخلاق  
الحسنة من الصالحين  
المتقين الذين توفاهم  
الملائكة طيبين يقولون  
سلام عليكم ادخلوا الجنة  
بما كنتم تعملون فمادهم الى  
جنة الافعال واما اشقياء  
اهل الشر والصفات الرديئة  
والاخلاق السيئة فلا يقبض  
رواحهم الا لقوى الملكوتية  
التي هى للعالم بمثابة قواهم  
التي هم في مقامها محجبون  
بصفات النفس ولذات القوى  
الحالية والوهمية والسببية

والهجرة من الكافرين الذين  
توفاهم الملائكة تعالى انفسهم  
فعادهم الى النار واما توفي  
ملك الموت فهو لارباب  
القلوب الذين برزوا عن  
جباب النفس الى مقام القلب  
ورجعوا الى الفطرة فتتوزع  
بنورها فتقبض ارواحهم  
النفس الناطقة الكلية التي  
هي قلب العالم باتصالهم بها  
هذا اذا قبض ارواحهم ملك  
الموت بنفسه اما اذا قبض  
بأعوانه وقواهم فهم الفريق  
الاول وقد يقبض بنفسه  
ويذرهم في ملكوت العذاب  
حتى يحاسبوا ويباقبوا  
بحسب ردائلهم ويتخلصوا  
وذلك للكمال العلى  
كما خلص من الجهل  
والشرك وتحلى بالعلم  
والتوحيد ولكن تراكت  
على قلبه الهيشات المنلثة  
والمملكات الرديئة بسبب  
الاعمال السيئة والاخلاق  
الذميمة وللعلم بالتوحيد  
والجهل بالمعاد كالموحد المسكر  
للجزء فينهمك في المعاصي  
كما قال تعالى قل توفاكم ملك  
الموت الذى وكل بكم واما  
توفى الله تعالى فهو الموحد  
الذين عرجوا عن مقام القلب  
الى محل الشهود فلم يبق بينهم  
وبين ربهم حجاب فهو يتولى  
قبض ارواحهم بنفسه  
ويحشرهم الى نفسه يوم

تبعه وعظمت عقوبته اما في الدنيا بالحدود واما في الآخرة بالعذاب عليه (نكفر عنكم سيئكم)   
يعنى نسترها عليكم حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل لان اصل التكفير السر والتغطية فصار الذنوب  
تكفر بالحسنات ولا تكفر كبارها الا بالتوبة والاقلاع عنها كما ورد في الصحيح عن ابي هريرة ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن زاد في رواية ما  
لم تقش الكبائر وزاد في رواية اخرى ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر  
اخرجه مسلم وقوله تعالى (وندخلكم مدخلا كريما) يعنى حسنا شريفا وهو الجنة والمعنى  
اذا اجتنبت الكبائر وانتم بالطاعات ندخلكم مدخلا تكرمون فيه قوله عز وجل (ولا تنموا)  
ما فضل الله به بعضكم على بعض (اصل التنى ارادة التنى وتنهى حصول ذلك الامر المرغوب  
فيه ومنه حديث النفس بما يكون وبما لا يكون وقيل التنى تقدير التنى في النفس وتصويره فيها  
وذلك قد يكون عن تخمين وظن وقد يكون عن رؤية واكثر التنى تصور ما لا حقيقة له وقيل  
التنى مباركة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون \* عن مجاهد عن ام سلمة قالت قلت يا رسول الله  
يفر الرجال ولا تفرو النساء وانما نصف الميراث فانزل الله تعالى ولا تغنوا ما فضل الله به بعضكم  
على بعض قال مجاهد وانزل ان المسلمين والسلمات وكانت ام سلمة اول طليعة قدمت المدينة  
مهاجرة اخرجته الترمذى وقال هذا حديث مرسل وقيل لما جعل الله للذكر مثل حظ الانثيين  
من الميراث قالت النساء نحن احق واحوج الى الزيادة من الرجال لانا ضعفاء وهم اقوى واقدر  
على طلب المعاش منا فانزل الله تعالى هذه الآية \* وقيل لما نزل قوله للذكر مثل حظ الانثيين قالت  
الرجال انا نلرجو ان نفضل على النساء في الحسنات في الآخرة فيكون لنا اجرنا على ضعف  
اجر النساء كما فضلنا عليهن في الميراث وقالت النساء انا نلرجو ان يكون الوزر علينا نصف ما على  
الرجال كما نلنا في الميراث النصف من نصيبهم فنزلت هذه الآية \* والتنى على قسمين احدهما ان يتنى  
الانسان ان يحصل له مال غيره مع زوال تلك النعمة عن ذلك الغير فهذا القسم هو الحسد وهو  
مذموم لان الله تعالى يفيض نعمه على من يشاء من عباده وهذا الحاسد يعترض على الله تعالى  
فيما فعل وربما اعتقد في نفسه انه احق بتلك النعمة من ذلك الانسان ايضا فهذا اعتراض على الله  
ايضا وهو مذموم القسم الثانى ان يتنى مثل مال غيره ولا يحب ان يزول ذلك المال عن الغير وهذا  
هو القبطة وهذا ليس بمذموم ومن الناس من منع منه ايضا قال لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة  
في حقه في الدين او الدنيا قال الحسن لا تمن مال فلان ولا مال فلان ولا تدري لعل هلاكك  
في ذلك المال فيعلم العبد ان الله عز وجل اعلم بمصالح عباده فليرض بقضائه وتكن امنيته الزيادة  
من عمل الآخرة وليقل اللهم اعطنى ما يكون صلاحى في دينى ودنياى ومعادى وقوله تعالى  
(لرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) قال ابن عباس يعنى ما ترك الوالدان  
والاقربون من الميراث بقول للذكر مثل حظ الانثيين وقيل هذا الاكتساب في الاجر يعنى  
ان الرجال والنساء في الاجر في الآخرة سواء لان الحسنات بعشر امثالها والسيئات بمثلها يستوى  
في ذلك الرجال والنساء وان فضل الرجال في الدنيا على النساء \* وقيل للرجال نصيب مما اكتسبوا  
من امر الجهاد والنساء نصيب مما اكتسبن يعنى من طاعة الأزواج وحفظ الفروج (واسألوا الله  
من فضله) قال ابن عباس يعنى من رزقه \* وقيل من عباده وهو سؤال التوفيق لعبادة وقيل

نحشر المتقين الى الرحمن  
وفدا كما قال الله تنوفي الانفس  
حين موتها (ظالمى انفسهم)  
بمنعها من حقوقها التي اقتضتها  
استعداداتهم من الكمالات  
المودعة فيها (فيم كنتم)  
حيث قصرتم في السعي  
لا قدرتم وقرطتم في جنب الله  
وقصرتم عن بلوغ كالكم  
الذي هي لكم وندتم اليه  
(قالوا كنا مستضعفين  
في الارض ) في ارض  
الاستعداد الذي جبلا  
عليه باستيلاء قوى النفس  
الامارة وغلبة سلطان  
لهوى بشيطان الوهم اسرونا  
في قيودهم وجبرونا على  
دينهم واكرهونا على كفرهم  
(قالوا الم تكن ارض الله  
واسعة فتهاجروا فيها)  
الم تكن سعة استعدادكم  
بحيث تهاجروا فيها من  
مبادي فطرتكم خطوات بسيرة  
بحيث اذا ارتقت عنكم بعض  
الحجب انطلقت من اسر القوى  
وتخلصتم من قيود الهوى  
وتقوّيتم بامداد اصواتكم  
القوى الروحية ونصرتم  
بأنوار القلب فخرجتم من  
القرية الظالم اهلها التي هي  
مدينة النفس الى بلد القلب  
الطية تدار كنتم رجة ربكم  
النفور (فأولئك مأواهم  
جهنم) نفوسهم الشديدة  
التو فان مع حصول الحرمان

لم يأمر الله عباده بالمسئلة الا ليعطيهم وقية تنبيه على ان العبد لا يمين شيأ في الدماء والطلب ولكن  
يطلب من فضل الله ما يكون سببا لصلاح دينه ودينه وآخرته وقيل لا تمنى النساء ان يكن رجالا  
وان يكون لهن مثل ما للرجال نواهن الله عن ذلك وامرهن ان يسألوه من فضله فانه اعلم بمصالح  
عباده (ان الله كان بكل شيء عليما) يعني انه تعالى عليم بما يكون صلاحا للسائلين فليقتصر  
السائل على الجمل في الطلب فان الله تعالى عليم بما يصلحه فلا ينبغي غير الذي قدر له قوله تعالى  
(ولكل) يعني من الرجال والنساء (جعلنا موالى) يعني ورثة من بنى م واخوة وسائر  
العصبات (بما ترك) يعني يرثون بما ترك (الوالدان والاقربون) من ميراثهم فلي هذا الوالدان  
والاقربون هم الموروثون وقيل معناه ولكل جعلنا موالى اى ورثة بما ترك وتكون ما بمعنى من  
يعنى من تركهم الميت ثم فسر الموالى فقال الوالدان والاقربون فلي هذا الوالدان والاقربون هم  
الوارثون والمعنى واكمل شخص جعلنا ورثة بمن تركهم وهم والداه واقربوه والقول الاول  
اصح لانه مروي عن ابن عباس وغيره (والذين طاقت ايمانكم) وقرى هقدت بغير الف مع  
التخفيف والمعاقدة الصالحة والمعاهدة والايمان جمع يمين يحتمل ان يراد بها القسم او اليد او هما  
جيدا وذلك انهم كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد منهم بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد  
والتمسك بذلك العقد وكان الرجل يحالف الرجل في الجاهلية ويعاقده فيقول دى دى دى وهدى  
هدمك وتارى تارك وحربى حربك وسلمى سلك ترينى وارثك وتطلبى والطلب بك وتعقل  
عنى واقل عنك فيكون لكل واحد من الحليفين السدس في مال الآخر وكان الحكم ثابتا في الجاهلية  
وابناء الاسلام فذلك قوله تعالى (فآتوهم نصيبهم) يعنى اعطوهم حظهم من الميراث ثم نسخ الله  
هذا الحكم بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله وقال ابن عباس نزلت هذه  
الآية في الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار لما  
قدموا المدينة وكانوا يتوارثون بتلك المؤاخاة دون النسب والرحم فلما نزلت ولكل جعلنا  
موالى مما ترك الوالدان نسختها ثم قال والذين طاقت ايمانكم من النصر والرقادة والنصيحة  
وقد ذهب الميراث ويوصى له وفي رواية اخرى عنه قال والذين طاقت ايمانكم فآتوهم نصيبهم  
كان الرجل يحالف الرجل ليس بينهما نسب فيرث احدهما الآخر فنسخ ذلك بسورة الانفال  
فقال واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله وقال سعيد بن المسيب كانوا يتوارثون  
بالتبني بهذه الآية ثم نسخ ذلك وذهب قوم الى ان الآية ليست بمنسوخة بل حكمها باق والمراد  
بقوله والذين طاقت ايمانكم الحلفاء والمراد من قوله فآتوهم نصيبهم يعنى من الصرة والنصيحة  
والموافاة والمصافاة ونحو ذلك فلي هذا لا تكون منسوخة وقيل نزلت في عبد الرحمن بن ابي  
بكر الصديق عن داود بن الحصين قال كنت اقرأ على ام سعد بنت الربيع وكانت بنتية في حجر  
ابي بكر الصديق فقرأت والذين طاقت ايمانكم فقالت لا تقرؤا والذين هقدت ايمانكم انما نزلت  
في ابي بكر وابنه عبد الرحمن حين ابي الاسلام خلف ابو بكر ان لا يورثه فلما سلم امره الله  
ان يؤتبه نصيبه اخرجه ابوداود وعلى هذا فلا نسخ ايضا فن قال ان حكم الآية باق انما  
كانت المعاقدة في الجاهلية على الصرة لا غير والاسلام لم يغير ذلك وبدل عليه ما روى عن جابر  
بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية



(وسامت مصيرا الا  
المتضعفين من الرجال)  
اي اقوياء الاستعداد الذين  
قويت قواهم الشهوية  
والنفسية مع قوة استعدادهم  
فلم يقدر واصل قوتها في سلوك  
طريق الحق ولم يذهبوا  
لقواهم الوهمية والخيالية  
فيبتطلوا استعداداتهم بالعقائد  
الفاسدة فبقوا في اسر قواهم  
البدنية مع تنوير استعدادهم  
بنور العلم وعجزهم عن السلوك  
برفع القبود (والنساء) اي  
القاصري الاستعداد عن  
درك الكمال العلمي وسلوك  
طريق التحقيق الضعفاء القوي  
والاحلام الذين قال في حقهم  
اكثروا اهل الجنة البسلة  
(والولدان) اي الناصيين  
القاصرين عن بلوغ درجة  
الكمال لغيره تلحقهم من قبل  
صفات النفس (لا يستطيعون  
حيلة) اعدم قدرتهم وعجزهم  
عن كسر صفات النفس وفتح  
الهوى بالرياضة (ولا يهتدون  
سيلا) لعدم علمهم بكيفية  
السلوك وحرمانهم من نور  
الهداية الشرعية (فاؤثك  
عسى الله ان يعفو عنهم)  
يعتزل تلك الهياكل المظلمة لعدم  
رسوخها وسلامة عقائدهم  
(وكان الله عفوا) العفو  
عن الذنوب مادامت القطرة  
لم يتغير (غفورا) يستر بنور

لم يزد الاسلام الاشد اخراجه مسلم \* وقوله تعالى (ان الله كان على كل شيء شهيدا) قال عطاء  
يريد انه لم يصب عنه علم ما خلق وبرأ فلي هذا الشهيد بمعنى الشاهد والمراد منه علمه بجميع الاشياء  
\* وقيل الشهيد هو الشاهد على الخلق يوم القيامة بكل ما عملوه فلي هذا الشاهد بمعنى الخبر وفيه وعد  
للمؤمنين ووعد للمصائب الخائفين \* قوله عز وجل (الرجال قوامون على النساء) نزلت في سعد  
بن الربيع وكان من النقباء وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير ويقال امرأته بنت محمد بن مسلمة وذلك  
انما اشترت عليه فليها فاطمها ابو هاشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افرشته كريمي فليها  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتقتص من زوجها فانصرفت مع ابيها لتقتص منه فقال صلى الله  
عليه وسلم ارجعوا هذا جبريل اتاني فانزل الله تعالى هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اردنا  
امر او اراد الله امرنا والذي اراد الله خير ورفع القصاص فقله تعالى الرجال قوامون على النساء  
اي متسلطون على تأديب النساء والاخذ على ايديهن قال ابن عباس امروا عليهن فلي المرأة ان  
تطيع زوجها في طاعة الله \* والقوام هو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب فالرجل يقوم بامر المرأة  
ويحتج في حفظها \* ولما ثبت القيام للرجال على النساء بين السبب في ذلك فقال تعالى (بما فضل  
الله بعضهم على بعض) يعني ان الله تعالى فضل الرجال على النساء بامور منها زيادة العقل والدين  
والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات وبالامامة لان منهم الانبياء والخلفاء والائمة ومنها  
ان الرجل يتزوج مائة نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد ومنها زيادة النصيب في الميراث والتعصيب  
في الميراث ويده الطلاق والنكاح والرجعة واليه الانساب وكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء  
\* ثم قال تعالى (وبما نقضوا من اموالهم) يعني وبما اعطوا من مهور النساء والنفقة عليهن  
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو كنت امرأة احد اني بجد لاحد لامرت  
المرأة ان تبعد زوجها اخرجه الترمذي (فالصالحات) يعني الحسنات العاملات بالخير (فانثت)  
اي مطيعات لازواجهن وقيل مطيعات لله (حافظات للغيب) لفروجهن في غيبة ازواجهن  
تلا يلحق الزوج العار بسبب زناها ويلحق به الولد الذي هو من غيره \* وقبل معناه حفظ سر زوجها  
وحفظ ماله وما يجب على المرأة من حفظ متاع البيت في غيبة زوجها عن ابي هريرة قال قيل  
يا رسول الله اي النساء خير قال التي تدر اذا نظرت اليها وتطيعه اذا امر ولا تخالفه في نفسها ولا مالها  
بما تكره اخرجه النسائي ورواه البخاري بسند التلوي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خير النساء امرأة اذا نظرت اليها سررتك واذا امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك  
في مالها ونفسها ثم تلا الرجال قوامون على النساء الآية \* وقوله تعالى (بما حفظ الله)  
يعني بما حفظهن الله حين اوصى بين الزوجات وامورهم باداء المهر والنفقة البين (ق) عن ابي  
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من ضلع  
احوج وان احوج ما في الضلع اعلاء فان ذهبت فقيمته كسرته وان تركته لم يزل احوج فاستوصوا  
بالنساء \* وقيل في معنى الآية بما حفظهن الله وعصمهن ووقفهن لحفظ الغيب \* وقيل بما حفظ  
الله من حقوقهن على ازواجهن حيث امرهم بالعدل فيهن وامساكنهم بمعروف او نسريهم  
باحسان (واللاق تحافون) اي تعلمون وقيل تعلمون (نشوزهن) اي ثروهن واصل النشوز  
الارتفاع ونشوز المرأة هو بفضها زوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه \* وقيل دلالات النشوز

قد تكون بالقول والفعل فاقول مثل ان كانت تليها اذا دأها وتضع له اذا خاطبها والفعل مثل ان كانت تقوم له اذا دخل عليها وتسرع الى امره اذا امرها فاذا خالفت هذه الاحوال بان رقت صوتها عليه ولم تجبه اذا دأها ولم تبادر الى امره اذا امرها دل ذلك على نشوزها على زوجها (فظوهن) يعني اذا ظهر منهن امارات النشوز فظوهن بالتصويف بالقول وهو ان يقول لها اتق الله وخافيه فان لي عليك حقا وارجمي عما انت عليه واعلى ان طاعتني فرض عليك ونحو ذلك فان اصررت على ذلك هجره في المضجع وهو قوله تعالى (واهجر وهن في المضجع) يعني ان لم ينزهن عن ذلك بالقول فاهجر وهن في المضجع قال ابن عباس هو ان يوليها ظهره في الفراش ولا يكلمها وقيل هو ان يعتزل عنها الى فراش آخر (واضر وهن) يعني ان لم ينزهن بالهجران فاضرب وهن يعني ضربا غير مبرح ولا شائن قيل هو ان يضربها بالسواك ونحوه وقال الشافعي الضرب مباح وتركه افضل عن عمرو بن الاحوص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جد الوداع يقول بعد ان جد الله واثني عليه وذكر ووعظ فذكر في الحديث قصة فقال الا فتوصوا بالنساء خيرا فانما هن هوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا ان يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجر وهن في المضجع واضرب وهن ضربا غير مبرح فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن شيلا اخرج الزمذى بزيادة فيه قوله هوان جمع غائبه اي اسيرة شبه المرأة ودخلها تحت حكم زوجها بالاسيرة والضرب المبرح الشديد الشاق وقوله (فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن شيلا) اي لا تطلبوا عليهن طريقة تتجهون بها عليهن اذ اقرن بواجب حقكم من حكم بن معاوية من ابيه قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدنا عليه قال ان تطعمها اذا اطعمت وتكسوها اذا اكتسبت ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تبغوا الا في البيت اخرج ابو داود قوله لا تقبح اي لا تقل قبحك الله (ق) من عبد الله بن زمعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد ثم لعله يجامعها او قال يضاجعها من آخر اليوم من اياس بن عبد الله بن ابي ذئب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تضربوا النساء فجاء عمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال زبرت النساء على ازواجهن فرخص في ضربهن فاطاف بالرسول الله صلى الله عليه وسلم نساء كثير يشكون ازواجهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد طاف بآل محمد نساء كثير يشكون ازواجهن ليس اولئك بخياركم اخرج ابو داود اياس بن عبد الله هذا قد اختلف في صحبته وقال البخاري لا يعرف له صحبة قوله زبرت المرأة على زوجها اذا نشزت واجتزأت عليه والاطاف بالشيء احاط به ففي هذه الاحاديث دليل على ان الاولى ترك الضرب للنساء فان احتاج الى ضربها لتأديب فلا يضربها ضربا شديدا ولكن ذلك مفرا ولا يوالى بالضرب على موضع واحد من بدنها ولينق الوجه لانه يجمع الحسن ولا يبلغ بالضرب هشة اسواطه وقيل ينبغي ان يكون الضرب بالمدليل واليد لا يضرب بالسوط والعصا وبالجملة بالتخفيف ببلغ شئ اولي في هذا الباب واختلف العلماء فقال بعضهم حكم الآية مشروع على الترتيب فان ظاهر اللفظ وان دل على الجمع الا ان يجري الا بتعديل على الترتيب قال علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يسطها بلسانه فان انتهت فلا سيل له عليها فان ابت هجر مضجعا فان ابت ضربها فان لم تعظ بالضرب بعث الحكم وقال آخرون هذا الترتيب مراعى عند خوف النشوز

صفاته صفات نفوسهم (ومن يهاجر في سبيل الله) اي مقار النفس المألوفة في سبيل طريق الحق بالعزيمة (يجد في الارض مراما كثيرا) في ارض استعدادها مهاجر ومساكن ومنازل كثيرة فيها رغم أنوف قوى نفسه الوهمية والخيالية والبهيمية والسبعية واذلالها (وسعة) وانترا حاق الصدر عند الخلاص من ضيق صفات النفس وأسر الهوى (ومن يخرج) من المقام الذي هو فيه سواء كان مقر استعداد الذي جبل عليه أو منزلا من منازل النفس أو مقاما من مقامات القلب (مهاجرا الى الله) بالتوجه الى توحيد الذات (ورسوله) بالتوجه الى طلب الاستقامة في توحيد الصفات (ثم يدرك الموت) الانقطاع قبل الوصول (فقد وقع أجره على الله) بحسب ما توجه اليه فان التوجه الى السلوك له أجر المنزل الذي وصل اليه أي المرتبة من الكمال الذي حصل له ان كان واجرا المقام الذي وقع نظر عليه وقصد فان ذلك الكمال وان لم يحصل بحسب المسلك والقدم لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر فسي

ان يؤيده التوفيق بعد  
ارتفاع الجلب بالوصول  
اليه ( وكان الله غفورا )  
بغفرله ما يمنعه من قصده  
من الموع ( رحما ) يرجه  
بان يهب له الكمال الذي  
توجه اليه ووقع نظره عليه  
( واذا ضررتم في الاض )  
واذا سافرت في ارض  
الاسعداد بالطريق العلى  
لطلب اليقين ( فليس عليكم  
جناح ان تقصروا ) من  
الصلاة اى تقصوا من  
الاعمال البدنية واداء  
حقوق العبودية من الشكر  
والخضوع لقوله عليه  
الصلاة والسلام من أوفى  
حظه من اليقين فلا يلى بما  
انقص من صلاته وصومه  
( ان خفتهم ان يضركم ) اى  
بنوكم ويضركم ( الذين  
كفروا ) اى جربوا من  
قوى الوهم والخيال  
وشياطين الانس الضالين  
المضلين لما علم من قوله  
صلى الله عليه وسلم لفقير  
واحد اشد على الشيطان  
من الف بائس ( ان الكافرين  
كانوا لكم عدوا مبينا واذا  
كنت فيهم فاقم لهم الصلوة  
فلتقم طائفة منهم معك  
وليأخذوا اسلحتهم فاذا  
سجدوا فليكونوا من ورائكم  
ولتأت طائفة اخرى

اما عند تحقق النشور فلا بأس بالجمع بين الكل \* وقيل ان الله ان يعظها عند خوف النشور وهل له ان  
يعبر هافيه احتمال ذلك وله عند ظهور النشور ان يعظها وان يعبرها او يضربها \* عن عمر رضى الله تعالى  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يسئل الرجل فيم ضرب امرأته اخرجته ابوداود ( ق )  
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت ان تجى  
فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي رواية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي  
نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأتى عليه الا كان الذي في السماء ساخطا عليها حتى  
يرضى عنها وفي رواية اذا باتت امرأة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح وفي اخرى حتى  
ترجع \* من طلق بن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعا الرجل امرأته الى حاجة فلتأته  
وان كانت على التنوير اخرجته الترمذى \* اوله من عاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه فانك الله فانما هو دخيل  
عندك يوشك ان يفارقك البناء وله من ام سلة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت  
وزوجها راض عنها دخلت الجنة \* وقوله تعالى فان اطعنكم بعضى فان رجعن عن النشور  
الى طاعتكم عند هذا التأديب فلا تبغوا عليهن سبيلا يعنى فلا تطلبوا عليهن الضرب والمجران على  
سبيل التعنت والايذاء وقيل معناه ازيلوا ضمن التعرض بالاذى والتوبيخ ولا تبغوا عليهن  
الذنوب وقيل معناه لا تكلفوهن محبتكم فان القلب ليس بايديهن ( ان الله كان عليا كبيرا ) العلى  
في صفة الله تعالى معناه الرفيع الذى يعلو عن وصف الواصفين ومعرفة العافين العلى بالاطلاق الذى  
يستحق جميع صفات المدح \* والكبير هو المستغنى عن غيره وذلك هو الله تعالى الموصوف بالجلال  
والعظمة والكبرياء وكبر الشأن الذى يصغر كل احد لكبريائه وعظمته تعالى \* والمعنى ان الله تعالى  
من ان يكلف عباده ما لا يطيقونه \* وقيل ان النساء وان ضعفن عن دفع ظلم الرجال صهن فان الله  
على كبير قادر على ان ينصف لهن من ظلمهن من الرجال \* وقيل معناه ان الله مع علوه وكبريائه يقبل توبة  
العاصي اذا تاب وبغفرله فاذا تاب المرأة من نشوزها فالاولى بكم ان تقبلوا توبتها وتتركوا  
معاذتها واعلموا ان قدرته عليكم اعظم من قدرتكم على من تحت ايديكم فانتم احق بالعمو  
عن جنى عليكم \* قوله تعالى ( وان خفتهم ) يعنى وان علمت وتيقنت وقيل معناه الظن  
اى ظنتم ( شقاق بينهما ) يعنى بين الزوجين واصل الشقاق المخالفة وكون كل واحد من  
المخالفين في شق غير شق صاحبه او يكون اصله من شق الصا وهو ان يقول كل واحد من  
الزوجين ما يشق على صاحبه سماعه وذلك انه اذا ظهر بين الزوجين شقاق ومخالفة واشتبه  
حاله ولم يفعل الزوج الصلح ولا الصلح ولا الفرقة وكذلك الزوجة لا تؤدى الحق ولا الفدية وخرجوا  
الى ما لا يحل قول ولا فضلا \* وقوله تعالى ( فابشوا حكما من اهله وحكما من اهلها ) اختلفوا  
في المخاطبين بهذا ومن المأثور بيشة الحكمين \* فقيل المخاطب بذلك هو الامام او نائبه لان تنفيذ الاحكام  
الشرعية اليه وقيل المخاطب بذلك كل احد من صالحى الامة لان قوله تعالى فابشوا خطاب للجمع وليس  
حمله على البعض اولى من حمله على البقية فوجب حمله على الكل فعلى هذا يجب ان يكون امرا لآحاد  
الامة سواء وجد الامام او لم يوجد فلصالحين ان يبشوا حكما من اهله وحكما من اهلها وايضا  
فهذا يجرى مجرى دفع الضرر فكل واحد ان يقوم به \* وقيل هو خطاب للزوجين فاذا حصل

لم يصلوا فليصلوا معك  
 ربا أخذوا حذرهم واسلمتهم  
 وذ الذين كفروا الوتغفلون  
 عن اسلمتكم وامتنعكم  
 فيملون عليكم ميلة واحدة  
 ولا جناح عليكم ان كان بكم  
 اذى من مطر او كنتم مرضى  
 ان تضيوا اسلمتكم وخذوا  
 حذرکم ان الله اعد للكافرين  
 هذا ما مهننا فاذا قضيت  
 الصلوة فاذكروا الله قياما  
 وقعودا و على جنوبكم فاذا  
 اطمانتم فاقبوا الصلوة  
 ان الصلوة كانت على  
 المؤمنين كتابا موقوتا ولا  
 تنهوا في ابتغاء القوم ان  
 تكونوا تاملون فانهم ياملون  
 كانوا ياملون وترجون من الله  
 ما لا يرجون وكالاته عليا  
 حكيمانا انزلنا اليك الكتاب  
 بالحق لتحكم بين الناس  
 اى علم تفاصيل الصفات  
 واحكام تجلياتها بالحق  
 ملتسا بالعدل والصدق  
 او قائما بالحق لا يفسك  
 لتكون حاكما بين الخلق  
 (بما اراد الله) من عدله  
 (ولا تكن للثانين) الذين  
 لا يؤدون امانة الله التي  
 اودعها عندهم في الازل  
 يركز في استعدادهم من  
 الحقائق كمال معرفته وخانوا  
 انفسهم وغيرهم بذهب  
 حقوقهم وصرفها في غير

بينهما شقاق بمنا حكيمين حكما من اهل و حكما من اهلها (ان يريدوا اصلاحا) يعنى الحكيمين  
 وقيل الزوجين (يوفق الله بينهما) يعنى بالصلاح والالفة روى الشافعى بسنده عن على بن ابي  
 طالب رضى الله تعالى عنه انه جاءه رجل وامرأة ومع كل واحد منهما فئام من الناس فقال  
 علام شأن هذين قالوا وقع بينهما شقاق قال على فابعثوا حكما من اهل و حكما من اهلها ثم قال  
 للحكيمين تدريان ما عليكما عليكما ان رأيكما ان تجمعما جعنا وان رأيكما ان تفرقا فرقة انفقت المرأة  
 رضيت بكتاب الله بما على فيه ولى وقال الرجل اما الفرقة فلا قال على كذبت والله حتى تقر بمثل  
 ما اقرت به قال الشافعى والمستحب ان يعث الحاكم عدلين ويجعلهما حكيمين والاولى ان يكون  
 واحد من اهل و واحد من اهلها لان اقرارهما اعرف بهما من الايجاب واشد طلبا للاصلاح  
 فان كانا اجنيين جاز وقائدة الحكيمين ان كل واحد منهما يخلو بصاحبه ويستكشف حقيقة الحال  
 ليعرف ان رغبته في الاقامة على النكاح اوفى بالمفارقة ثم يجتمعان فيفعلان ما هو الصواب من  
 اتفاق او طلاق او خلع \* والحكما وكيلان للزوجين وهل يجوز لهما تنفيذ امر يلزم الزوجين  
 دون رضاها واذنهما في ذلك مثل ان يطلق حكم الرجل او يفتدى حكم المرأة بشئ من مالها  
 \* قل الشافعى في ذلك قولان \* احدهما انه لا يجوز الا برضاها وليس لحكم الزوج ان يطلق الاباذنه  
 ولا لحكم المرأة ان يختلع بنى من مالها الاباذنها وهو مذهب ابى حنيفة واحد لان عليا توقف  
 حين لم يرض الروح وذلك حين قال اما الفرقة فلا فقال له على كذبت حتى تقر بمثل ما اقرت به  
 ثبت ان تنفيذ الامر موقوف على اقراره ورضاها ومعنى قول على للزوج كذبت اى لست  
 بمصنف في دعوائك حيث لم تقر بمثل ما اقرت به من الرضا بحكم كتاب الله لها وعليها \* والقول  
 الثانى انه يجوز بعث الحكيمين دون رضاها ويجوز لحكم الزوج ان يطلق دون رضاها وحكم  
 الزوجة ان يختلع دون رضاها اذا رايها صلاح في ذلك كالحاكم بحكم بين الخصمين وان لم يكن  
 على وفق مرادها وبه قال مالك ومن قال بهذا القول قال ليس المراد من قول على للزوج  
 حتى تقر ان رضا شرط بل معناه ان المرأة لما رضيت بما في كتاب الله تعالى فقال الرجل اما الفرقة  
 فلا يعنى ليست الفرقة في كتاب الله فقال له على كذبت حيث انكرت ان تكون الفرقة في كتاب الله بل هى  
 في كتاب الله فان قوله تعالى يوفق الله بينهما يشتمل على الفراق وعلى غيره لان التوفيق ان يخرج  
 كل واحد منهما من الائم والوزر ويكون تارة ذلك بالفراق وتارة بصلاح حالهما في الوصلة  
 \* وقوله تعالى (ان الله كان عليا خيرا) يعنى ان الله تعالى يعلم كيف يوفق بين المختلفين ويجمع  
 بين المتفرقين وفيه وعيد شديد للزوجين والحكيم ان سلكوا غير طريق الحق \* قوله عز وجل  
 (واعبدا الله) يعنى وحدوه واطيعوا وعبادة الله تعالى عبارة عن كل فعل يأتى به العبد لجرد الله  
 تعالى ويدخل فيه جميع اعمال القلوب واعمال الجوارح (ولا تشركوا به شيئا) يعنى واخلصوا له  
 في العبادة ولا تجعلوا له في الربوبية والعبادة شريكا لان من عبد مع الله غيره او اراد بعمله غير الله  
 فقد اشرك به ولا يكون مخلصا (ق) من معاذ بن جبل قال كنت رديف رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم على حمار يقال له صفيار اسمه يعفور فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما  
 حق العباد على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا

وحق العباد على الله ان لا يظن من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا ابشر الناس قال لا تبشرهم  
 فيتركوا قوله هل تدري ما حق الله على عباده معناه ما يستحقه مما اوجبه وجعله متصفاً عليهم ثم  
 فسر ذلك الحق بقوله ان يعبودوا ولا يشركوا به شيئاً وقوله وما حق العباد على الله انما قال  
 حقهم على سبيل المقابلة لحقه عليهم لالانهم يستحقون عليه شيئاً ويمحزون يكون من قول الرجل  
 لصاحبه حقك على واجب اى متأكداً بى به \* وقوله افلا ابشر الناس الخ انما قال لا تبشرهم  
 فيتركوا لانه صلى الله عليه وسلم رأى ذلك اصلح لهم واخرى ان لا يتكلموا على هذه البشارة ويتركوا  
 العمل الذى ترفع لهم به الدرجات فى الجنة \* وقوله تعالى (وبالوالدين احساناً) تقديره واحسنوا  
 بالوالدين احساناً يعنى رآيها وعطفاً عليهما وانما قرن بالوالدين بعبادته وتوحيده لتأكدهما  
 على الولد \* واعلم ان الاحسان الى الوالدين هو ان يقوم بخدمة متما ولا يرفع صوته عليهما ويسعى  
 فى تحصيل مرادهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة (ق) عن ابى هريرة قال جاء رجل الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من احق الناس بحسن صحابى قال امك قال ثم من قال ثم  
 امك قال ثم من قال ثم امك قال ثم من قال ابوك وفى رواية قال امك ثم امك ثم اباك ثم اذناك  
 فاذناك \* قوله ثم اباك فيه حذف تقديره ثم رآباك (م) عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول رغم انفه رغم انفه قيل من يا رسول الله قال من ادرك والديه عند الكبر  
 او احدهما ثم لم يدخل الجنة \* قوله تعالى (وبذى القربى) اى واحسنوا الى ذى القرابة وهو  
 ذو رجة من قبل ابيه وامه (ق) عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول من سره ان يبسط له فى رزقه وينسأله فى اثره فليصل رجه \* قوله  
 ينسأله فى اثره يعنى يؤخر له فى اجله وعمره \* وقوله تعالى (واليتامى والمساكين) اى واحسنوا  
 الى اليتامى وانما امر بالاحسان اليهم لان اليتيم مخصوص بنوعين من العجز الصغر وعدم المشفق  
 والمساكين هو الذى ركب ذل الفاقة والفقر فتمسكن لذلك (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم فى الجنة هكذا واثار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما شيئاً  
 (ق) عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الساعى على الارملة والمساكين كالجاهد  
 فى سبيل الله واحببه قال وكالقائم الذى لا يفتر وكالسائم لا يفطر \* وقوله تعالى (والجار  
 ذى القربى والجار الجنب) اى واحسنوا الى الجار ذى القربى وهو الذى قرب جوارده منك والجار  
 الجنب هو الذى بعد جوارده منك وقيل الجار ذو القربى هو القريب والجار الجنب هو الاجنبى الذى  
 ليس بينك وبينه قرابة (ق) عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم مازال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه وعن عائشة مثله (خ) عن عائشة  
 رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله انى جارين فالى ايهما اهدى قال الى اقربهما بابا  
 منك (م) عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباذر اذا طبخت مرققة فاكثر ماءها  
 وتعاهد جيرانك وفى رواية قال اوصانى خليلي صلى الله عليه وسلم قال اذا طبخت مرققة فاكثر ماءها  
 ثم انظر الى اهل بيت من جيرانك فاصبهم منها بمعروف (ق) عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال والله لا يؤمن والله لا يؤمن والله لا يؤمن قيل من يا رسول الله قال الذى لا يأمن جاره بوائعه \* ولمسلم  
 لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائعه \* البوائق التوائل والشُرور (ق) عنه قال قال رسول الله

وجها (خصماً) يدفع عنهم  
 المذاب وتسلط الله الخلق  
 عليهم بالايذاء ويخرج عنهم  
 على غيرهم او على الله  
 بالاعتراض بأنه لم يخذلهم  
 وفهرهم فانهم الظالمون  
 لاجلهم بل الجنة عليهم  
 (واستغفر الله) لنفسك بترك  
 الاعتراض والاحتجاج  
 عنهم لغفر تلويتك الذى

صلى الله عليه وسلم يأنس المؤمنات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة معناه ولو ان تهدي اليها فرسن شاة وهو الظلف واراد به الشيء الخفي (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذجاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت \* وقوله تعالى (والصاحب بالجنب) قال ابن عباس هو الرفيق في السفر وقيل هي المرأة تكون معك الى جنبك \* وقيل هو الذي يصحبك رجاء نفعك \* عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الاصحاب عند الله تعالى خيرهم لصاحبه وخير الجيران عند الله تعالى خيرهم لجاره اخرجہ الترمذی وقال حديث حسن \* وقوله تعالى (وابن السيل) يعني المسافر المجتاز بك الذين قد انقطع به وقال الا كثرون المراد بابن السيل الضيف يمر بك فتكرمه وتحسن اليه (ق) عن ابي شريح خويلد بن عمر والعدوى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قالوا وما جائزته يا رسول الله قال يومه وليته والضيافة ثلاثة ايام فاكان وراء ذلك فهو صدقة عليه وقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت زاد في رواية ولا يحل لرجل مسلم ان يقيم عند اخيه حتى يؤثمه قالوا يا رسول الله وكيف يؤثمه قال يقيم عنده ولا شيء عنده بقره به \* قوله جائزته يومه وليته الجائزة العطية اي يقرى الضيف ثلاثة ايام ثم يعطيه ما يجوز به من منهل الى منهل \* وقيل هو ان يكرم الضيف فاذا سافر اعطاه ما يكفيه يوما وليلة حتى يصل الى موضع آخر \* وقوله ان يقيم عند اخيه حتى يؤثمه اي يوقعه في الائم لانه اذا اقام عنده ولم يقره اثم بذلك \* وقوله تعالى (وماملكت ايمانكم) يعني الممالك فاحسنوا اليهم والاحسان اليهم ان لا يكلفهم ما لا يطيقون ولا يؤذهم بالكلام الخشن وان يعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه بقدر الكفاية \* عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة سبي الملكة اخرجہ الترمذی \* عن رافع بن مكيث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حسن الملكة تمام وسوء الخلق شؤم اخرجہ ابو داود \* وله من علي بن ابي طالب قال كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت ايمانكم (ق) عن المعمر بن سويد قال رأيت اباذر عليه حلة وعلى غلامه حلة مثلها فسأله عن ذلك فذكر انه ساء رجلا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصره بامه فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فبك جاهلية قلت على ساعتي هذه من كبر السن قال نعم هم اخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت ايديكم فن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ويلبسه بما يلبس ولا تكلفهم ما يقبلهم فان كلفتموهم فاحينوهم عليه \* وقوله تعالى (ان الله لا يحب من كان مختالا) المختال المتكبر العظيم في نفسه الذي لا يقوم بحقوق الناس (فخورا) الفخور هو الذي يفخر على الناس ويعد مناقبه تكبرا وتطاولا على من دونه \* وقيل هو الذي يفخر على عباد الله بما اعطاه الله من نعمه ولا يشكره عليها وانما ختم الله هذه الآية بمرتين الوصفين المذمومين لان المختال الفخور يأنف من اقاربه الفقراء ومن جيرانه الضعفاء فلا يحسن اليهم ولا يلوى بنظره عليهم ولان المختال هو المتكبر ومن كان متكبرا فلا يقوم بحقوق الناس (ق) عن ابن عمر ان رسول الله

ظهر عليك بوجود قلبك وبصفاته (ان الله كان غفورا رحيما ولا تجادل) لهر تأويله من هذا (من الذين يختلون انفسهم ان الله لا يحب من كان خواتما يستخفون من الناس) بكتان رذائلهم وصفات نفوسهم التي هي معائبهم (ولا يستخفون من الله

صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرفوبة خيلاء (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرازاره بطرا (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشى في حلة تجبه نفسه مر رجل جته يخال في مشيته اذ خسف الله به فهو يتجبلجبل الى يوم القيامة (خ) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل من كان قبلكم يجر ازاره من الخيلاء خسف به فهو يتجبلجبل في الارض الى يوم القيامة (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسوا الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخيلاء في القدادين من اهل الوبور والسكينة في اهل الغنم الفدادون هم الفلاحون والحراثون واصحاب الابل والبقر المستكثرون منهما المتكبرون على الناس بهما \* قوله عز وجل (الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل) نزلت في اليهود الذين يخلوا ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم فكتموها وعلى هذا يكون المراد بالبخل كتمان العلم \* وقال ابن عباس نزلت في كردم بن زيد وحبي بن اخطب ورقاعة بن زيد بن التابوت واسامة بن حبيب ونافع بن ابي نافع ويحيى بن \* وكانوا يأتون رجلا من الانصار ويخاطبونهم يقولون لهم لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون فانزل الله عز وجل هذه الآية \* وقيل يحتمل ان يكون المراد بالبخل كتمان العلم ومنع المال لان البخل في كلام العرب منع السائل من فضل ماله واماك المتقنيات وفي الترمذ البخل عبارة عن امساك الواجب ومنعه واذا كان ذلك امك حله على منع المال ومنع العلم (ويكفون ما آتاهم الله من فضله) يعنى اليهود كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وما ضد من العلم وقيل هم الاغنياء الذين كتموا الثنى واظهروا الفقر وبخلوا بالمال (واعتدنا للكافرين) يعنى الجاحدين نعمة الله عليهم (عذابا مهينا) يعنى في الآخرة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق اخرجه الترمذى وقال حديث غريب \* قوله عز وجل (والذين ينفقون اموالهم رياء الناس) يعنى للفخار والسمعة ويقال ما اسخاهم وما اجودهم لا يريدون بما انفقوا وجه الله تعالى (م) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا اغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملا اشرك معي فيه غيى تركته وشركه \* نزلت هذه الآية في اليهود \* وقيل في المنافقين لان الرياء ضرب من الفساق \* وقيل نزلت في مشركى مكة المنافقين اموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يؤمنون بالله واليوم الآخر) يعنى ولا يصدقون بتوحيد الله ولا بالمعاد الذى فيه جزاء الاعمال انه كائن (ومن يكن الشيطان له قرينا فسا قرينا) يعنى من يكن الشيطان صاحبه وخليفه فبئس صاحب وبئس الخليل الشيطان وانما اتصل الكلام هنا بكرا الشيطان تقرىعاهم على طاعة الشيطان \* والمعنى من يكن عمله بما سول له الشيطان فبئس العمل عمله \* وقيل هذا في الآخرة يحصل الله الشياطين قرناءهم في النار يقرن مع كل كافر شيطان في سلسلة من النار ثم وبخهم الله تعالى وغيرهم على ترك الايمان فقال تعالى (وماذا عليهم) يعنى واى شئ عليهم واى وبال وتبعة تلهمهم (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا بما رزقهم الله) اى اى وبال عليهم في الايمان بالله والانفاق في سبيله وانشاء مرضاته (وكان الله بهم علما) يعنى لا يخفى عليه شئ من اعمال هؤلاء الذين ينفقون اموالهم لاجل الرياء والسمعة فيه وعبدوا تهديدهم \* قوله عز وجل (ان الله لا يظلم نقلا ذرة)

وهو مهم) بازالتها وقلها  
وهو شاهدهم يعلم بواطنهم  
(اذ يبيتون) اى يقتدرون  
في طلم ظلمة النفس والطبيعة  
(ما لا يرضى من القول)  
من الوهميات والخيالات  
الفاسدة التى يلفقونها  
في تحصيل اغراضهم من  
حطام الدنيا ولذاتها  
(وكان الله بما يعملون محيطا)

نظم الكلام وماذا عليهم لو آمنوا وانفقوا فان الله لا يظلم ولا يبخس ولا يتقص احدا من ثواب عمله  
 مثقال ذرة يعني وزن ذرة وقال ابن عباس الذرة رأس غلة حرام وقيل الذرة كل جزء من  
 اجزاء الهباء الذي يكون في الكوة اذا كان فيها ضوء الشمس لا وزن لها وهذا مثل ضرب الله تعالى  
 لاقل الاشياء والمعنى ان الله تعالى لا يظلم احدا شيئا من قليل ولا كثير فخرج الكلام على اصغر شيء  
 يعرفه الناس (وانك حسنة بضاعها) يعني الحسنة بشرا مثالا وقيل هذا عند الحساب فمن بقي له  
 من الحسنات مثقال ذرة ضاعها الله له الى سبعمائة الى اجر عظيم قال قتادة لان تفضل حسنتي  
 على سبائك بمثقال ذرة احب الي من الدنيا وما فيها (م) عن انس بن مالك في قوله تعالى ان الله لا يظلم  
 مثقال ذرة وانك حسنة بضاعها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يظلم مؤمنا  
 حسنة يعطى بها في الدنيا ويحزى بها في الآخرة واما الكافر فيعطى بحسنات قد عمل بها في الدنيا  
 حتى اذا افضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يحزى بها \* عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى سيخلص رجلا من امتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له  
 تسعة وتسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول اتكبر من هذا شيئا انك كنت  
 الحافظون فيقول لا يارب فيقول افك هذر فيقول لا يارب فيقول تعالى بل انك عندنا  
 حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده  
 ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فقال فانك لا تظلم  
 فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يخل  
 مع اسم الله شيء اخرجه الترمذي (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما  
 الجسر قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بعد فيها شويكة يقال لها السعدان  
 فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبريق وكالريح وكالطير وكاجاويد الخيل والركاب فتأجج من نارهم  
 مرسل ومكدوش في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من احد منكم  
 بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيام لاخوانهم الذين في النار وفي رواية فانهم  
 بأشد مناشدة في الحق قديين لكم من المؤمنين يومئذ الجبار اذا رآهم قد نجوا خوفا في اخوانهم يقولون  
 ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من عرقم فصرهم صورهم على النار  
 فيخرجون خلقا كثيرا قد اخذت النار الى نصف ساقيه والى ركبته ثم يقولون ربنا ما بقي فيها احد  
 ممن امرت به فيقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خيرا فخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا  
 ثم يقولون ربنا لم نذر فيها احدا ممن امرت به ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار  
 من خيرا فخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها ممن امرت به احدا ثم يقول ارجعوا  
 فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خيرا فخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها  
 خيرا وكان ابو سعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقرؤا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة وانك  
 حسنة بضاعها وبؤت من لذه اجرا عظيما فيقول الله تبارك وتعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون  
 وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط  
 قد مادوا حما فيلقهم في نهر في افواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كأنهم خرج الحبة في حبل السيل  
 الا ترونها تكون الى الحرا والى الشجر ما يكون الى الشمس اصفر واخضر وما يكون من الى الظل

بجائزهم بحسب صفاتهم  
 واعمالهم (ها انتم هؤلاء)  
 ظاهر عاصم (جادتم عنهم  
 في الحياة الدنيا فمن يجادل الله  
 عنهم يوم القيامة ام من يكون  
 عليهم وكيل او من يعمل سوا)  
 بظهور صفة من صفات نفسه  
 (او يظلم نفسه ثم يستتر الله)  
 بتقص شيء من كالاته التي  
 هي مقتضى استعداده



يكون ايضاً فقالوا يا رسول الله كأنك كنت زعي بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم  
 يعرفهم اهل الجنة هؤلاء هم هؤلاء الذين ادخلهم الله الجنة بغير عمل علوه ولا خير قدموه ثم يقول  
 ادخلوا الجنة فارأيتموه فهو لكم فيقولون ربنا اعطينا ما نطمع احدنا من العالمين فيقول لكم  
 هندي افضل من هذا فيقولون ربنا اي شيء افضل من هذا فيقول رضاي فلا يحط عليكم بعده  
 ابدال لفظ مسلم وهو بعض حديثه وقال بعضهم هذه الآية واردة في الخصوم ويدل عليه ما روى  
 عن عبد الله بن مسعود قال اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين ثم نادى مناد من عند الله  
 الامن كان يطلب مظلة فليجي الى حقه فليأخذها قال فيفرح المرء ان يكون له الحق على والده او ولده  
 او زوجته او اخيه فيأخذ منه وان كان صغيراً ومصدق ذلك في كتاب الله تعالى قوله تعالى فاذا فرغ  
 في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ويؤتى بالعبد وينادى مناد على رؤس الاولين  
 والآخرين هذا فلان بن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم يقال له آت هؤلاء حقوقهم فيقول  
 اي رب من اين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله تبارك وتعالى للملائكة انظروا في اعماله الصالحات فأعطوهم  
 منها وان بقي مثقال ذرة من حسنة قالت الملائكة يا ربنا وهو اعلم بذلك اعطينا كل ذي حق حقه وبقى له  
 مثقال ذرة من حسنة فيقول للملائكة ضعفوها له بدى وادخلوه بفضل رحمتي الجنة ومصدق  
 ذلك في كتاب الله ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجر اعظيها اي  
 الجنة وان كان عبداً شقيقاً قالت الملائكة آلهنا فبنت حسنة وبقى طالبون كثير فيقول الله تبارك وتعالى  
 خذوا من سيئاتهم فاضيفوها الى سيئاتهم فما كتبوا له كتاباً الى البار اخبره البغوى بغير سند من ابن  
 مسعود موقوفاً عليه واسند ابن جرير الطبري عن ابن مسعود دفعني الآية على هذا التأويل ان الله لا يظلم  
 مثقال ذرة للخصم على خصمه بل يأخذها له منه ولا يظلم مثقال ذرة تبقى له بل ينييه عليها ويضاعفها له  
 فذلك قوله تعالى وان لك حسنة يضاعفها اي يجعلها اضعافاً كثيرة (ويؤت من لدنه) يعني من عنده  
 (اجر اعظيها) يعني الجنة والمعنى ويعط من عنده اجر اعظيها يعني موصفاً من حسنة وذلك العوض  
 هو الجنة وقال ابو هريرة اذا قال الله عز وجل اجر اعظيها فمن يقدر قدره قوله تعالى (فكيف اذا جئنا  
 من كل امة بشهيد) يعني فكيف يكون حال هؤلاء المشركين والمنافقين يوم القيامة اذا جئنا من كل امة  
 بشهيد قال ابن عباس يريد بنبيها والمعنى انه يؤتى بنبي كل امة يشهد عليها ولها (وجنابك) يا محمد (على  
 هؤلاء شهداء) يعني تشهد على هؤلاء الذين سمعوا القرآن وخوطبوا به بما عملوا (ق) عن ابن مسعود  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن فقلت يا رسول الله اقرأ عليك وعليك  
 أنزل قال اني احب ان اسمع من غيري قال فقرأت عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية  
 فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجنابك على هؤلاء شهداء قال حسبك الآن قال فالتفت اليه  
 فاذا هيئة تدر فان زاد مسلم شهيداً مادمت فيهم او قال ما كنت فيهم شك احد رواه في وقوله تعالى  
 (يومئذ) يعني يوم القيامة (يود) اي يفتنى (الذين كفروا) يعني جحدوا وحادثة الله تعالى  
 (وهو الرسول) يعني فيما امرهم به من توحيد الله عز وجل (لوتسوى بهم الارض) يعني  
 لو صاروا فيها وسويت عليهم وقيل انهم ودوا ان لن يخسروا لانهم انما كانوا في الارض وهي  
 مستوية عليهم وقال الكافي يقول الله تعالى للبهائم والوحوش والطيور والسباع كوني تراباً  
 تسوى بين الارض فند ذلك يفتنى الكافر لو يكون تراباً (ولا يكتفون الله حديثاً) قال ابن عباس

بتقصير فيه وارتاب عمل  
 ينافيه ثم يطلب من الله ستر  
 تلك الصفة والهيئة السارة  
 لكمالها بالتوجه اليه والتوصل  
 عن الذنب (بمجد الله فقورا)  
 بستر ذلك السوء والهيئة المظلمة  
 بنور صفته (رحيماً) يهب  
 ما يقتضيه استعداد (ومن)  
 يكسب خطيئة (بظهور

في رواية عطاء ودوا لوتسوى بهم الارض وانهم لم يكونوا كتموا امر محمد صلى الله عليه وسلم ولا كفروا به ولا ناقوه فلي هذا القول يكون الكتمان ما كتموا في الدنيا من صفه محمد صلى الله عليه وسلم ونعته هو كلام متصل بما قبله وقبل هو كلام مستأنف قال سعيد بن جبيرة سأل رجل ابن عباس فقال اني اجد في القرآن اشياء تختلف على قال هات ما يختلف عليك قال منها قوله تعالى ولا يكتُمون الله حديثا ومنها قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين فقد كتموا فقال يغفر الله تعالى لاهل الاسلام ذنوبهم ويدخلهم الجنة فيقول المشركون تعالوا نقول ما كنا مشركين فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين رجاء ان يغفر لهم فيختم على افواههم وتنطق ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك عرفوا ان الله لا يكتُم حديثا وعنده يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الارض فلا يختلف عليك القرآن فان كلاما من عند الله وقال الحسن انها موطن في موطن لا يتكلمون ولا تسمع الا همسا وفي موطن يتكلمون ويكذبون ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين وما كنا نعمل من سوء وفي موطن يعترفون على انفسهم وهو قوله تعالى فاعترفوا بذنوبهم وفي موطن لا يتساءلون وفي موطن يسألون الرجعة وآخر تلك المواطن ان يختم على افواههم وتنكلم جوارحهم فهو قوله تعالى ولا يكتُمون الله حديثا قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) سبب نزول هذه الآية ما روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فداونا فاكلنا وسقانا خرا قبل تحريم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلاة فقدموني فقراة قل يا ايها الكافرون اعبدا ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون قال فخلطت قزلت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب واخرجه ابوداود ولفظه ان رجلا من الانصار دماه وعبد الرحمن بن عوف فسقاها قبل ان تحرم الخمر فحضرت الصلاة قائمهم على في المغرب فقراة قل يا ايها الكافرون فخلط فيها قزلت الآية لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون وروى ابن جرير الطبري عن ابن عباس ان رجلا كانوا يأتون الصلاة وهم سكارى قبل ان تحرم الخمر فقال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى الآية فلي هذا في المراد بالصلاة قولان احدهما انه نفس الصلاة ذات الركوع والسجود وهو قول الاكثرين والمعنى لا تصلوا وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون والقول الثاني ان المراد بالصلاة موضع الصلاة وهو المسجد والطلاق لفظ الصلاة على المسجد محتمل فيكون من باب حذف المضاف والمعنى لا تقربوا مواضع الصلاة وانتم سكارى وحذف المضاف جائز سائغ ويدل عليه قوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات والمراد بالصلوات مواضعها ثبت ان الطلاق لفظ الصلاة والمراد موضعها جائز واعلم ان هذا انتهى عن قربان الصلاة في حالة السكر انما كان قبل تحريم الخمر فكانوا يشربونها في غير اوقات الصلاة ثم نزل تحريم الخمر بعد ذلك ونهت هذه الآية وقال الضحاك المراد بالسكر سكر النوم يعني لا تقربوا الصلاة عند غلبة النوم ويدل عليه ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس أحدكم وهو يصل فليرقه حتى يذهب عنه النوم فان أحدكم اذا صلى وهو نكس لا يدري له يذهب يستغفر ربه فيسب نفسه أخرجه في الصحيحين وقوله تعالى (ولا جنبا) يعني لا تقربوا الصلاة وانتم جنب والجنب يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث لانه اسم جري مجرى

نفسه (او اثما) يحمو ما في استعداده وكسب هيئة منافية لكماله (ثم يرميه بريثا) بان قال جلني على ذلك فلان ومنعني عن طلب الحق فلان وهذا جريمة فلان كما هو عادة التعليل بالاعذار (فقد احتمل بهتاناً) بنسبة فعله الى الغير اذ لو لم يكن في نفسه ميل

المصدر الذي هو الاجنب واصل الجنب البعد سمي الذي اصابته الجنبه جنبالانه يتجنب الصلاة  
والمسجد وقيل لجنبته الناس حتى يقتل (الاعباري سيل) العابر ههنا قائل من العبور وهو  
قطع الطريق من هذا الجانب الى الجانب الآخر واختلف العلماء في معنى قوله الاعباري سيل على  
قولين احدهما ان المراد بالعبور هو العبور في المسجد وذلك ان قوما من الانصار كانت ابوابهم  
في المسجد فتصميم الجنبه ولا ماء عندهم ولا يمر لهم الا في المسجد فرخص لهم العبور فيه فدل هذا  
القول يكون المراد بالصلاة موضع الصلاة والمعنى لا تقربوا المسجد وأنتم جنب الاجتازين فيه  
اما الخروج منه او لدخول فيه مثل ان يكون قد نام في المسجد فجنب فيجب الخروج منه او يكون  
الماء في المسجد فيدخل اليه او يكون طريقه عليه فيمر فيه من غير اقامة وهذا قول ابن مسعود وانس  
بن مالك والحسن وسعيد بن المسيب وعكرمة والضحاك وعطاء الخراساني والنخعي والزهري  
واليه ذهب الشافعي واحده القول الثاني ان المراد من قوله الاعباري سيل المسافرون والمعنى  
لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب الا ان تكونوا مسافرين ولم تجددوا الماء فتيمموا فنجح الجنب من الصلاة  
حتى يقتل الا ان يكون في سفر ولا ماء معه فتيمم ويصلي الى ان يجد الماء فيقتل وهذا قول علي  
وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة فمن جعل طابري السيل المسافرين منع الجنب من  
العبور في المسجد وهو مذهب ابي حنيفة ومحمد بن جرير الطبري والواحد القول الاول ويدل  
على صحته وجهاه احدهما ان المسافر الجنب لا تصح صلاته بدون التيمم ولم يذكر التيمم ههنا  
فيحتاج الى اضمار شيئين عدم الماء وذكر التيمم وعلى القول الاول لا يحتاج الى اضمار شيئين الوجه  
الثاني ان الله تعالى ذكر حكم السفر وعدم الماء وجواز التيمم بعد هذا فلا يجعل هذا على حكم  
معاد في الآية ويدل عليه ان جميع القراء استحسنوا الوقف على قوله ( حتى تقتلوا ) يعني  
الى ان تقتلوا وفيه دليل على ان حكم الجنبه باق على الجنب الى غاية هي الاغتسال  
(فصل في أحكام تتعلق بالآية) \* اختلف العلماء في العبور في المسجد فاباحه قوم على الاطلاق  
وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعي ومنعه بعضهم على الاطلاق وهو قول اصحاب الرأي  
وقال قوم يتيمم للعبور في المسجد واختلف العلماء في المكث في المسجد أيضا للجنب فتعنه اكثر اهل  
العلم وقالوا لا يجوز للجنب المكث في المسجد بحال لما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت  
جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه بيوت اصحابه شارعة في المسجد فقال وجهوا هذه  
البيوت عن المسجد ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يصنع القوم شيئا رجاء ان تنزلهم  
رخصة فخرج اليهم بعد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض ولا  
جنب اخرجه ابو داود وجوز احد المكث في المسجد بشرط الوضوء وبه قال المزني من اصحاب  
الشافعي وأجاب احد من حديث عائشة بانه في رواته مجهول وقال عبد الحق لا يثبت من قبل  
اسناده \* واستدل احد مذهبه بما روى عن عطاء بن يسار قال رأيت رجالا من اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون اذا توضؤوا وضوء الصلاة اخرجه سعيد بن  
منصور في مسنده \* واحتج لمذهب الجمهور بعموم الآية وما روى من ام سلة قالت دخل النبي  
صلى الله عليه وسلم صرحة هذا المسجد فتأدى باعلى صوته ان المسجد لا يحل لجنب ولا حائض

لا يضا ذكاله ومناسبة لمن  
وافقة وطاعه لما قبل ذلك  
منه فا كان الامن قبل نفسه  
كما قال لهم الشيطان ان الله  
وعدكم وعد الحق ووعدتكم  
فا خلفتكم وما كان لي عليكم  
من سلطان الا ان دعوتكم  
فاستجبتم لي فلا تلوموني  
ولو لموا انفسكم اذ لم يكن  
في نفوسهم ظلمة نكسها

اخرجه ابن طحبه \* ويحرم على الجنب ايضا الطواف وقراءة القرآن كما يحرم عليه فعل الصلاة \* ويدل على ذلك ايضا ما روى عن علي بن ابي طالب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى حاجته ثم يخرج فيقرأ القرآن ويأكل كل معن اللحم ولا يحجبه وربما قال ولا يحجزه من القرآن شي \* ليس الجنابة اخرجه ابوداود والنسائي والترمذي ولفظه كان يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنبا وقال حديث حسن صحيح \* من ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقرأ الجنب ولا الحائض ولا النفساء من القرآن شي \* اخرجه الدارقطني \* ويجب الغسل باحد شيئين باتزال المني وهو الماء الدافق او بابلج الحشفة في الفرج وان لم ينزل \* ويدل على ذلك ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاما قال يغتسل وعن الرجل يرى انه احتلم ولا يجد بللا قال لا غسل عليه قالت ام سلمة والمرأة ترى ذلك اعليها غسل قال نعم اخرجه ابوداود والترمذي (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبا الاربع ثم جهدهما فقد وجب الغسل زاد في رواية وان لم ينزل \* وقوله تعالى (وان كنتم مرضي) جمع مريض واراد به المرض الذي يضر معه اساس الماء مثل الجدرى واحراق النار ونحو ذلك وان كان على بعض اعضائه جراحة لوجه قروح يخاف من استعمال الماء التلغ او زيادة الوجع فانه يتيم ويصلى مع وجود الماء وان كان بعض اعضائه مصحبا وبعضها جريحا غسل الصحيح نيم للجريح في الوجه واليدين لما روى عن جابر قال خرجنا في سفرا فأصاب رجلا منا جرح فشبهه في رأسه ثم احتلم فقال أصحابه هل تجدون لي رخصة في التيم فقالوا ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فغسلت فأت فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الاسألو اذا لم يعطوا فاما شفاء الى السؤال انما كان يكفيه ان يتيم ويعصر او قال يعصب شك الراوى على جرحه خرقه ثم مسح عليه وبغسل سائر جسده \* اخرجه ابوداود والدارقطني \* ولم يجوز أصحاب الراى الجمع بين الغسل والتيم قالوا اذا كان اكثر اعضائه اوبده صحبا غسل الصحيح ولا يتيم عليه وان كان الاكثر جريحا اقتصر على التيم \* والحديث حجة لمن اوجب الجمع بين الغسل والتيم \* وقوله تعالى (او على سفر) يعنى او كنتم مسافرين واراد به السفر الطويل والقصر وعدم الماء فانه يتيم ويصلى ولا اعادة عليه لما روى عن ابي ذر قال اجتمعت غنمة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اباذر ابد فيها فبدوت الى الربة فكانت تصيبني الجنابة فأمكنك الخنس والست فأبئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابوذر فسكت فقال ثكلتك أمك يا اباذر لا ملك الويل فدمنا بحارية سوداء فجاءت بغتة بغتة فيهماء فسترني ثوب واستترت بالراحلة فاعتسلت مكانى القيت منى جبلا فقال الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو الى عشر سنين فاذا وجدت الماء فأمسسه بجلدك فان ذلك خير اخرجه ابوداود \* النفس قدح من فخر يحمل فيه الماء للوضوء والاعتسال \* اما اذا لم يكن الرجل مريضا ولا على سفر وعدم الماء في موضع لا يعدم فيه قالوا فانه يتيم ويصلى ثم يعبد اذا وجد الماء وقد روى عنه قال الشافعى \* وقال مالك والاوزاعى لا اعادة عليه \* وقال ابو حنيفة يؤخر الصلاة حتى يجد الماء \* وقوله تعالى (اوجاء احدكمكم من القائط) القائط المكان المظلم من الارض وجهه القيطان وكانت مادة العرب اتيان القائط للحدث فكانوا به

وتظهر صفاتهم لم يكن فيهم محل لوسوسته وقابلية لدهونه (وانما مينا) ظاهرا متضاغفا لتزكبه من هيئة الخطيئة والامتناع من الاهتزاز ونسبة التقصير الى انفسهم لتكسر قسوة القلب من الاستيلاء على القلب وجهه من الكمال (ولو لا فضل الله عليك) اى توفيقه

عن الحدث وذلك ان الرجل منهم كان اذا اراد قضاء الحاجة طلب غائطا من الارض يعنى مكانا منخفضا من الارض يحجبه عن أعين الناس فسمى الحدث بهذا الاسم فهو من باب تسمية الشيء باسم مكانه \* وقوله تعالى (اولامستم النساء) قرئ هنا وفي سورة المائدة لامستم النساء ولمستم بغير الف واختلف العلماء في معنى الملامسة على قولين \* أحدهما انه الجماع وهو قول علي وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة ووجه هذا القول ان الله تعالى كنى باللمس عن الجماع لان اللمس يوصل اليه قال ابن عباس ان الله حي كريم يكنى عن الجماع باللامسة \* والقول الثاني ان المراد باللمس هنا التقاء البشريتين سواء كان بجماع او بغير جماع وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي ووجه هذا القول ان اللمس حقيقة في اللمس باليد فاما حمله على الاجماع فمجاز والاصل حل الكلام على الحقيقة لا المجاز واما قراءة من قرأ اولامستم فاللامسة مقابلة من اللمس لاتدل على الجامعة ايضا على الاطلاق لانه قد ورد في الحديث النهي عن بيع الملامسة قال ابو حنيفة في معناها هي ان يقول اذا لمست توبى او لمست ثوبك فقد وجب البيع فاللامسة في الحديث بمعنى اللمس باليد واذا كانت مستعملة في غير الجامعة لم يدل قوله تعالى اولامستم النساء على صريح الجماع بل حل على الاصل الموضوع له وهو اللمس باليد

\* (فصل في احكام تتعلق بالآية) \* وفيه مسائل \* (المسئلة الاولى) اذا افضى الرجل بشيء من يده الى شيء من بدن المرأة ولا حائل بينهما انتقض وضوءهما وهو قول ابن مسعود وابن عمر وبه قال الزهري والاوزاعي والشافعي لما روى الشافعي بسنده عن ابن عمر انه قال قبله الرجل امرأته وجسها يده من الملامسة فن قبل امرأته اوجسها يده فعليه الوضوء اخرجه مالك في الموطأ قال الشافعي وبلغنا عن ابن مسعود مثله وقال مالك والليث بن سعد واحد واسحق اذا كان اللمس بشهوة انتقض الوضوء وان لم يكن بشهوة فلا \* ويدل عليه ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل امرأة من نسائه ثم خرج الى الصلاة ولم يتوضأ قال عروة ومن هي الا انت فضحكك اخرجه ابو داود \* واجيب عن هذا الحديث بانه ليس بنائب قال الترمذي انه لا يصح اسناده بحال وسكت محمد بن اسمعيل بضعف هذا الحديث وقال حبيب بن ثابت لم يسمع من عروة وضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث وقال هوشب لاشيء وفيه ضعف من وجه آخر وهو ان عروة هذا ليس بعروة بن الزبير ابن اخت عائشة انما هو شيخ مجهول قال البيهقي يعرف بعروة المزني وانما المحفوظ عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم كذا رواه الثقات عن عائشة \* وقال ابو حنيفة لا ينتقض الوضوء باللمس الا ان يحدث الانتشار \* وقال قوم لا ينتقض بحال وهو قول ابن عباس وبه قال الحسن والثوري \* واحتج من لم يوجب الوضوء باللمس بما روى عن عائشة انها قالت كنت انا وبين يدي رسول الله صلى الله عليه ورجلاي في قبلته فاذا حجد غزني فقبضت رجلي فاذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح اخرجه في الصحيحين \* واجاب من اوجب الوضوء باللمس عن هذا الحديث بانه يحتمل ان يكون غزوه لها على حائل \* (المسئلة الثانية) \* اختلف قول الشافعي في لمس المحرم كالام والبنت والاخت واجنبية صغيرة فاصح القولين عنه انه لا ينتقض الوضوء به والثاني انه ينتقض الوضوء به \* وما خذا القولين عند اصحاب الشافعي التردد بين التعلق بعموم الآية في قوله اولامستم النساء والنظر الى المعنى في

النقض بالمس وهو تحريك الشهوة فان اخذنا لعموم الآية فينتقض الوضوء بلمس المحارم وان اخذنا بالمعنى فلا ينتقض \* وفي الملموس قولان والملموس هو الذي لا فعل منه في المباشرة رجلاً كان او امرأة واللامس هو القاعل للمس وان لم يقصد المباشرة \* فأحد القولين انه ينتقض وضوء اللامس والملموس لعموم الآية لانه لمس وقع بين الرجل والمرأة فينتقض وضوءهما معاً والقول الثاني انه ينتقض وضوء اللامس دون الملموس لما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتصته فوضعت يدي على اخمص قدميه وهو ساجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني اعوذ برضاك من مخطئك وبمعاذتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما ائنت على نفسك اخرجته مسلم فلو انتقض وضوءه صلى الله عليه وسلم لقطع الصلاة ولو لمس شعراً امرأة او سناً او ظفراً فلا وضوء عليه \* (المسئلة الثالثة في الحدث) \* وهو الخارج من السيلين عينا كان كالبول والغائط واثر الكاريح ونحوها فاذا حصل شيء من ذلك فلا تصح صلاته ما لم يتوضأ او يتيمم عند عدم الماء لما روى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة احدكم اذا حدث حتى يتوضأ فقال رجل من اهل حضر موت ما الحدث يا ابا هريرة قال فساء او ضراط اخرجاه في الصحيتين \* اما خروج النجاسة من غير السيلين كالفصد والحامة والرحاف والقي ونحوها \* فذهب قوم الى انه لا وضوء \* من خروج هذه الاشياء يروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وبه قال عطاء وطاوس والحسن وابن المسيب واليه ذهب مالك والشافعي لما روى عن انس قال اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي ولم يتوضأ ولم يزد على غسل محاجه اخرجته الدارقطني \* وذهب قوم الى ايجاب الوضوء من ذلك منهم سفيان الثوري وابن المبارك واصحاب الرأي واحمد واسحق واتفق هؤلاء على ان خروج القليل منه لا ينقض الوضوء ويدل على انتقاض الوضوء بخروج هذه الاشياء ما روى عن معدان بن ابي طلحة عن ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال متوضأ قال معدان فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت له ذلك فقال صدق انا صليت له وضوءاً اخرجته الترمذي وقال هو اصح في شيء هذا الباب \* (المسئلة الرابعة) \* من نواقض الوضوء زوال العقل بجنون او اغاء او نوم لما روى عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين وكاء السنة فن نام فليتوضأ اخرجته ابوداود وابن ماجه ويستثنى من ذلك النوم اليسير قاعدا مقضيا بمحمل الحدث الى الازم ويدل على ذلك ما روى عن انس قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون العشاء الاخرة حتى تنفق رؤسهم ثم يصلون ولا يتوضئون اخرجته ابوداود \* وذهب قوم الى ان النوم لا ينقض الوضوء بكل حال وهو قول ابي هريرة وعائشة وبه قال الحسن واسحق والمزني \* وذهب قوم الى انه لو نام قائماً او قاعدا او ساجدا وهو في الصلاة فلا وضوء عليه حتى يضطجع وبه قال سفيان الثوري وابن المبارك واصحاب الرأي لما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على من نام ساجدا وضوء حتى يضطجع فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله اخرجته احمد بن حنبل وضعف بعضهم هذا الحديث \* (المسئلة الخامسة) \* من نواقض الوضوء \* من الفرج من نفسه او غيره فذهب قوم الى انه يوجب الوضوء وهو قول عمرو بن عمرو وابن عباس وسعد بن ابي وقاص وابي هريرة وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار واليه ذهب الاوزاعي والشافعي واحمد واسحق

خير ان الشافعي قال ينتقض الوضوء اذا لمس بطن الكف\* والرجل والمرأة في ذلك سواء\* ويدل على ذلك ما روى عن بسرة بنت صفوان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مس ذكره فلا يصل حتى يتوضأ أخرجه الترمذي وقال حديث صحيح ولا يبي داود والنسائي نحوه\* وعن ام حبيبة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مس فرجه فليتوضأ أخرجه ابن ماجه وصححه احمد وابوزرعة وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من افضى يده الى ذكره وليس دونه ستر فقد وجب عليه الوضوء أخرجه احمد بن حنبل\* وذهب قوم الى ان مس الذكر لا يوجب الوضوء وهو قول على وابن مسعود وابى الدرداء وحذيفة وبه قال الحسن واليه ذهب الثوري وابن المبارك واصحاب الرأي\* واحتجوا بما روى عن طلق بن علي قال قد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل كأنه بدوى فقال يا نبي الله مأتري في مس الرجل ذكره بعدما توضأ قال هل هو الا مضغة او قال بضعة منه أخرجه ابوداود وللترمذي والنسائي نحوه بمعناه\* واجاب من اوجب الوضوء على من مس الذكر عن حديث طلق بن علي بان قدومه على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في أوّل الحجرة وهو بيني المسجد وابو هريرة من آخرهم اسلاما وقد روى انتفاض الوضوء بمس الذكر فصار حديث ابى هريرة ناسخا لحديث طلق بن علي وايضا فان حديث طلق يرويه عنه ابنه قيس بن طلق وهو ليس بالقوى عند اهل الحديث\* وقوله تعالى ( فلم يجدوا ماء فتييموا صعيدا طيبا ) اهل ان التيم من خصائص هذه الامة خصها الله تعالى به ليسهل عليهم اسباب العبادة ويدل على ذلك ما روى عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها طهورا اذا لم نجد الماء أخرجه مسلم\* وكان سبب بدء التيم ما روى عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش انقطع عذلي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى ابى بكر الصديق فقالوا الاترى الى ما صنعت عائشة برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابوبكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فأتاني ابوبكر وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعن يده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فأمر الله عز وجل آية التيم فتييموا فقال اسيد بن حضير وهو احد النقباء ما هي بأوّل بر كنكم يا آل ابى بكر قالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته اخرجناه في الصحيين\* قولها بالبيداء البيداء المفازة والفقر وكل صحراء فهي بداء وجمعها بيدة\* وذات الجيش اسم لموضع وهو على برية من المدينة\* وقولها فبعثنا البعير اى اثرناه\* قوله تعالى فلم يجدوا ماء هو عطوف على ما قبله والمعنى اوجاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فطلبتم الماء لتطهروا به فلم تجدوه يعنى فاهوزكم فلم تجدوه ثمن ولا بغير ثمن لان المحدث ما مور بالتطهر بالماء فاذا اعوزه الماء عدل عنه الى التيم بعد طلب الماء قال الشافعي اذا دخل وقت الصلاة طلب الماء فان لم يجده تيم

وصلى ثم اذا دخل وقت الصلاة الثانية وجب عليه الطلب مرة اخرى \* وقال ابو حنيفة لا يجب عليه الطلب للصلاة الثانية \* حجة الشافعي قوله تعالى فلم يجحدوا ماء فقدم الوجدان مشعر بسبق الطلب فلا بد في كل مرة من سبق الطلب \* واجمعوا على انه لو وجد الماء لكنه يحتاج اليه لعطشه او عطش حيوان محترم فانه يجوز له التيمم مع وجدان ذلك الماء \* وقوله تعالى فقيموا صعيدا طيبا اصل التيمم في اللغة القصد يقال تيمت فلانا اذا قصده وهو في الشرح عبارة عن افضال مخصوصة عند عدم الماء لتأدية الصلاة \* واختلفوا في الصعيد الطيب فقال قتادة الصعيد الارض التي ليس فيها شجر ولا نبات وقال ابن زيد الصعيد المستوي من الارض وكذلك قال الليث الصعيد الارض المستوية التي لا شيء فيها وقال القراء الصعيد هو التراب وكذلك قال ابو عبيد في قوله صلى الله عليه وسلم اياكم والقعود بالصعدات قال الصعدات الطرق مأخوذ من الصعيد وهو التراب وقيل الصعيد وجه الارض البارز وهو اختيار الزجاج قال الصعيد وجه الارض ولا تبال اكان في الموضع تراب او لا لان الصعيد ليس هو التراب انما هو وجه الارض ونقل الربيع عن الشافعي في تفسير الصعيد قال لا يقع اسم الصعيد الا على تراب ذي غبار قأما البطحاء الغليظة والريقة فلا يقع عليها اسم الصعيد فان خالطه تراب او مدر يكون له غبار كأن الذي خالطه هو الصعيد \* قال ولا تيمم بنورة ولا تكل ولا زرنج كل هذا جارة هذا كلام الشافعي في تفسير الصعيد وهو القدوة في اللغة وقوله في ذلك حجة وقد وافقه على ذلك القراء وابو عبيد في انه التراب \* وجيع الاقوال في الصعيد صحيحة في اللغة لكن المراد به هنا التراب وقد قال ابن عباس في قوله صعيدا هو التراب \* واختلف اهل العلم فيما يجوز به التيمم فذهب الشافعي الى انه يختص بما وقع عليه اسم التراب ءله غبار يعلق بالوجه واليدين لان النبي صلى الله عليه وسلم قال جعلت لي الارض مسجدا و ترابها طهورا فنص التراب بالطهور ولان الله تعالى وصف الصعيد بالطيب والطيب \* من الارض هو الذي ينبت فيها بدليل قوله والبلد الطيب يخرج نباته فعلى هذا ما لا ينبت ليس بطيب ولما ايضا قوله تعالى في سورة المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وكلمة من للتبعض هنا ولا يتأتى ذلك في الصخر الذي لا تراب عليه وايضا فانه يقال للغبار صعيد لانه مأخوذ من الصعود وهو الارتفاع ولا يكون ذلك في الصخر وما شبهه \* وذهب ابو حنيفة ومالك الى انه يجوز التيمم بكل ما هو من جنس الارض كالرمل والجص والنورة والزرنج ونحو ذلك حتى لو ضرب يده على صخرة ملساء لا غبار عليها صح تيممه عندهم \* واحتج ابو حنيفة ومن وافقه بظاهر الآية قالوا لان التيمم هو القصد والصعيد اسم لما تصاعد من الارض فقوله تعالى فقيموا صعيدا طيبا اي اقصدوا ارضا فوجب ان يكون هذا القدر كافيا \* واجيب عنه بما تقدم من الدليل في قوله منه وان لفظة من تكون للتبعض \* قالوا ولما روى عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا واجيب عنه بان هذا مجمل يفسره ما تقدم من حديث حذيفة في تخصيص التراب والمفسر يقضي على المجمل \* وجوز بعضهم التيمم بكل ما هو متصل بالارض من شجر ونبات ومدر ونحو ذلك قالوا لان اسم الصعيد يقع على ما تصاعد على الارض \* واجيب عنه بما تقدم من الادلة \* وقوله تعالى ( فامسحوا بوجوهكم وايديكم ) الوجه المسوح في التيمم هو المحدود في الوضوء \* واختلف العلماء فيما يجب مسح من اليد



فذهب أكثر أهل العلم منهم ابن عمر وابنه سالم والحسن وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي أنه  
 يمسح الوجه واليدين إلى المرفقين بضربتين. وصورة ذلك أن يضرب كفيه على التراب ويمسح بهما  
 وجهه ولا يجب اتصال التراب إلى منابت الشعور ثم يضرب ضربة أخرى ويفرق أصابعه  
 فيمسح يديه إلى المرفقين. ويدل على ذلك ما روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم التيمم  
 ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين رواه البيهقي ولم يضعفه وروى الشافعي عن  
 إبراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عن الأعمش عن ابن الصمة قال مررت على النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو يقول فسلط عليه فلم يرد علي حتى قام إلى الجدار فحطه بمصا كانت معه ثم وضع  
 يده على الجدار فمسح وجهه وذراعيه ثم رد علي. هذا حديث منقطع لأن الأعمش وهو عبد الرحمن  
 بن هرم لم يسمع هذا من ابن الصمة وإنما سمعه من عمير مولى ابن عباس عن ابن الصمة وكذا هو  
 مخرج في الصحيحين عن عمير مولى ابن عباس قال دخلنا على أبي جهيم بن الحارث فقال أبو جهيم  
 أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جل فلقه رجل فسلم عليه فلم يرد النبي صلى الله  
 عليه وسلم حتى أقبل على الجدار فوضع يده على الحائط فمسح بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام  
 ولأبي داود من نافع قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة إلى ابن عباس فلما انقضى حاجته فكان  
 من حديثه يومئذ أن قال مر رجل في سكة من سكك المدينة فلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قد خرج من فائط أو بول فسلم عليه الرجل فلم يرد عليه حتى إذا كاد الرجل أن يتوارى في السكة  
 ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على حائط ومسح بها وجهه ثم ضرب ضربة أخرى  
 فمسح بها ذراعيه ثم رد عليه السلام وقال لم يمنعني أن ارد عليك أو لا إلا أني لم أكن على طهر  
 وفي رواية فمسح ذراعيه إلى المرفقين فهذا أجود ما في هذا الباب فإن البيهقي أشار إلى صحة أسنده  
 وفيه دليل على الحكمين يعني مسح الوجه واليدين بضربتين وإتصال المسح إلى المرفقين وفيه  
 دليل على أن التيمم لا يصح ما لم يسلط بالوجه واليدين غبار التراب لأن النبي صلى الله عليه وسلم  
 حط الجدار بالعصا ولو كان مجرد الضرب كافيا لما كان حته وذهب الزهري إلى أنه يمسح اليدين  
 إلى المنكبين ويدل على ذلك ما روى عن عمار بن ياسر قال تمسحوا بهم مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا بكفهم الصعيد ثم مسحوا بوجوههم مسحة واحدة  
 ثم مادوا فضربوا بكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها إلى المناكب والآباط ثم بطون  
 أيديهم أخرجه أبو داود وذهب جماعة إلى أن التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين وهو قول  
 علي وابن عباس وبه قال الشعبي وعطاء ومكحول وإليه ذهب الأوزاعي ومالك وأحمد وأصحق  
 وداود والظاهرى واحتجوا بما روى عن عمار بن ياسر قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم في حاجة  
 فاجنبت فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تمرغ الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت  
 ذلك له فقال أنما يكفيك أن تقول يديك هكذا ثم ضرب يديه الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال  
 على اليمن وظاهر كفيه وباطنهما ووجهه وفي رواية أن تقول هكذا وضرب يديه الأرض ففرض يديه  
 فمسح وجهه وكفيه أخرجه في الصحيحين وجعلته أن اليد اسم لهذه الجارحة وحدها عند بعض  
 أهل اللغة من المرافف إلا أنامل إلى الكوع وهذا هو المقطوع في حد السرقة وقال أبو اسحق الزجاج  
 حدها من المرافف إلا أنامل إلى الكتف فنذهب إلى أن المسح في التيمم هو الكف قال ابن حنبل

اليد هو المقتطوع في حد السرقة ومن ذهب الى ان الممسوح في التيمم الى المناكب والآباط نظر الى ان مسمى اليد يطلق على جميعها ومن ذهب الى ان الممسوح في التيمم الى المرفقين قال ان التيمم بدل عن الوضوء واليد المنسولة في الوضوء هي الممسوحة في التيمم فيحصل المطلق الذي في قوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم على المقيد الذي في قوله تعالى في آية الوضوء فامسحوا بوجوهكم وايديكم الى المرافق \* واجاب من ذهب الى هذا من حديث عمار بان المراد منه بيان صورة الضرب وليس المراد منه جميع ما يحصل به التيمم

(فصل) \* واركان التيمم خمسة الاول تراب طاهر خالص له غبار يطلق بالوجه واليدين ويجوز بالرمل اذا كان عليه غبار \* الثاني قصد الصيد فلو تعرض لمهب الريح لم يكفه ولو معه غيره باذنه مع مجزئه جاز وان كان قادرا فوجهان \* الثالث نقل التراب الى الوجه واليدين \* الرابع نية استحالة الصلاة فلو نوى رفع الحدث لم يصح واكمله ان ينوى استحالة الفرض والنفل \* الخامس مسح الوجه واليدين الى المرفقين بضربتين والترتيب ولا يصح التيمم لصلاة الابد دخول وقتها ولا يجوز الجمع بين صلاتي فرض بتيمم واحد وهو قول علي وابن عباس وابن عمر وبه قال الشعبي والحنفي وقتادة واليه ذهب مالك والشافعي واحمد واسحق وذهب جماعة الى ان التيمم كالوضوء فيجوز تقديمه على الوقت ويجوز ان يصلي به ماشاء من الفرائض ما لم يحدث وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والزهرى والثوري واصحاب الرأي واتفقوا على انه يجوز ان يصلي بتيمم واحد ماشاء من التوافل قبل الفرض وبعده الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى وان يقرأ القرآن ان كان جنبا وبشروط طلب الماء في السفر بان يطلبه في رحله وعند رفقائه وان كان في صحراء ولا حائل دون نظره نظر حواله وان كان دون نظره حائل قريب من تل او جدار او نحوه عدل عنه لان الله تعالى قال فلم تجدوا ماء فتيمموا ولا يقال لم يجد الا لمن طلب ولا يشترط طلب هند ابى حنيفة فان رأى الماء ولا يقدر عليه لما نفع من عدو اوسع عنه من الذهاب اليه او كان الماء في برز وليس معه آلة الاستقاء فهو كالعادم فيتيمم ويصلي ولا إعادة عليه والله اعلم \* وقوله تعالى (ان الله كان عفوا) يعني تجاوز عن ذنوب عباده ويغفو ويصفح عنهم (عفورا) ستورا على عباده يغفر الذنوب ويسترها وفيه تنبيه على ان الله تعالى رخص لعباده امر العبادات ويسرها عليهم لان من كانت عاداته ان يغفر الذنوب ويغفوها كان اولى بان رخص للعاجزين امر العبادات \* قوله عز وجل (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب) نزلت في يهود المدينة وقال ابن عباس نزلت في رفاعة بن زيد ومالك بن دحشم اليهوديين كانا اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويالستهما وطأه فانزل الله تعالى الم تر يعني الميئته عليك يا محمد الى هؤلاء الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعني اعطوا حظا من علم التوراة وذلك انهم عرفوا نبوة موسى من التوراة وانكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم منها فلذلك اتى بمن التي هي لتبعض وقيل انهم علموا التوراة ولم يؤثروا العمل بها (يشترون الضلالة) يعني يؤثرون تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم يأخذوا بذلك الرشا وتحصل لهم الرئاسة وانما ذكر بلفظ الشراء لانه استبدال شيء بشيء وقيل فيه اضمار يعني يستبدلون الضلالة بالهدى (ويريدون) يعني اليهود (ان تضلوا السيل) يعني عن السيل والمعنى انهم يتوصلون الى اضلال المؤمنين والتليس عليهم لكي يحتجبوا

الاسلام (والله اعلم باعدائكم) يعني انه سبحانه وتعالى اعلم بكنهه ما في قلوب اليهود من العداوة والبغضاء لكم يا معشر المؤمنين فلا تتحومهم فانهم اعداؤكم (وكفى بالله وليا) يعني متوليا امركم والقائم به ومن كان الله تعالى وليه لم يضره احد (وكفى بالله نصيرا) يعني فهو ينصركم عليهم فتقوا بولايته ونصره وقوله تعالى (من الذين هادوا) قيل هو بيان للذين اوتوا نصيبا من الكتاب والتقدير الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب من الذين هادوا وقيل هو متعلق بما قبله والتقدير وكفى بالله نصيرا من الذين هادوا وقيل هو ابتداء كلام وفيه حذف تقديره من الذين هادوا قوم (يحرفون الكلم) اي يزيلونه ويغيرونه ويدلونه (عن مواضعه) يعني يغيرون صفة محمد صلى الله عليه وسلم من التوراة وقال ابن عباس كانت اليهود يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألونه عن الامر فيضربهم به فيرى انهم يأخذون بقوله فاذا خرجوا من عنده حرقوا كلامه وقيل المراد بالتحريف القاء الشبهة الباطلة والتأويلات الفاسدة وهو تحريف اللفظ عن معناه الحق الى معنى باطل (ويقولون سمعنا وعصينا) يعني سمعنا قولك وعصينا امرك وذلك انهم كانوا اذا امرهم النبي صلى الله عليه وسلم بامر قالوا في الظاهر سمعنا وقالوا في الباطن عصينا وقيل انهم يظهرون ذلك القول عنادا واستخفافا (واسمع غير مسمع) هذه كلمة تحتل المدح والذم قاما معناها في المدح اسمع غير مسمع مكروها واما معناها في الذم فانهم كانوا يقولون اسمع منا ولا نسمع منك وقيل انهم كانوا يقولون لاني صلى الله عليه وسلم اسمع ثم يقولون في انفسهم لا سمعت وقيل معناه غير مقبول منك ما تدعوا اليه وقيل معناه غير مسمع جوابا يوافقك ولا كلاما ترضيه (وراعا) اي ويقولون راعنا يريدون بذلك نسبته الى الرعونة وقيل معناه ارعنا سمعك اي اصرف سمعك الى كلامنا وانصت الى قولنا ومثل هذا لا يخاطب به الانبياء بل انما يخاطبون بالاجلال والتعظيم والتفخيم (يا بالسنتهم وطعنا في الدين) اصله لويالانه من لويت الشيء اذا قتلته والمعنى انهم يقتلون الحق فيصلونه باطلا لان راعنا من المراعاة فيصلونه من الرعونة وكانوا يقولون لاصحابهم انما نشتمه ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك فانظروا الله تعالى على خبث ضمايرهم وما في قلوبهم من العداوة والبغضاء ثم قال تعالى (ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا) يعني ولو انهم قالوا بدل سمعنا وعصينا سمعنا واطعنا (واسمع) يعني بدل قولهم لا سمعت (وانظروا) يعني بدل قولهم راعنا اي انظروا لينا (لكان خيرا لهم) يعني عند الله (واقوم) يعني اعدل واصوب (ولكن لعنهم الله) يعني طردهم وابعدهم عن رحته (بكفرهم) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (فلا يؤمنون الا قليلا) يعني فلا يؤمن من اليهود الا نفر قليل مثل عبدالله بن سلام واصحابه وقيل اراد بذلك القليل هو اعترافهم بان الله خلقهم ورزقهم قوله تعالى (يا أيها الذين اوتوا الكتاب) خطاب لليهود (آمنوا بما نزلنا) يعني القرآن (مصدقا لما معكم) يعني التوراة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كلم احبار اليهود عبدالله بن صوريا وكعب بن الاشرف فقال يا معشر اليهود اتقوا الله واسلوا فوالله انكم لتعلمون ان الذي جئتكم به لخلق قالوا ما نعرف ذلك واصروا على الكفر فانزل الله هذه الآية وامرهم بالايمان وقرن بهذا الامر الوعيد الشديد فقال تعالى (من قبل ان نطمس وجوها) اصل الطمس ازالة الاثر بالحو وذكروا في المراد بالطمس ههنا وجهين • احدهما ان يحمل على حقيقته • والثاني ان يحمل على مجازه • اما من حمله على الحقيقة فقال هو

محو تخطيط صور الوجوه قال ابن عباس يجعلها كخف البعير وقيل نعميها فيكون المواد بالوجه العين (فردّها على اديارها) يعني نجعلها على هيئة اديارها وهي الاقفاء وقيل نديرها قبصل الوجوه الى خلف والاقفاء الى قدام وانما جعل الله هذا حقوبة لهم لما فيه من تشويه الخلقة والمثلة والفضيحة وعند هذا يحصل لهم التمس وتكثر الحسرات فعلى هذا يكون هذا الوعيد مختصا بيوم القيامة واما من جعل التمس على الجواز فقال المراد به نطمسها عن الهدى فردّها على اديارها يعني على ضلالتهم وقيل المراد بالتمس طمس القلب والبصيرة فردّها على اديارها يعني بتغيير احوالهم فلبسهم الصغار والذلة بعد العزّة وقيل المراد بالتمس محو آثارهم من المدينة وردهم الى اذرعات واريحاء من ارض الشام من حيث جاؤا وهو ارجاء بني النضير فان قلت قد اوعدهم وهددهم بتمس الوجوه ان لم يؤمنوا ولم يؤمنوا فلم يفعل بهم ذلك قلت هذا الاشكال انما يرد على من فسر التمس بتغيير الوجوه ومحو تخطيطها وحله على الحقيقة والجواب عنه ان هذا مشروط بعدم الايمان وقد آمن منهم ناس فرغ من الباقيين وروى ان عبد الله بن سلام لما سمع هذه الآية جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يأتي اهله فاسلم وقال يا رسول الله ما كنت ارى ان اصل اليك حتى يحول وجهي الى قفائي وكذلك روى عن كعب الاحبار انه لما سمع هذه الآية في خلافة عمر بن الخطاب اسلم وقال يا رب اسلمت مخافة ان يصيبني وعيد هذه الآية فكان هذا الوعيد مشروطا بان لا يؤمن احد منهم وهذا الشرط لم يوجد لانه آمن منهم جمع كثير في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه فكان الشرط لقوات المشروط وقيل ان التمس باق في اليهود فيكون فيهم طمس ومسح قبل يوم القيامة وقيل انه تعالى جعل الوعيد باحد شيئين اما بالتمس او باللعنة وهو قوله تعالى (اونلعنهم كما لعنا اصحاب السبت) اي نجعلهم قردة كافضلنا باوائهم وقيل المراد من لعنهم الطرد والابعاد من الرحمة والكنية في نلعنهم تعود الى المخاطبين في قوله تعالى يا أيها الذين اتوا الكتاب وهذا على طريقة الالتفات كما في قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وقد يحتمل ان يكون معناه من قبل ان نطمس وجوها فردّها ونلعن اصحاب الوجوه قبصل الكنية في قوله اونلعنهم عن ذكر اصحاب الوجوه اذا كان في الكلام دلالة عليهم وقوله تعالى (وكان امر الله مفعولا) يعني لا بد وان يقع بهم ذلك ان لم يؤمنوا فلا راد لحكمه ولا ناقض لامره على معنى انه لا يمتنع عليه شيء يريد ان يفعله وقيل معناه وكان ما مور الله مفعولا والامر هنا في موضع المأمور سمي امرا لانه عن امره كان قوله عز وجل (ان الله لا ينفرد ان يشركه ويفتر مادون ذلك لمن يشاء) قال ابن جرير الطبري معناه يا أيها الذين اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا فان الله لا ينفرد ان يشركه ويفتر مادون ذلك لمن يشاء فعلى هذا يكون في الآية دلالة على ان اليهودي يسمى مشركا في صرف الشرع وقيل ان الآية نزلت في وحشي واصحابه وذلك لما قتل حرة رضى الله عنه ورجع الى مكة ندم هو واصحابه فكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد تدمنا على ما صنعتنا وانه ليس بمنعنا عن الاسلام الا اناسمناك بمكة تقول والذين لا يدعون مع الله ألها آخر الى آخر الآيات وقد دهنوا مع الله ألها آخر وقتل النفس التي حرم الله وزينوا فلولا هذه الآيات لا تبعناك فنزلت الامن تاب وآمن وعمل عملا آلآيتين فبعث بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم

فلما قرؤهما كتبوا اليه ان هذا شرط شديد ونخاف ان لا نعمل عملا صالحا فنزلت ان الله لا يفر  
 ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء فبعث بها اليهم فبعثوا انا نخاف ان لا نكون من اهل المشيئة  
 فنزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية فبعث بها اليهم فدخلوا في الاسلام ورجعوا الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقبل منهم ثم قال لوحشي اخبرني كيف قلت حجة فلما اخبره قال ويحك  
 ضيب وجهك مني فلحق بالشام فكان به الى ان مات \* وقبل لما نزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم  
 الآية قام رجل فقال يا رسول الله والشرك فسكت ثم قام اليه مرتين او ثلاثا فنزلت هذه الآية ومعنى  
 الآية ان الله لا يفر لشركه مات على شركه ويفر مادون ذلك لمن يشاء يعني ويفر مادون الشرك  
 لمن يشاء من اصحاب الذنوب والاكثام ففي الآية دليل على ان صاحب الكبيرة اذا مات من غير توبة  
 فانه في خط المشيئة ان شاء عفا عنه وادخله الجنة بمنه وكرمه وان شاء عذبه بالنار ثم ادخله الجنة  
 برحمته واحسانه لان الله تعالى وعد المغفرة لمادون الشرك فان مات على الشرك فهو محلد في النار  
 لقوله ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء \* وفي الآية رد على المعتزلة والقدرية  
 حيث قالوا لا يجوز في الحكمة ان يفر لصاحب كبيرة \* وهذا اهل السنة ان الله تعالى يفعل  
 ما يشاء لا مكره له ولا جبر عليه ويدل على ذلك ايضا ما روى عن ابن عمر قال كنا على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا مات الرجل على كبيرة شهدنا انه من اهل النار حتى نزلت هذه الآية  
 ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء فامسكنا عن الشهادة وقال ابن عباس لمر  
 بن الخطاب يا امير المؤمنين الرجل يعمل من الصالحات لم يدع من الخير شيئا الا عمله غير انه مشرك  
 قال عمر هو في النار فقال ابن عباس الرجل لم يدع شيئا من الشر الا عمله غير انه لم يشرك بالله شيئا  
 فقال عمر الله اعلم قال ابن عباس اني لا رجولة كانه لا يرفع مع الشرك عمل كذلك لا يضر مع التوحيد  
 ذنب فسكت عمر \* من علي بن ابي طالب قال ما في القرآن احب الي من هذه الآية ان الله لا يفر  
 ان يشرك به ويفر مادون ذلك لمن يشاء اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) من جابر قال  
 جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبان قال من مات لا يشرك بالله شيئا  
 دخل الجنة ومن مات يشرك به دخل النار وقوله تعالى (ومن يشرك بالله) يعني يجعل معه شريكا غيره  
 (فقد افترى) اي اختلق (اعظما) يعني ذنبا عظيما غير مغفور ان مات عليه قوله عز وجل (الم تر  
 الى الذين يزكون انفسهم) نزلت في رجال من اليهود اتوا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب قال لا قالوا ما نحن الا كهم ينهم ما علمناه بالنهار يكفرون بالليل وما علمناه  
 بالليل يكفرون بالنهار فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل نزلت في اليهود والنصارى حين قالوا نحن ابناؤ الله  
 واحباؤه وقوله لمن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى والتزكية هنا عبارة عن مدح الانسان نفسه  
 بالصلاح والدين ومنه تزكية الشاهد حتى يصير عدلا قال الله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى  
 وذلك لان التزكية متعلقة بالتقوى وهي صفة في الباطن فلا يعلم حقيقة نها الا الله تعالى فلا تصالح التزكية  
 الا من عند الله تعالى فلماذا قال الله تعالى بل الله يزكي من يشاء ويدخل في هذا المعنى كل من ذكر نفسه  
 بصلاح او وصفها بركاء العمل او بزيادة الطاعة والتقوى او بزيادة الزاقي عند الله تعالى فهذه الاشياء لا يعلمها  
 الا الله تعالى فلماذا قال فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى ومعنى يزكون انفسهم يزعمون انهم ازكيا لانهم  
 برئوا انفسهم من الذنوب قال تعالى ردا عليهم (بل الله يزكي من يشاء) فيجعلها زاكيا (ولا يظنون  
 شيئا) يعني ان الذين يزكون انفسهم يعاقبون على تلك التزكية من غير ظلم وقيل معناها ان الذين زكاهم الله

وامداده لسلوك طريقه  
 بما يخرج كالك الى الفصل  
 ويرز ما فيك كامنا من العلم  
 (ورحمته) هبته لذلك  
 الكمال المطلق الذي اودعه  
 فيك في الازل وهي الرحمة  
 التي ليس وراءها رحمة  
 (لهمت طائفة منهم ان  
 يضلوك وما يضلون الا  
 انفسهم) لكون الضلال

لا ينقصون من ثواب طاعتهم شيئا والقنيل المفتول وسمى ما يكون في شق التواة قنيلًا لكونه على هيئة قنيل والقنيل هو ما تغتله بين أصابعك من وسخ وغيره ويضرب به المثل في الشيء الخفي الذي لا قيمة له (انظر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد الى هؤلاء اليهود (كيف يفترون على الله الكذب) يعني قولهم انهم لا ذنوب لهم وتزكيتهم انفسهم (وكقوله) اي بذلك الكذب (انما بينا) قوله عز وجل (الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) نزلت في كعب بن الاشرف وسبعين راكبا من اليهود قدموا مكة بعد وفاة احد ليخالفوا قريشا على النبي صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب بن الاشرف على ابي سفيان فأحسن منواه ونزل باقي اليهود على قريش في دورهم فقال لهم اهل مكة انتم اهل كتاب ومحمد صاحب كتاب ولانا من ان يكون هذا مكر امتكم فان اردتم ان نخرج معكم فاسجدوا الى هذين الصنيتين ففعلوا ذلك فذلك قوله تعالى يؤمنون بالجبت والطاغوت ثم قال كعب بن الاشرف لاهل مكة ليجي منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلاثون فلنلق اكبانا بالكعبة فنعاهد رب هذا البيت لتجهدن على قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفيان لكعب بن الاشرف انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اميون لانعلم فأبنا اهدى سبيلا نحن ام محمد فقال كعب اعرض على دينكم فقال ابو سفيان نحن نهرم للحجج الكوماء ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن اهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحديث فقال كعب انتم والله اهدى سبيلا مما عليه محمد فانزل الله تعالى الم تر يعني يا محمد الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يعني كعب بن الاشرف واصحابه اليهود يؤمنون بالجبت والطاغوت يعني سجدوا للصنيتين واختلف العلماء فيها فقيل الجبت والطاغوت كل معبود دون الله تعالى وقيل هما صنمان كانا لقريش وهما اللذان سجد اليهود لهما الموضة قريش وقيل الجبت اسم للاصنام والطاغوت شياطين الاصنام ولكل صنم شيطان يعبر فيها ويكلم الناس فيفترون بذلك وقيل الجبت الكاهن والطاغوت الساحر عن قطن بن قبيصة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت اخرجهم ابوداود وقال الطرق الزجر والعيافة الخطه وقيل العيافة هي زجر الطير وذلك ان اهل الجاهلية كان احدهم اذا خرج لامر زجر طيرا فاذا اخذ ذات اليمين مضى في حاجته واذا اخذ ذات الشمال رجع فنهوا عن ذلك والطرق هو ضرب الجحارة والحصا على طريق الكهانة فنهوا عنه والطيرة هو ان يطير بالشيء فيرى الشؤم فيه والشر منه وقيل هو من التطير وهو زجر الطائر والخط هو ضرب الرمل لاستخراج الضمير وقيل الجبت كل ما حرم الله تعالى والطاغوت كل ما يظني الانسان وقيل الجبت هو حي بن اخطب والطاغوت كعب بن الاشرف اليهوديان وكانا طاغية اليهود (ويقولون) يعني كعب بن الاشرف واصحابه (لهذين كفروا) يعني لكفار قريش (هؤلاء) يعني انتم يا هؤلاء (اهدى من الذين آمنوا سبيلا) يعني طريقا (اولئك الذين لعنهم الله) يعني كعب بن الاشرف واصحابه (ومن يلعن الله) يعني يطرده من رحته (فلن يجد له نصيرا) يعني ينصره قوله تعالى (ام لهم نصيب من الملك) هذا استفهام انكار يعني ليس لهم من الملك شيء البتة وذلك ان اليهود كانوا يقولون نحن اولى بالملك

ناشئا من اصل استعدادهم لكونهم مجبولين على الشقاوة اذ لا فكيف يرجع ذلك الضلال المجهول فيهم الى غيرهم (وما يضرونك من شيء) واتزل الله عليك (الكتاب) اي العلم التفصيلي التام بعد الوجود الموهوب (والحكمة) وهي احكام التفاصيل وتجليات

والنبوة فكيف تتبع العرب فكذبهم الله تعالى وابطل دعواهم ( فاذا لا يؤتون الناس نقيرا )  
 هذا جواب وجزاء لضمير تقديره وثبت كان لهم نصيب وحظ من الملك فلا يؤتون الناس منه  
 نقيرا وصفهم بالبخل في هذه الآية ووصفهم بالجهل في الآية التقدمة ووصفهم بالحسد في الآية  
 الآتية وهذه الخصال كلها مذمومة فكيف يدعون الملك وهي حاصلة فيهم \* والفقير هو القطة  
 التي تكون على ظهر النواة ومنها تنبت النخلة ويضرب به المثل في الشيء الخفيير النافه الذي  
 لا قيمته قوله عز وجل ( ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) اصل الحسد بمعنى زوال النعمة  
 عن هو مستحق لها وربما يكون ذلك مع سعي في زوالها ووصف الله اليهود بشر خدلة وهي الحسد  
 والمراد بالناس محمد صلى الله عليه وسلم وحده وانما جازان يقع عليه لفظ الجمع وهو واحد لانه  
 صلى الله عليه وسلم اجتمع فيه من خصال الخير والبركة ما لا يجتمع مثله في جماعة ومن هذا القبيل  
 يقال فلان امة وحده يعني انه يقوم مقام امة وقيل المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه  
 لان لفظ الناس جمع وحله على الجمع اولى والمراد بالفضل النبوة لاننا اعظم المناصب واشرف  
 المراتب وقيل حسدوه على ما احل الله له من النساء وكان له يومئذ تسع نسوة فقالت اليهود لو كان  
 نبيا لشغله امر النبوة عن الاهتمام بأمر النساء فكذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله ( فقد آتينا  
 آل ابراهيم الكتاب والحكمة ) يعني انه قد حصل في اولاد ابراهيم صلى الله عليه وسلم جماعة  
 كثيرون جمعوا بين الملك والنبوة مثل داود وسليمان عليهما السلام فلم يشغلهم الملك عن امر  
 النبوة المعنى كيف يحسدون محمد صلى الله عليه وسلم على ما آتاه الله من فضله وقد آتينا آل ابراهيم  
 الكتاب والحكمة وانهم لا يحسدونهم والمراد بالكتاب التوراة وبالحكمة النبوة ( وآتيناهم  
 ملكا عظيما ) يعني فلم يشغلهم عن النبوة فمن فسر الفصل بكثرة النساء فسر الملك العظيم في حق  
 داود وسليمان بكثرة النساء فان كان لداود مائة وسليمان الف امرأة ثلثائة حرة وسعمائة  
 سرية ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ الا تسع نسوة ولما لم يكن ذلك مستبعدا في حقهم  
 ولا نقصا في نبوتهم فلا يكون مستبعدا في حق محمد صلى الله عليه وسلم ولا نقصا في نبوته ( فهم )  
 يعني من اليهود ( من آمن به ) اي بالنبي صلى الله عليه وسلم وما نزل اليه كعبد الله بن سلام واصحابه  
 ( ومنهم من صدقته ) اي اعرض عنه ولم يؤمن به ( وكفى بجهنم سعيرا ) يعني وكفى في عذاب  
 من لم يؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم سعيرا \* قوله تعالى ( ان الذين كفروا ما يأتنا سوف  
 نصليهم نارا ) هذا وعيد من الله عز وجل للذين اقاموا على كفرهم وتكذيبهم بما انزل الله  
 عز وجل على محمد صلى الله عليه وسلم من اليهود وغيرهم من سائر الكفار والمعنى ان الذين  
 جحدوا ما انزلت على رسولي محمد من آيات الدالة على توحيدى وصدق رسولي محمد صلى الله عليه  
 وسلم سوف نصليهم نارا اي ندخلهم نار نشويهم فيها ( كما انضجت جلودهم ) يعني احترقت  
 ( بدلانهم جلودا غيرها ) يعني غير الجلود المحترقة قال ابن عباس يدلون جلودا يعضا كما نال  
 اقرطيس وروى ان هذه الآية قرئت عند عمر بن الخطاب فقال عمر للقارى اعداها فأطادها وكان عنده  
 معاذين جبل فقال معاذ عندي تفسيرها تبديل في كل ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ذكره البغوى بغير سند وقال الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين الف  
 مرة ( ق ) عن ابي هريرة رفعه ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة ايام للراكب المسرع

الصفات مع العمل به ( وعليك  
 ما لم تكن تعلم ) لانه علم الله  
 لا يعلم الا هو فلا كشف لك  
 عن ذاته بضائك فيه ثم ابقاك  
 بالوجود الحقائق فصار  
 قلبك وجيبك بحجاب  
 ذلك القلب عليك علم اذ  
 الصفة تابعة للذات ( وكان  
 فضل الله عليك ) في اظهار هذا  
 الكمال عليك بالتوفيق

( م ) عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر لو قال تاب الكافر مثل احد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة ايام فان قلت كيف تعذب جلود لم تكن في الدنيا ولم تمس فقلت بما دالجلد الاول في كل مرة وانما قال جلودا غيرها لتبديل صفتها كما تقول صفت من خافى خاتما غيره فانما هو الاول غير ان الصناعة بدلت الصفة وقيل ان العذاب للمجعة الحساسة وهي النفس التي عصت فاذا كان كذلك فغير مستحيل ان الله يخلق للكافر في كل ساعة من الجلود ما لا يحصى لتعرق ويصل الما اليه وقيل المراد بالجلود السرايل وهو قوله سرايلهم من قطرال والمعنى كما نضجت سرايلهم واحترقت بدلانهم سرايل من قطران غيرها لان الجلود لو احترقت لفنيت وفي فنائها راحتها وقد اخبر الله عنهم انهم لا يموتون فيها ولا يخفف عنهم من عذابها ولان الجلد احد اجزاء الجسم ثبت ان التبديل انما هو للسرايل وقيل يبدل الجلد من نفس الكافر فيخرج من لحمه جلدا \* وقيل ان الله تعالى يلبس اهل النار جلودا لا تألم لتكون زيادة في عذابهم كلما احترق جلد بدلهم جلدا غيره \* وقوله تعالى ( ليذوقوا العذاب ) اي انما فعلنا بهم ذلك ليعدوا الى العذاب وكربه وشدته وانما في بلفظ الذوق مع ما نالهم من عظم العذاب الذي نالوه اخبارا بان احساسهم به في كل حال كاحساس الذائق في تجديد وجدان الذوق من غير نقصان في الاحساس ( ان الله كان عزيزا ) يعني في انتقامه ممن ينتقم من خلقه لا يغلبه شيء ولا يتمتع عليه احد ( حكما ) يعني في تدبيره وقضائه لا يفعل الا ما هو العوالب ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم ) يعني سوف ندخلهم يوم القيامة ( جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ) يعني باقين فيها ( ابدا ) يعني ذلك الخلود بغير نهاية ولا انقطاع ( لهم فيها ) يعني في الجنات ( ازواج مطهرة ) يعني مطهرات من الحيض والنفس وسائر اقدار الدنيا ( وندخلهم ظلا ظليلا ) يعني كنبنا ذلك الظل لانفسه الشمس ولا يؤذيهم به حرولا برود ذلك الظل هو ظل الجنة فان قلت اذا لم يكن في الجنة شمس يؤذي حرها فافائدة وصفها بالظل الظليل \* قلت انما خاطبهم بما يعقلون ويعرفون وذلك لان بلاد العرب في غابة الحرارة فكان الظل عندهم من اعظم اسباب الراحة والذادة فهو كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا \* قوله عز وجل ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) قال البخوي نزلت في عثمان ابن طلحة الجلي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب البيت وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح فقيل له انه مع عثمان فطلب منه رسول الله المفتاح فأبى وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه المفتاح فلو على بن ابي طالب واخذ منه المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيدر كعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح وان يجمع له بين السقاية والسدانة فانزل الله هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ان يرد المفتاح الى عثمان ويستدر اليه ففعل ذلك فقال له عثمان اكرهت ثم جئت ترفق فقال علي لقد انزل الله عز وجل في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فسلم فكان المفتاح معه الى ان مات فدفعه الى اخيه شيبة فالمفتاح والسدانة في اولادهم الى يوم القيامة قلت وفيما ذكره البخوي رحمه الله من اسلام عثمان بن طلحة يوم الفتح ومنعه المفتاح وقوله لو اعلم انه رسول الله لم امنعه المفتاح نظر الصحيح ما حكاه ابو عمر بن عبد البر وابن منده وابن الاثير ان عثمان بن طلحة هاجر الى المدينة

لهمل الذي اوصلك الى ما لوصلك (عليها لاخير في كثير من نجاوهم ) فانها فضول والفضول يجب تركها على السالك كما قال عليه السلام والسلام من حسن اسلام المرء تركه لالا يئنه (الا من امر) اي الانجوى من امر (بصدقة) اي بخضبة الهاء التي هي



في هدنة الحديبية سنة ثمان مع خالد بن الوليد وقيهما عمرو بن العاص مقبلا من عند الجاشي فرافقهما  
 وهاجر معهما فلما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم قال رمنكم مكة بافلاذكبدا يعني انهم وجوه اهل مكة  
 فاسلوهم وسلم عثمان بن طلحة المفتاح للنبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فرد النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال  
 خذوها يا بني طلحة خالدة مخلدة لا يزعها منكم الا ظالم ولم يذكر واسأل العباس السدانة والله اعلم وثبت  
 في الصحيحين من حديث ابن عمر قال اقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف اسامة على  
 القصواء ومعه بلال وثمان حتى اتاها عند البيت ثم قال لثمان اثنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح الباب وذكر  
 الحديث وذكر ابن الجوزي في تفسير هذه الآية من رواية ابي صالح عن ابن عباس قال ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة طلب مفتاح البيت من عثمان بن طلحة فذهب ليعطيه اياه فقال العباس  
 بلبي انت وامى اجمعه لي مع السقاية فكف عثمان يده مخافة ان يعطيه العباس فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم هات المفتاح فاعاد العباس قوله وكف عثمان يده فقال النبي صلى الله عليه وسلم هات المفتاح  
 ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فقال هاكه يا رسول الله يا مائة الله فاخذ المفتاح ففتح الباب  
 ونزل جبريل بهذه الآية فدعا عثمان ودفعه اليه وفي هذه الرواية ايضا ما يدل على تقدم اسلام عثمان  
 بن طلحة على فتح مكة لان قوله صلى الله عليه وسلم لثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر يدل  
 على ذلك فلي هذا القول يكون الخطاب في قوله ان الله يأمركم للنبي صلى الله عليه وسلم وهو  
 ان الله امره ان يرد مفتاح البيت الى عثمان بن طلحة وقيل الخطاب في قوله ان الله يأمركم ان تؤدوا  
 الامانات الى اهلها لولاة امور المسلمين من الامراء والحكام وغيرهم ويدل على ذلك سياق الآية  
 وهو قوله واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ومعنى الآية ان الله يأمركم باولاة الامور  
 ان تؤدوا ما ائتمنت عليه من امور رهيتم وان توفوهم حقوقهم وان تعدلوا بينهم وقيل ان الآية  
 عامة في جميع الامانات ولا يمنع من خصوص السبب عموم الحكم فيدخل في ذلك جميع الامانات  
 التي يحملها الانسان وينقسم ذلك الى ثلاثة اقسام القسم الاول رماية الامانة في عبادة الله  
 عز وجل وهو فعل المأمورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى  
 في الوضوء والنسل من الجنابة والصلاة والزكاة والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثاني  
 هو رماية الامانة مع نفسه وهو ما ائتم الله به عليه من سائر اعضائه فامانة اللسان حفظه من الكذب  
 والتمية والنجاسة ونحو ذلك وامانة العين فضاها عن الحارم وامانة السمع ان لا يشغله بسماع شيء  
 من اللهو والفحش والا كاذب ونحوه ثم سائر الاعضاء على نحو ذلك القسم الثالث هو رماية امانة  
 العبد مع سائر عباد الله تعالى فيجب عليه رد الودائع والعيارى الاربابها الذين ائتموه عليه او  
 لا يخونهم فيها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امانة الى من ائتمك ولا تخن  
 من خائنك اخرجه ابو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب ويدخل في ذلك ولاء الكيل  
 والميزان فلا يطفف فيهما ويدخل في ذلك ايضا عدل الامراء والملوك في الرعية ونصح العلماء  
 للعامة فكل هذه الاشياء من الامانة التي امر الله عز وجل بادائها الى اهلها وروى البغوي بسنده  
 عن انس قال فلما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانته ولا دين لمن  
 لا عهد له وقوله تعالى (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) يعني وان الله يأمركم  
 ان تحكموا بين الناس بالعدل فيجب على الحاكم ان يأخذ الحق بمن وجب عليه لمن وجب له واصل

من باب العقدة (او معروف)  
 قولي كنطليم علم وحكمة  
 من باب فضيلة الحكمة  
 او فلي كافائة ملهوف  
 واطانة مظلوم من باب  
 الشجاعة (او اصلاح بين  
 الناس) من باب العدالة  
 (ومن بفعل ذلك) اى  
 يجمع بين الكمالات  
 المذكورة (ابناء مرضاة

العدل هو المساواة في الاشياء فكل ما خرج من الظلم والاعتداء سمي عدلا قال بعض العلماء ينبغي للقاضي ان يسوى بين الخصمين في خمسة اشياء في الدخول عليه والجلوس بين يديه والاقبال عليهما والاستماع منهما والحكم بالحق فيما لهما وعليهما وحاصل الامر فيه ان يكون مقصود الحاكم بحكمه ائصال الحق الى مستحقه وان لا يمتزج ذلك بفرض آخر (م) عن عبدالله بن عمرو بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم واهليهم وما ولوا عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الناس الى الله يوم القيامة وادناهم عنده مجلسا امام عادل وابطس الناس الى الله وابعدهم منه مجلسا امام جائر اخرجه الترمذي (ع) قوله تعالى (ان الله نعماء يعظكم به) اي نعم الشيء الذي يعظكم به وهو اداء الامانات والحكم بالعدل (ان الله كان سميعا بصيرا) يعني انه تعالى سميع لما تقولون وبصير بما تفعلون فاذا حكمتم فهو يسمع حكمكم واذا ادبتم الامانة فهو يبصر فعلكم (ق) قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) (ق) من ابن عباس قال لما نزل قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم الآية قال نزلت في عبدالله بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقال السدي نزلت في خالد بن الوليد وذلك انه بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرية وفيها عمار بن ياسر فلما فرغوا من القوم هربوا منهم وجاء رجل الى عمار قد اسلم فامنه عمار فرجع الرجل فاجاء خالد فاخذ مال الرجل فقال عمار اني قد امتنته وقد اسلم فقال خالد انجبر عليّ وانا الامير فتنازما وقدماعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجازا ما ن عمار ونهاه ان يجر الثانية على امير فانزل الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم واصل الطاعة الانقياد وهو امتثال الامر فطاعة الله عز وجل امتثال امره في الامر والانقياد لذلك الامر وطاعة الله واجبة على كافة الخلق وكذا طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم واجبة ايضا لقوله تعالى واطيعوا الرسول فاطيعوا طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم على الخلق واختلف العلماء في اولى الامر الذين اوجب الله طاعتهم بقوله واولى الامر منكم يعني واطيعوا اولى الامر منكم قال ابن عباس وجابرهم الفقهاء والعلماء الذين يعلمون الناس معالم دينهم وهو قول الحسن والفتحك وبجاهد وقال ابو هريرة الامراء والولاة وهي رواية عن ابن عباس ايضا قال علي بن ابي طالب حق على الامام ان يحكم بما انزل الله ويؤدي الامانة فاذا فعل ذلك فحق على الرعية ان يسمعوا ويطيعوا (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب او كره الا ان يؤمر بمعصية الله فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة (خ) عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ما قام فيكم كتاب الله وقال ميمون بن مهران هم امراء السرايا والبعوث وهي رواية عن ابن عباس ايضا ووجه هذا القول ان الآية نازلة فيهم وقال عكرمة اراد باولى الامر ابابكر وعمر لما روى عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادري ما باقائي فيكم فاقدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر اخرجه الترمذي وقيل هم جميع الصحابة لما روى عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم اخرجه ورين في كتابه

الله ( لا لطلب المحمدة او الرياء والسمعة فتصير به الفضيلة رذيلة ) فسوف تؤتبه اجرا عظيما ) من جنات الصفات ( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وسامت مصيرا ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر

وروى البغوي بسنده عن الحسن بن انس قال ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم قال مثل اصحابي في امي كالمخ في الطعام لا يصلح الطعام الا بالمخ قال الحسن قد ذهب ملحقا فكيف نصليح قال الطبري واولى الاقوال بالصواب قول من قال هم الامراء والولاة لصحة الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالامر بطاعة الائمة والولاة فيما كان الله عز وجل طاعة للمسلمين مصالحة وقال الزجاج وجلة اولى الامر من يقوم بشأن المسلمين في امر دينهم وجميع ما دى اليه صلاحهم قال العلماء طاعة الامام واجبة على الرعية مادام على الطاعة فاذا زال عن الكتاب والسنة فلا طاعة له وانما تجب طاعته فيما وافق الحق \* وقوله تعالى ( فان تنازعتم في شئ ) يعني اختلفتم في شئ من امر دينكم والتنازع اختلاف الآراء واصله من انتزاع الحمة وهوان كل واحد من المتنازعين بنزع الحمة لنفسه ( فردوه الى الله والرسول ) اي ردوا ذلك الامر الذي تنازعتم فيه الى كتاب الله عز وجل والى رسوله صلى الله عليه وسلم مادام حيا وبعد وفاته فردوه الى سنته والرد الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجب فان وجد ذلك الحكم في كتاب الله اخذ به فان لم يوجد في كتاب الله ففي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فان لم يوجد في السنة فسيلا الاحتياط وقيل الرد الى الله ورسوله ان يقول لا يعلم الله ورسوله اعلم ( ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) يعني افعلوا ذلك الذي امرتكم به ان كنتم تؤمنون بالله وان طاعته واجبة عليكم وتؤمنون بالمعاد الذي فيه جزاء الاعمال قال العلماء في الآية دليل على ان من لا يستقد وجوب طاعة الله وطاعة الرسول ومتابعة السنة والحكم بالا حادث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون مؤمنا بالله واليوم الآخر ( ذلك خير ) يعني رد الحكم الى الله ورسوله خير ( واحسن تأويلا ) يعني واحد عاقبة وقيل معناه ذلك اي ردكم ما اختلفتم فيه الى الله ورسوله احسن تأويلا منكم له واعظم اجرا \* قوله عز وجل ( الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما نزل من قبلك يريدون ان يمحوا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به ) قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودي خصومة فقال اليهودي تنطلق الى محمد وقال المنافق بل تنطلق الى كعب بن الاشرف وهو الذي سماه الله الطاغوت فأبى اليهودي ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المنافق ذلك اتى معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فأتيا عمر فقال اليهودي اختصمت انا وهذا الى محمد ففضى لي عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه مخاصمي اليك فقال عمر للمنافق اكدك قال نعم فقال لهما عمر رويدا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واشغل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى رد وقال هكذا اقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقال السدي كان ناس من اليهود قد اسلموا ووافق بعضهم وكانت قريظة والنضير في الجاهلية وكانت قريظة خلفاء الخزرج والنضير خلفاء الاوس وكان اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير قتل به او اخذت دية مائة وسقي من تمر واذا قتل رجل من بني النضير رجلا من قريظة لم يقتل به واعطى دية ستين وسقا فلما جاء الاسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قتل رجل من النضير رجلا من قريظة

مادون ذلك لمن يشاؤون  
يشرك بالله قد ضل  
ضلالا بعيدا ان يدعون  
من دونه الا انانا اي نفوسا  
اذ كل من يشرك بالله فهو  
عابد لنفسه بطاعة هواها  
وعابد لشيطان الوهم  
يقول اغواؤه وطاعته  
او كل ما يعبد من دون الله  
لانه يمكن وكل يمكن فهو متأثر

فاختصموا في ذلك فقال بنو النضير كنا وانتم قد اصرطتمونا على ان نقتل منكم ولا تقتلوا منا ودينا  
 مائة وسق ودينكم ستون وسقا فمن نعطكم ذلك فقالت الخزرج هذا شيء كنتم فطتموه  
 في الجاهلية لكثرتكم وقتلنا فقهرتمونا على ذلك قال يوم نحن اخوة في الدين فلا فضل لكم علينا  
 فقال المنافقون منهم تنطلق الى ابي بردة الكاهن الاسلى وقال المسلمون من الفريقين بل ننطلق  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فابي المنافقون وانطلقوا الى ابي بردة الكاهن ليحكم بينهم فقال لهموا  
 القيمة يعني اخطر فقالوا لك عشرة اوسق فقال لابل مائة وسق ديني قابوا ان يعطوه الا عشرة  
 اوسق وابي ان يحكم بينهم فانزل الله عز وجل آتى القصاص وانزل هذه الآية الم تراه الذين  
 يزعمون انهم آمنوا بما نزل اليك وما نزل من قبلك الزعم والزعم بضم الزاي وقصها لقتلوا واكثر  
 ما يستعمل الزعم بمعنى القول الذي لا يتحقق وقيل هو حكاية قول يكون مظنة للكذب ولذلك  
 قيل زعم مظنة الكذب والمراد به في هذه الآية الكذب لان الآية نازلة في المنافقين وظاهر  
 الآية يدل على انها نازلة في الذين نافقوا من مؤمنى اهل الكتاب ويدل عليه قوله آمنوا بما نزل  
 اليك وما نزل من قبلك يريدون ان يتحاكوا الى الطاغوت يعني كعب بن الاشرف في قول  
 ابن عباس ساء الله طاغوتا لا فرامله في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل  
 هو ابو بردة الكاهن في قول السدي (وقدامروا ان يكفروا به) يعني بالطاغوت ايمان بالله عز وجل  
 ( ويريد الشيطان ان يضلهم ) يعني من طريق الهدى والحق ( ضللا بعيدا واذا قيل لهم ) يعني  
 للمنافقين ( تعالوا الى ما نزل الله والى الرسول ) يعني هلموا الى حكم الله الذي اترله في كتابه  
 والى الرسول ليحكم بينكم به ( رأيت المنافقين يصدون عنك صدودا ) يعني يعرضون عنك  
 وعن حكمك اعراضا واي اعراض وانما اعراض المنافقون عن حكم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لانهم علموا انه صلى الله عليه وسلم كان يحكم بينهم بالحق الصريح ولا يقبل الرشايه قوله  
 عز وجل ( فكيف اذا اصابهم مصيبة ) يعني فكيف حال هؤلاء المنافقين وكيف يصنعون  
 اذا اصابهم مصيبة يعجزون عنها ( بما قدمت ايديهم ) يعني نصيبهم عقوبة بسبب ما قدمت ايديهم  
 وهو التحاكم الى غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وعيد لهم على سوء صنيعهم ورضاهم  
 بحكم الطاغوت دون حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المصيبة هي قتل عمر لذلك المنافق  
 وقيل هي كل مصيبة تصيب المنافقين في الدنيا والآخرة ( ثم جاؤك ) يعني المنافقين حين نصيبهم  
 المصائب يتذرونك ( يحلفون بالله ان اردنا ) اي ما اردنا بها كنا الى غيرك ( الاحصانا )  
 يعني في التحاكم الى غيرك لاساءة ( وتوفيقا ) يعني بين الخصمين لا مخالفة لك في حكمك وقيل  
 جاء اولياء المنافق الذي قتله عمر يطلبون دينه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى  
 صاحبنا في حكمه ويوفق بينه وبين خصمه وما خطر ببالنا انه يحكم بما حكم به من قتل صاحبنا  
 فاهدر الله دم ذلك المنافق ( اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم ) يعني من التفاق ( فاعرض عنهم )  
 يعني عن عقوبتهم وقيل عن قبول عذرهم ( وعظهم ) يعني باللسان والمراد زجرهم بالوعظ من  
 التفاق والكفر والكذب وتخويفهم بعذاب الآخرة ( وقل لهم في انفسهم قولا بليغا ) يعني  
 بليغا يؤثر في قلوبهم موقفه وهو التوقيف بالله عز وجل وقيل هو ان يوعدهم بالقتل ان لم  
 يتوبوا من التفاق وقيل هو ان يقول لهم ان اظهرتم ما في قلوبكم من التفاق قتلتم لان هذا القول

عن الغير قابل لتأثيره محتاج  
 اليه وهي صفة الاناث  
 ( وان يدهون الاشيطانا  
 مريدا لعنه الله وقال  
 لا تتخذن من عبادك نصيبا  
 مفروضا ) اي غير المخلصين  
 الذين خصوا دينهم  
 بالتوحيد ( ولا ضلنهم  
 ولا تمنيهم ولا أمرهم )  
 بالعادات الفاسدة والاهواء

بلغ في نفوسهم كل مبلغ \* وقيل معناه فاعرض عنهم في الملا وقل لهم في انفسهم اذا خلوت بهم قولا بليغا اى اغلظ لهم في القول خاليهم ليس معهم غيرهم مسارا لهم بالنصيحة لانها في السر انجع \* وقيل هذا الاعراض منسوخ بآية القتال وقد تكلم العلماء في حد البلاغة فقال بعضهم البلاغة ابصال المعنى الى القهم في احسن صورة من اللفظ وقيل البلاغة حسن العبارة مع صحة المعنى وقيل البلاغة سرعة الایجاز مع الافهام وحسن التصرف من غير اضجار \* وقيل احسن الكلام ما قلت الفاظه وكثرت معانيه \* وقيل خير الكلام ماشوق اوله الى سماع آخره \* وقيل لا يستحق الكلام اسم البلاغة الا اذا طابق لفظه معناه ومعناه لفظه ولم يكن لفظه الى السمع اسبق من معناه الى القلب وقيل \* المراد بالقول البليغ في الآية ان يكون حسن الالفاظ حسن المعاني مشتملا على التزييب والتزييب والاعذار والالذار والوعد والوعيد بالثواب والعقاب فان الكلام اذا كان كذلك عظم وقعه في القلوب واثري في النفوس \* قوله تعالى ( وما ارسلنا من رسول الا بآية ) ( الا ليطاع باذن الله ) ( يعنى بامر الله والمعنى انما وجبت طاعة الرسول بامر الله لان الله اذن في ذلك وامره به وقيل \* معناه بامر الله وقضائه اى طاعته تكون باذن الله لانه اذن فيه فتكون طاعة الرسول طاعة الله ومعصيته معصية الله والمعنى وما ارسلنا من رسول الا فرضت طاعته على من ارسلته اليهم وانت يا محمد من الرسل الذين فرضت طاعتهم على من ارسلوا اليهم ففيه توبيخ وتقريع للمنافقين الذين تركوا حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضوا بحكم الطاغوت ( ولوانهم اذ ظلموا انفسهم ) يعنى الذين تحاكوا الى الطاغوت ظلموا انفسهم بالتحاكم اليه ( جاؤك ) يعنى جاؤك تائبين من الفراق والتحاكم الى الطاغوت متنصلين مما ارتكبوا من المخالفة ( فامهدوا الله ) يعنى من ذلك الذنب بالاخلاص وبالقوا في الاعتذار اليك من اذناك برد حكمك لا تنفهاكم الى غيرك ( واستغفر لهم الرسول ) يعنى من مخالفته والتحاكم الى غيره وانما قال واستغفر التسوية ولم يقل واستغفرت لهم اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتفخيما له وتعظيما لاستغفاره والصديق ذا جاؤك فقد جاؤا من خصه الله برسائه وجعله سفيرا بينه وبين خلقه ومن كان كفى صدق تعالى لا يرد شفاعة فلماذا السبب عدل الى طريقة الالتفات من لفظ الخطاب الى لفظ القول الله . حوا الله توابا رحما ) يعنى لو انهم تابوا من ذنوبهم وتفاقموا واستغفرت لهم لعلوا ان الله يتوب عليهم ويتجاوز عنهم ويرحمهم \* قوله عز وجل ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) نزلت هذه الآية في الزبير بن العوام ورجل من الانصار ( من هرو بن الزبير من ابيه ان رجلا من الانصار خاصم الزبير في شراج الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصارى سرج الماء يمر فابى عليه فاخصمنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك فغضب الانصارى ثم قال يا رسول الله ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال للزبير اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله انى لاحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم زاد البخارى فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ للزبير حقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك قد اشار على الزبير رأيا اى اراد سعة له وللانصارى فلما حفظ الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير حقه في صريح الحكم قال الزبير والله ما احسب

المردية والافعال الشنيعة  
المخالفة للعقل والشرع  
فليتمكن آذان الانعام  
ولا امرهم فليغيرن خلق  
الله ومن يتخذ الشيطان  
وليامن دون الله فقد خسر  
خسرا تامينا بدهم ويعنيهم  
وما بعدهم الشيطان الا غرورا  
اولئك مأواهم جهنم  
ولا يمدون عنها بحبصا  
والذين آمنوا ( الايمان الحقيقى  
التوحيد لانهم في مقابلة  
لمشركين ) ( وعلوا الصالحات )  
ما يصلح لهم في الوصول الى  
الجمع او يصلح للناس اجمعين  
بالاستقامة في الله وبالله  
بعد الفناء وحصول البقاء  
( سندخلهم جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين فيها

هذه الآية نزلت الا في ذلك \* قوله في شراج الحرة \* الشراج مسايل الماء التي تكون من الجبل وتنزل الى السهل الواحدة شرجة يسكون الراء \* والحرة الارض الجراء المتلبسة بالحجارة السوداء \* وقوله قتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني تغيره وقوله فلما حفظ اى اغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله حتى يرجع الى الجدر هو بفتح الجيم يعنى اصل الجدار \* وقوله فاستوحى له اى استوفى حقه في صريح الحكم وهو ان كان ارضه اقرب الى فم الوادى فهو اولى باول الوادى وحقه تمام السقي فرسول الله صلى الله عليه وسلم اذن للزبير في السقي على وجه المساحة فلما ابى خصمه ذلك ولم يعترف بما اشار به رسول الله صلى الله عليه وسلم من المساحة لاجله امر الزبير باستيفاء حقه على التمام وحل خصمه على مر الحق \* فعلى هذا القول تكون الآية مستأنفة لا تعلق لها بما قبلها \* قال البغوي وروى انهما لما خرجا مرآ على المقداد فقال لمن كان القضاء قال الانصارى لابن عمته ولوى شذقه فظن له يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضى بينهم وایم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعاه موسى الى التوبة منه فقال فاقبلوا انفسكم ففعلوا فبلغ قتلاناسين الفافي طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس ما والله ان الله ليعلم منى الصدق ولو امرني محمدان اقل نفسي اقلعت \* وقال مجاهد والشعبي نزلت هذه الآية في بشر المنافق واليهودى الذين اختصما الى الطاغوت \* وعلى هذا القول تكون الآية متصلة بما قبلها \* فلا وربك \* معناه مورك فعلى هذا تكون لامزيدة لنا كيد معنى القسم \* وقيل ان لارد لكلام سبق كانه قال ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما نجر بينهم يعنى فيما اختلفوا فيه من الامور واشكل عليهم حكمه \* وقبل فيما التبس عليهم يقال بناجره في الامر اننا نجره \* اصله التداخل والاختلاط وشجر الكلام اذا دخل بعضه في بعض واختلط \* ثم لا يجحدوا <sup>فصريح</sup> حرجا بما قضيت ( يعنى ضيقا بما قضيت وقيل شك فيما قضيت بل يرضوا بقضائك ) <sup>وهو</sup> <sup>هؤلاء المنافق</sup> يعنى وينقاد والامر ك انقياد اولابار ضونك في شئ من امرك \* وقيل معناه بسلو اما \* <sup>عقوبة</sup> كملك \* وقوله عز وجل (ولو انا كتبنا عليهم) اى فرضنا واوجبنا عليهم \* الضمير في عليهم على سوء المنافقين وقيل يعود الضمير على الكافة فيدخل فيه المنافق وغيره ( ان اقلوا انفسكم او <sup>من دياركم</sup> ) يعنى كما كتبنا على بنى اسرائيل القتل والخروج من مصر ( ما فعلوه الا قليل منهم ) معناه لم يفعلوا الا قليل منهم نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك ان رجلا من اليهود قال والله لقد كتب الله علينا القتل والخروج ففعلنا فقال ثابت والله لو كتب الله علينا ذلك لفعلنا وهو من القليل الذى استثنى الله \* وقيل انزلت هذه الآية قال عمرو بن لخم يأسروا بن مسعود وناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم القليل الذين ذكرهم الله والله لو امرنا لفعلنا والحمد لله الذى عاقبنا فبلغ ذلك الى صلى الله عليه وسلم فقال ان من امتى لرجالا الايمان في قلوبهم اثبت من الجبال الرواسى \* ومن قال ان الضمير في عليهم يعود الى المنافقين قال معنى ما فعلوه الا قليل منهم يعنى رياء وسمة والمعنى ان ما كتبنا عليهم الا طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم والرضا بحكمه ولو ان كتبنا عليهم القتل والخروج من الدور والوطن ما كان فضله الا تقرب سير منهم \* وقرئ الا قليلا منهم بالنصب وتقديره الا ان يكون قليلا منهم ( ولو انهم فعلوا ما يودون به ) يعنى ولو انهم فعلوا ما كفوا به من طاعة الرسول

ابدا وعد الله حقا ومن اصدق من الله قيلا ) الجنات الثلاثة المذكورة ( ليس ) حصول الموهود ( بأما بكم ولا امانى اهل الكتاب ) اى ما بقيتم مع نفوسكم وصفاتها وافعالها فارادتكم بجر دتمن والتنى طلب ما عتسع وجوده في العادة ) ومن يعمل من

صلى الله عليه وسلم والرضا بحكمه (لكن خير الهم) يعنى في الدنيا والآخرة وانما سمي ذلك التكليف ودعلا لان اوامر الله تعالى وتكاليفه مقرونة بالوعد والوعيد والثواب والعقاب وما كان كذلك يسمى وعظا (واشد ثبوتا) يعنى تحقيقا وتصديقا لا يمانهم والمعنى ان ذلك اقرب الى ثبات ايمانهم وتصديقهم (واذا لا يتناهم من لدنا اجر اعظيا) يعنى ثوابا وافرا جزيلا واذا جواب لسؤال مقدر كانه قيل ماذا يكون من هذا الخير والتثبيت قال هو ان تؤتيهم من لدنا اجر اعظيا (ولهديناهم صراطا مستقيما) قال ابن عباس معناه ولا رشدناهم الى دين مستقيم يعنى دين الاسلام وقيل معناه ولهديناهم الى الاعمال الصالحة التي تؤدى الى الصراط المستقيم وهو الصراط الذي يمر عليه المؤمنون الى الجنة لان الله تعالى ذكر الاجر العظيم اول اثم ذكر الصراط المستقيم بعده لانه هو المؤدى الى الجنة قوله عز وجل (ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم) الآية نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قليل الصبر عنه فانه ذات يوم وقد تغير لونه يعرف الحزن في وجهه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غير لونك فقال يا رسول الله ما بى مرض ولا وجع غير انى اذالم اراك استوحشت وحشة شديدة حتى افاقك ثم انى اذا ذكرت الآخرة اخاف لاراك لانك ترفع الى عليين مع الدين وانى اخاف ان دخلت الجنة كنت في منزلة هي ادنى من منزلتك وان لم ادخل الجنة لاراك ابدافزلت هذه الآية وقيل ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف يكون الحال وانت يا رسول الله في الدرجات العلى ونحن اسفل منك فكيف نراك فانزل الله تعالى هذه الآية ومن يطع الله يعنى في اداء الفرائض واجتناب النواهي والرسول اى وبلغ الرسول في السن التي سنه فاولئك مع الذين انعم الله عليهم يعنى بالهداية والتوفيق في الدنيا وبدخول الجنة في الآخرة (من الدين) يعنى ان المطيعين مع النبيين في الجنة لا تفوتهم رؤية الانبياء في الجنة ومجاالتهم لانهم يكونون في درجاتهم في الجنة لان ذلك يقتضى التسوية في الدرجة بين الفضل والمفضل (والصديقين) الصديق الكثير الصدق فعيل من الصديق والصديقون هم اتباع الرسل الذين اتبعوهم على مناهجهم بعدهم حتى لحقوا بهم وقيل الصديق هو الذى صدق بكل الدين حتى لا يخاطبه فيه شك والمراد بالصديقين في هذه الآية افاضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كابى بكر فانه هو الذى سمي بالصديق من هذه الامة وهو افضل اتباع الرسل (والشهداء) هم الذين استشهدوا في سبيل الله وقيل هم الذين استشهدوا يوم احد (والصالحين) جمع صالح وهو الذى استوت سريرته وعلايته في الخير وقيل الصالح من اعتقاده صواب وعمله في سنة وطاعة وقيل المراد بالدين هنا محمد صلى الله عليه وسلم وبالصديقين ابوبكر والشهداء عمرو وعثمان وعلي والصالحين سائر الصحابة (وحسن اولئك) يعنى المشار اليهم وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وفيه معنى التجب كانه قال وما احسن اولئك (رفيقا) يعنى في الجنة والرفيق صاحب سمي رفيقا لارتفاقك به وبصحبه وانما وحد الرفيق وهو صفة للجمع لان العرب تعبر به عن الواحد والجمع وقيل معناه وحسن كل واحد من اولئك رفيقا (ق) عن انس ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وما اعدت لها قال لا شئ الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشئ اشد فرحا بقول النبي صلى الله عليه وسلم انت مع من احببت قال انس فانا احب النبي صلى الله عليه وسلم

الصلحات من ذكر او اثنى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فقيرا ومن احسن دينا اى طريقا (من اسلم وجهه) اى وجوده (لله) واخلص ذاته من شوب الانية والانية بالفناء الخفض (وهو محسن) مشاهد للجمع في عين التفصيل

واباكر وعروار جوان اكون معهم بحبي اياهم وان لم اعمل باعمالهم \* وقوله تعالى (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره من وصف الثواب (الفضل من الله) يعنى الذى اعطى الله المطيعين من الاجر العظيم (وكفى بالله علما) يعنى بجزاء من اطاعه وقبل معناه وكفى بالله علما بعباده فهو يوفىكم لطاعته وفيه دليل على انهم لم ياتوا تلك الدرجة بطاعتهم بل اتوا نالوها بفضل الله تعالى ورحته ويدل عليه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن يدخل احدكم منكم على الجنة قالوا لا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان تغمدني الله منه بفضل ورحمة فقط البخارى وسلم نحوه \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم) الحذر احراز من مخوف والمعنى احذروا واحذروا من عدوكم ولا تمكنوه من انفسكم \* وقيل المراد بالخذر هنا السلاح يعنى خذوا سلاحكم وعدتكم لقتال عدوكم وانما سمى السلاح حذرا لان به يتق ويحذر وقيل معناه احذروا عدوكم \* ولتأمل ان يقول اذا كان المقدور كائنا ما ينفع الحذر \* فالجواب عنه بأنه لما كان الكل بقضاء الله وقدره كان الامر باخذ الحذر من قضاء الله وقدره (فاتروا ثبات) اى اخرجوا سيرا متفرقين سرية بعد سرية (واوفر واجيعا) يعنى اواخرجوا جميعا كلكم مع نبيكم صلى الله عليه وسلم الى جهاد عدوكم (وان منكم لمن ليبطئن) نزلت في المنافقين وانما قال منكم لاجتماعهم مع اهل الايمان في الجنسية والنسب واطهار كلمة الاسلام لافى حقيقة الايمان والمعنى وان منكم لمن ليتأخرن وليتناقلن عن الجهاد وهو عبدالله بن ابي بن سلول المنافق وكان رأس المنافقين (فان اصابكم مصيبة) اى قتل وهزيمة (قال) يعنى هذا المنافق (قد انعم الله على) يعنى بالعود (اذ لم اكن معهم) يعنى مع المؤمنين (شبيدا) يعنى حاضر الوقعة فيصيبني ما اصابهم (ولئن اصابكم فضل من الله) اى فتح وغنيمة (ليقولن) يعنى هذا المنافق (كان لم تكن بينكم وبينه مودة) اى معرفة ومودة في الدين والمعنى كأنه ليس من اهل دينكم وذلك ان المنافقين كانوا يوادون المؤمنين في الظاهر (بالتنى كنت معهم) فى تلك الغزوة التى قتم فيها المؤمنون (فأفوز فوزا عظيما) اى فآخذ نصيبا وافر من الغنيمة \* قوله عز وجل (فليقاتل فى سبيل الله) هذا خطاب للمنافق اى فليخلص الايمان وليقاتل فى سبيل الله وقيل هو خطاب للمؤمنين المخلصين اى فليقاتل المؤمنون فى سبيل الله (الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) اى يبيعون يقال شريت بمعنى بعث لانه استبدال عوض بعوض والمعنى فليقاتل المؤمنون الكافرين الذين يبيعون حياتهم فى الدنيا بثواب الآخرة وما وعد الله فيها لاهل الايمان والطاعة وقيل معناه فليقاتل فى سبيل الله المؤمنون الذين يبيعون الحياة الدنيا ويختارون الآخرة وثوابها على الدنيا الفانية (ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل) اى فيستشهد (او يظلب) يعنى يظفر بعدوه من الكفار (فسوف نؤتيه) يعنى فى كلا الحالتين الشهادة او الظفر نؤتيه فيها (اجرا عظيما) يعنى ثوابا وافرا (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرج به الاجهاد فى سبيلى وايمانى ونصديق برسلى فهو على ضامن ان ادخله الجنة او ارجعه الى مسكنه الذى خرج منه نائلا مانال من اجرا وغنيمة لفظ مسلم \* قوله عز وجل (وما لكم لا تقاتلون فى سبيل الله) قال المفسرون هذا حص من الله على الجهاد فى سبيله لاستنقاذ المؤمنين المستضعفين من ايدى الكفار وفيه دليل على ان الجهاد واجب والمعنى لا عذر لكم فى ترك الجهاد

مراع لحقوق تجليات  
الصفات واحكامها سالك  
طريق الاحسان بالاستقامة  
فى الاعمال (واتبع ملة ابراهيم)  
فى التوحيد (حنيفا) مائلا  
من كل شرك فى ذاته وصفاته  
وافضاله وعن كل دين باطل  
اى طريق يؤدى الى اثبات  
فصل لغيره او صفة او ذات  
اذنبه دين الحق اعنى سيره





القتال) يعنى لم فرضت علينا الجهاد (لولا اخرتنا الى اجل قريب) يعنى هلا تركتنا ولم تفرض علينا القتال حتى نموت بآجالنا والقائلون لهذا القول هم المنافقون لان هذا القول لا يليق بالمؤمنين وقيل قاله بعض المؤمنين وانما قالوا ذلك خوفا وجبنا لاعتقادنا ثم انهم تابوا من هذا القول (قل) اى قل لهم يا محمد (متاع الدنيا قليل) يعنى ان مفعمتها والاستمتاع بالدنيا قليل لانه فان زائل (والآخرة) يعنى ونواب الآخرة (خير لمن اتقى) يعنى اتقى الشرك ومعيصية الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا تظنون قتيلا) اى ولا تنقصون من اجوركم قدر قتل (م) من المستورد بن شداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه هذه وأشار يعنى بالسبابة في اليم فلينظرهم ترجع قوله عروج (ايما تكونوا يدرككم الموت) نزلت في المنافقين الذين قالوا في قتل احد لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فرد الله عليهم بهذه الآية وقيل نزلت في الذين قالوا ربنا لم كتب علينا القتال فرد الله عليهم بقوله تعالى ايما تكونوا يدرككم الموت يعنى ينزل بكم الموت فبين تعالى انه لا خلاص لهم من الموت واذا كان لابد لهم من الموت كان القتل في سبيل الله وجهاد اعدائه افضل من الموت على الفراش لان الجهاد موت تحصل به سعادة الآخرة \* ثم بين تعالى انه لا بد لهم من الموت وانه لا ينجى منه شئ بقوله (ولو كنتم في بروج مشيدة) البروج في كلام العرب الحصون والقلاع والمشيدة المرفوعة المطوالة وقيل هي الطلية بالشد وهو الجص (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) نزلت في المنافقين واليهود وذلك ان المدينة كانت ذات خير وارزاق ونعم عندهم قدم النبي صلى الله عليه وسلم فلما ظهر نفاق المنافقين وعناد اليهود امسك الله عنهم بعض الامساك فقال المنافقون واليهود ما زلنا نعرف القصد في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم علينا هذا الرجل واصحابه فقال الله تعالى وان تصبهم يعنى المنافقين واليهود حسنة اى خصب في الثمار ورخص في السعر يقولوا هذه من عند الله يعنى من قبل الله (وان تصبهم سيئة) اى جدد في الثمار وغلاء في السعر (يقولوا هذه من عندك) يعنى من شؤم محمد واصحابه وقيل المراد بالحسنة الظفر والفضية يوم بدر وبالسيدة القتل والهزيمة يوم احد ومعنى من عندك انت الذي جلتا عليه يا محمد صلى الله عليه وسلم يقول يكون هذا اخبارا عن المنافقين حاصة (قل) اى قل لهم يا محمد (كل من عند الله) يعنى الحسنة والسيدة والخصب والجلب والفضية والهزيمة والظفر والقتل فاما الحسنة فانعام من الله واما السيدة فابتلاء منه (فما لهؤلاء القوم) اى فاشأ هؤلاء القوم المنافقين واليهود الذين قالوا ما قالوا (لا يكادون يفقهون حديثا) يعنى لا يفقهون معاني القرآن وان الاشياء كلها من الله عز وجل خيرها وشرها \* قوله تعالى (ما اصابك من حسنة) يعنى من خير ونعمة (فمن الله) يعنى من فضل الله عليك يتفضل به احسانا منه اليك (وما اصابك من سيئة) يعنى من شدة ومكروه ومشقة واذى (فمن نفسك) يعنى فمن قبل نفسك وبذنب اكتسبته نفسك استوجبت ذلك به وفي المحاطب بهذا الكلام قولان \* احدهما انه عام وتقديره ما اصابك أيها الانسان \* والثاني انه خطاب لاني صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره من الامة والنبي صلى الله عليه وسلم يرى لان الله عز وجل قد غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر وقد عصيه من حين البعثة فهو معصوم فيما يستقبل حتى يموت ويدل على ان المراد بهذا الخطاب غيره قوله عز وجل يا أيها النبي اذا طلقتم النساء

بدل ما يفنى منه عند تكميله وفقره اليه فانخليل وان كان اهل مرتبة من الصفي لكنه ادون من الحبيب لان الخليل محب يوشك ان يتوهم فيه بقية غيرية والحبيب محبوب لا يتصور فيه ذلك ولهذا التى في نار العشق دونه (ولله ما في السموات وما في الارض وكان الله بكل شئ محيطا ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما ينلى عليكم في الكتاب في ياتى النساء الا لى لا تؤتونهن ما كتب

خاطبه وحده ثم جمع الكل بقوله اذا طلقتم النساء فعنى قوله فمن نفسك اى عقوبة لذنبك يا ابن آدم كذا قاله قتادة \* وقال الكاظمي ما اصابك من خير قاله هداك له واعانك عليه وما اصابك من امر تكرهه فبذنبك عقوبة لذلك الذنب \* وقد تعلق بظاهر هذه الآية القدريه وقالوا نفي الله السيئة من نفسه ونسبها الى الانسان بقوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك \* ولا تعلق لهم بها لانه ليس المراد من الآية حسنة الكسب من الطاعات ولا السيئة المكتسبة من فعل المعاصي بل المراد من الحسنة والسيئة في هذه الآية ما يصيب الانسان من النعم والحسن وذلك ليس من فعل العبد لانه لا يقال في الطاعة والمعصية اصابني وانما يقال اصبته ويقال في النعم والحسن اصابني بدليل انه لم يذكر عليه ثوابا ولا عقابا فهو كقوله تعالى فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ولما ذكر الله حسنات الكسب وسيائه وعد عليها بالثواب والعقاب فقال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلهاء فبطل بهذا قول القدريه وقال بعضهم لو كانت الآية على ما يقول اهل القدر لقال ما اصبحت من حسنة وما اصبحت من سيئة ولم يقل ما اصابك لان العادة جرت بقول الانسان اصابني خير او مكروه واصبت حسنة او سيئة \* وقبل في معنى الآية ما اصابك من حسنة اى الصبر والظفر يوم بدر فمن الله اى من فضل الله وما اصابك من سيئة اى من قتل وهزيمة يوم احد فمن نفسك يعنى فبذوب اصابك وهو مخالفتهم اياك \* فان قلت كيف وجه الجمع بين قوله تعالى قل كل من عند الله وبين قوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فأضاف السيئة الى فعل العبد في هذه الآية قلت اماضافة الاشياء كلها الى الله تعالى في قوله قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدوها واما اضافة السيئة الى فعل العبد فعلى المجاز تقديره وما اصابك من سيئة فمن الله بذنب نفسك عقوبة لك \* وقيل اضافة السيئة الى فعل العبد على سبيل الادب فهو كقوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين فأضاف المرض الى نفسه على طريق الادب ولا يشك عاقل ان الممرض هو الله تعالى \* وقيل هذه متصلة بما قبلها وفيه اضمار وتقديم وتأخير تقديره فالا هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ويقولون ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك قل كل من عند الله \* وقال ابن الانباري في معنى الآية ما اصابك الله به من حسنة وما اصابك به من سيئة فالفاعلان راجعان الى الله تعالى \* قوله تعالى ( وارسلناك للناس رسولا ) يعنى وارسلناك يا محمد الى كافة الناس رسولا لتبلغهم رسالتى وما ارسلتك به ولست رسولا الى العرب خاصة كما قال بعض اليهود بل انت رسول الى الخلق كافة العرب وغيرهم ( وكفى بالله شهيدا ) يعنى على ارسالك للناس كافة فما ينبغي لاحد ان يخرج من طاعتك واتباعك \* وقيل معناه وكفى بالله شهيدا على تبليغك ما ارسلت به الى الناس \* وقيل معناه وكفى بالله شهيدا على ان الحسنة والسيئة من الله \* قوله عز وجل ( من يطع الرسول فقد اطاع الله ) سبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اطاعنى فقد اطاع الله ومن احببني فقد احب الله فقال بعض المنافقين ما يريد هذا الرجل الا ان يتخذة ربا كما اتخذت النصراني عيسى بن مريم ربا فانزل الله هذه الآية من يطع الرسول يعنى فيما امر به ونهى فقد اطاع الله يعنى ان طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة الله تعالى لانه هو امر به \* وقال الحسن جعل الله طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم طاعته وقامت به الجملة على المسلمين وقال الشافعي

لهن وترغبون ان  
تتكوهن والمستضعفين  
من الولدان وان تقوموا  
لليتامى بالقسط وما فعلوا  
من خير فان الله كان به عليما  
وان امرأة خافت من بعلها  
نشوزا او اعراضا فلا  
جناح عليهما ان يعلما بينهما  
صلحا والصلح خير  
احضرت الانفس الشح  
وان تحسنوا وتوفوا فان الله  
كان بما تعملون خبيرا ولن  
تستطيعوا ان تعدلوا بين  
النساء ولو حرصتم فلا  
تميلوا كل الميل فتذروها  
كالمعلقة وان تعلموا وتنفقوا  
فان الله كان غفورا رحاما

ان كل فريضة فرضها الله في كتابه كالخمس والصلاة والزكاة لولا بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ما كنا نعرف كيف نأتيها ولا كان يمكننا اداء شيء من العبادات واذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه المنزلة الشريفة كانت طاعته على الحقيقة طاعة الله (ومن تولى) اي اعرض عن طاعته (فأرسلناك عليهم حفيظا) يعني حافظا تحفظ اعمالهم عليهم بل كل امرهم الى الله قال المفسرون وكان هذا قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسخ ذلك بآية القتال قوله تعالى (ويقولون طاعة) نزلت في المنافقين وذلك ان المنافقين كانوا يقولون باللسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم آمنا بك وصدقك فربنا بامرنا طاعة اي امرنا وشأننا طاعة (فأذا برزوا من عندك) اي خرجوا من عندك (بيت طائفة منهم غير الذي تقول) التبيت كل امر يفعل بالليل يقال هذا امر بيت اذا بر بليل وقضى بليل فقد بيت والمعنى انهم قالوا وقدروا امر بالليل غير الذي اعطوك بالنهار من الطاعة وقيل معنى بيت غير وبدل طائفة منهم غير الذي تقول يعني غير الذي عهدت اليهم فلي هذا يكون التبيت بمعنى التبديل وانما خص طائفة من المنافقين بالتبيت في قوله منهم وكلمة من للتعيين لانه تعالى علم ان منهم من بقي على كفره وتفاقه ومنهم من يرجع عنه ويتوب فنقص من يصبر على النفاق بالذكر وقيل ان طائفة منهم اجتمعوا في الليل وبيتوا ذلك القول فخصهم بالذكر (والله يكتب) اي يثبت ويحفظ عليهم (ما يبيتون) يعني ما يزورون ويغيرون ويقدررون وقال ابن عباس يكتب ما يبرون من النفاق (فأعرض عنهم) اي لاتعاقبهم يا محمد ولا تحدث نفسك بالانتقام منهم وخلصهم في ضلالتهم فانما منتقم منهم وقيل لاتقر باسلامهم (وتوكل على الله) اي فوض امرنا الى الله في شأنهم فان الله يكفيك امرهم وينقمهم لك منهم (وكنى بالله وكلا) يعني ناصرناك عليهم قوله عز وجل (افلا يتدبرون القرآن) اصل التدبر النظر في عواقب الامور والتفكر في ادبارها ثم استعمل في كل تفكر وتأمل يقال تدبرت الشيء اي نظرت في عاقبته ومعنى تدبر القرآن تأمل معانيه والتفكر في حكمه وتبصر مافيه من الآيات قال ابن عباس افلا يتدبرون القرآن فيتفكرون فيه فيرون تصديق بعضه لبعض ومافيه من المواضع والذكر والامر والنهي وان احدا من الخلق لا يقدر عليه قال العلماء ان الله تعالى احتج بالقرآن والتدبر فيه على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والجملة في ذلك من ثلاثة اوجه احدها فصاحته التي عجز الخلق عن الاتيان بمثلها في أسلوبه الثاني اخباره عن التيوب وهو ما يطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على احوال المنافقين وما يخفونه من مكرهم وكيدهم فيفضضهم بذلك وغير ذلك من الاخبار عن احوال الاولين واخبارهم وما يأتي في المستقبل من امور الغيب التي لا يعلمها الا الله تعالى الثالث سلامته من الاختلاف والتناقض وهو المراد بقوله تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) قال ابن عباس يعني تفاوتنا وتناقضا وفي رواية انه لو كان من عند مخلوق لكان فيه كذب واختلاف وقيل معناه لوجدوا في اخباره عن الغيب بما يكون وبما قد كان اختلافا كثيرا لان الغيب لا يحله الا الله تعالى واذا كان كذلك ثبت انه من عند الله وانه ليس فيه اختلاف ولاتناقض وقيل لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا من حيث البلاغة والفصاحة والمعنى لو كان من عند مخلوق لكان على قياس الكلام المخلوق بعضه فصيح ببلغ حسن وبعضه مردود ركيك فاسد فلما كان القرآن جيده على منهاج واحد في الفصاحة

والبلاغة ثبت انه من صدقه والمعنى أفلا تفكرون في القرآن فيعرفوا بعدم التناقض فيه وصدق ما يخبر به من القيوب انه كلام الله عز وجل وان ما يكون من عند غير الله لا يخلو عن تناقض واختلاف فلما كان القرآن ليس فيه تناقض واختلاف علم انه من عند قادر على ما لا يقدر عليه غيره عالم بما لا يعلم سواه \* فوتمالى ( واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا عوا به ) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعوث والسرايا فاذا غلبوا وغلبوا بادرا المناقون يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه ويتحدثون به قبل ان يحدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضعفون به قلوب المؤمنين فانزل الله تعالى هذه الآية واذا جاءهم بمعنى المنافقين امر من الامن يعنى جاءهم خبر بفتح وغنية او الخوف يعنى القتل والهزيمة اذا عوا به اى افشوا ذلك الخبر واشاعوه بين الناس يقال اذاع السر واذا عوا به اذا اشاعه واظهره قال الشاعر

اذاع به في الناس حتى كانه \* بطياء نار اوقدت بنقوب

( ولو ردوه ) يعنى الامر الذى تحدثوا به ( الى الرسول ) يعنى انهم لم يتحدثوا به حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يتحدث به ويظهره ( والى اولى الامر منهم ) يعنى ذوى العقول والرأى والبصيرة بالامور منهم وهم كبار الصحابة كابى بكر وعمر وعثمان وعلي \* وقيل هم امراء السرايا والبعوث وانما قال منهم على حسب الظاهر ولان المنافقين كانوا يظهرون الايمان فلما قال والى اولى الامر منهم ( لعلم الذين يستنبطونه منهم ) اى يستخرجون تدبيره بدكانهم وفطنهم ونجاريتهم ومعرفةهم بامور الحرب وما ينبغي لها وما مكايدها وهم العلماء الذين علموا ما ينبغي ان يكتم من الامور وما ينبغي ان يداع منها والبط الماء الذى يخرج من النز اول ما تحمر واستباطه استخراجهم فاستخرجهم لايخرجهم الرجل بفضل ذكائه وصفاء ذهنه وفطنته من المعاني والتدبير فيما يعضل ويهم يقال استنبط الفقيه المسألة اذا استخرجها باجتهاده وفهمه \* وفي الآية دليل على جواز القياس وان من العلم ما يدرك بالنص وهو الكتاب والسنة ومنه ما يدرك بالاستنباط وهو القياس عليهما ومعنى الآية ولوان هؤلاء المنافقين والمدينين ردوا الامر من الامن والخوف الى الرسول والى اولى الامر وطلبوا معرفة الحال فيه من جهتهم لعلوا حقيقة ذلك منهم وانهم اولى بالبحث عنه فانهم اهل ما ينبغي ان يشاع اويكتم \* قوله تعالى ( ولولا فضل الله عليكم ورحته بالتوفيق والهداية ) لا تبعث الشيطان ) يعنى لبقيتكم على الكفر والضلالة ( الا قليلا ) اختلف العلماء في هذا الاستثناء والى ماذا يرجع \* فقيل هو راجع الى الاذاعة وهو قول ابن عباس والتقدير واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا عوا به الا قليلا فاخرج بعض المنافقين والمؤمنين عن هذه الاذاعة لانهم لم يذيعوا ما علموا من امر السرايا وهذا القول اختيار القراء وابن جرير الطبري \* وقيل هو راجع الى المستنبطين وهو قول الحسن وقادة واختاره ابن قتيبة وتقديره لعلم الذين يستنبطونه منهم الا قليلا فعلى هذين القولين فى الآية تقديم وتأخير \* وقيل انه راجع الى اتباع الشيطان وهو قول الضحاك واختاره الزجاج ومعلوم ان صرف الاستثناء الى ما يليه ويتصل به اولى من صرفه الى الشيء البعيد وتقديره ولولا فضل الله عليكم ورحته لا تبعث الشيطان الا قليلا منكم وهم قوم آمنوا واهتدوا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وانزال

القرآن مثل زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وقس بن معاوية الاياه **﴿ قوله تعالى ﴾** (فكأن في سبيل الله لاتكلف الانفسك) نزلت في مواعدة رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسطيان بن حرب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد موسم بدر الصغرى بعد حرب احد وذلك في ذي القعدة فلما بلغ المياد دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى الخروج فكرهه بعضهم **﴿ فاتزل الله هذه الآية فقاتل في سبيل الله ﴾** يعني لاتدع جهاد العدو والانتصار للمستضعفين من المؤمنين لاتكلف الانفسك يعني لاتكلف فرض غيرك بل جاهد في سبيل الله ولو وحدثك فان الله ناصر لك لا الجنود وقد وعدك النصر عليهم وهو لا يتخلف المياد فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا الى بدر الصغرى فكفاهم الله القتال ورجعوا سالمين وطاب الله من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية على ترك الجهاد والحروب معه وفي الآية دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اشجع الناس واعلمهم بامور القتال ومكايده لان الله تعالى امره بالقتال وحده ولو لم يكن اشجع الناس لما امر بذلك ولقد اقدم به ابو بكر السديقي في قتال لعل الردة من بني حنيفة الذين منعو الزكاة فصرم على الحروب الى قتالهم ولو وحده (وحرص المؤمنين) يعني حضهم على الجهاد ورغبهم في الثواب وليس عليك في شأنهم الا التحريض فحسب لا التعنيف بهم (عسى الله) اي لعل الله (ان يكف بأس الذين كفروا) يعني لعل الله ان يمنع بأس الكفار وشدتهم وقدمل وذلك ان اباسطيان بداله عن القتال فلم يخرج الى الموعد (والله اشد بأسا) اي اعظم صولة (واشد تسكيلا) يعني واشد عذابا وعقوبة من غيره **﴿ قوله عز وجل ﴾** (من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها) الشفاعة مأخوذة من الشفع وهو ان يصير الانسان بنفسه شفيعا لصاحب الحاجة حتى يجتمع معه على المسئلة الى المشفوع اليه فلي هذا قيل ان المراد بالشفاعة المذكورة في الآية هي شفاعة الانسان لغيره ليجلب له بشفاعته نفعا او يخلصه من بلاء نزل به وقيل هي الاصلاح بين الناس وقيل معنى الآية من يصير شفعا لوتر اصحابك يا محمد فيشفعهم في جهاد عدوهم يكن له نصيب منها اي حظ وافر من اجر شفاعته وهو ثواب الله وكرامته (ومن يشفع شفاعة سيئة) قيل هي السميمة ونقل الحديث لا يقع العداوة بين الناس وقيل اراد بالشفاعة السيئة دماء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بقتال المؤمنين (يكن له كفل) اي ضعف وقيل نصيب (منها) اي من وزرها (وكان الله على كل شيء مقبلا) قال ابن عباس يعني مقتدرا او مجازيا واقلت على الشيء قدر عليه قال الشاعر

وذى ضمن كففت الشرحته هو كنت على اساءته مقبلا

يعني قادر على الاساءة اليه وقيل معناه شاهدا وحفيظا على الاشياء (ق) عن ابي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فجاء رجل يسأل فأقبل علينا بوجهه وقال اشفعوا تؤجروا ويقضى الله على لسان رسوله ما شاءه وفي رواية كان اذا جاء طالب حاجة اقبل على جلسائه وقال اشفعوا تؤجروا وذكره **﴿ قوله عز وجل ﴾** (واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها) التحية تقبلة من حيا واصلاها من الحياة ثم جعل السلام تحية لكونه خارجا عن حصول الحياة وسبب الحياة في الدنيا وفي الآخرة والتحية ان يقال حياك الله اي جعل لك حياة وذلك اخبار ثم يجعل دماء هذه القطة كانت العرب تقولها فلما جاء الاسلام بدل ذلك بالسلام وهو المراد به في الآية يعني اذا سلم عليكم المسلم فاجيبوه



على وجوبه ويدل عليه قوله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها والامر فوجوب لان في ترك الرد اهانة للمسلم فيجب ترك الاهانة فان كان المسلم عليه واحد اوجب عليه الرد وإذا كانوا جماعة كان رد السلام في حقهم فرض كفاية فلورد واحد منهم سقط فرض الرد عن الباقي وان تركوه كلهم انما هو عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجزى من الجماعة اذا مروا ان يسلم احدهم ويجزى من الجلوس ان يرد احدهم اخرجهم ابوداود (المسئلة الثالثة في آداب السلام) السنة ان يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير وفي رواية لابن عمار قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير واذا تلاق رجلان فالتبدي بالسلام هو الافضل لما روى عن ابي امامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولي الناس بالله عز وجل من بدأهم بالسلام اخرجهم ابوداود والترمذي ولفظه قال قيل يا رسول الله الرجلان يلتقيان اتبهما يبدأ بالسلام قال اولاهما بالله قال الترمذي حديث حسن ويستحب ان يبدأ بالسلام قبل الكلام والحاجة والسنة ادا امر بجماعة صبيان صفار ان يسلم عليهم لما روى عن انس انه مر على صبيان فسلم عليهم وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل اخرجهم في الصحيحين وفي رواية لابن داود ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على غلمان يلعبون فسلم عليهم واما السلام على النساء فان كن جمعا جالسات في مسجد او موضع فيستحب ان يسلم عليهن اذا لم يخف على نفسه او عليهن فتنة لما روى عن أسماء بنت يزيد قالت مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فسلم عليا اخرجهم ابوداود وفي رواية الترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود قالوا بيده بالتسليم قال الترمذي حديث حسن واذا مر على امرأة مفردة اجنية فان كانت جيلة فلا يسلم عليها ولو سلم فلا ترد هي عليه لانه لم يستحق الرد وان كانت عجوزا لا يخاف عليه ولا عليها القتنة سلم عليها وترد هي عليه وحكم النساء مع النساء حكم الرجال مع الرجال في السلام فيسلم بعضهم على بعض (المسئلة الرابعة في الاحوال التي يكره السلام فيها) فمن ذلك لذي يبول او يتغوط او يجماع ونحو ذلك لا يسلم عليه فلو سلم فلا يستحق المسلم جوابا لما روى عن ابن عمر ان رجلا مرور رسول الله صلى الله عليه وسلم يبول فسلم عليه فلم يرد عليه اخرجهم الترمذي انما يكره اذا كان على القائط او البول ويكره التسليم على من في الحمام وقيل ان كانوا متزرين بالما زر سلم عليهم والا فلا ويكره التسليم على النائم والناس والمصلي والمؤذن والتالي في حال الصلاة والاذان والتلاوة ويكره الابتداء بالسلام في حال الخطبة لان الجالسين مأمورون بالانصات للخطبة ويكره ان يبدأ المبتدع بالتسليم عليه وكذلك المعلن بفسق وكذلك الظلة ونحوهم فلا يسلم على هؤلاء (المسئلة الخامسة في حكم السلام على اهل الذمة اليهود والنصارى) اختلف العلماء فيه فذهب اكثرهم الى انه لا يجوز ابتداؤهم بالسلام وقال بعضهم انه ليس بحرام بل هو مكروه كراهة تنزيه ويدل على ذلك ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام واذا لقيتم احدهم في طريق فاضطروه الى اضيقه اخرجهم مسلم واذا سلم يهودي او نصراني على مسلم فردد عليه ويقول عليك بغيري والعطف لما روى عن انس ان يهوديا



أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال السام عليكم فرد عليه القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما قال قالوا الله ورسوله اعلم سلم يا نبي الله قال لا ولكن قال كذا وكذا ردوه على فردوه فقال قلت السام عليكم قال نعم نبي الله فقال صلى الله عليه وسلم عند ذلك اذا سلم عليكم احدهم من اهل الكتاب فقولوا عليك اي عليك ما قلت اخرجته الترمذي فلو اتى بواو العطف وميم الجمع فقال وعليكم جاز لا نوجب عليهم في الدعاء ولا يجابون علينا هو يدل على ذلك ما روى عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه ناس من اليهود فقالوا السام عليك يا ابا القاسم فقال وعليكم فقالت عائشة وغضبت لم تسمع ما قالوا قال بلى قد سمعت فرددت عليهم وانا نوجب عليهم ولا يجابون علينا اخرجته مسلم واذا مر المسلم على جماعة فيهم مسلمون ويهود ونصارى سلم عليهم ويقصد تسليمه المسلمين لما روى عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على مجلس فيه اخلاط من المسلمين واليهود فسلم عليهم اخرجته الترمذي قوله عز وجل ( الله لا اله الا هو ليجمعنكم ) هذه لام القسم تقديره والله الذي لا اله الا هو ليجمعنكم الله في الموت وفي القبور ( الى يوم القيامة ) يعني الى يوم الحشر والبعث سميت القيامة قيامة لقيام الناس من قبورهم بعد الموت وقيل لقيامهم للحساب نزلت هذه الآية في منكرى البعث ( لا ريب فيه ) يعني لا شك في ذلك اليوم انه كائن ( ومن اصدق من الله حديثا ) يعني لا احد اصدق من الله فانه لا يخلف الميعاد ولا يجوز عليه الكذب والمعنى ان القيامة كائنة لا شك فيها ولا ريب \* قوله عز وجل ( فالكفر في المناققين ففتين ) اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقيل نزلت في الذين تخلفوا يوم احد من المنافقين فلما رجعوا قال بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلهم يا رسول الله فانهم منافقون وقال بعضهم اعف عنهم فانهم قد تكلموا بكلمة الاسلام ( ق ) عن زيد بن ثابت قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى احد رجع ناس ممن خرج معه فكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم ففتين قالت فرقة تقتلهم وقالت فرقة لا تقتلهم فزلت فالكفر في المناققين ففتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها طيبة تنفي الرجال كاي نفي الكبر خبث الحديد \* وقيل نزلت في قوم خرجوا الى المدينة واسلموا ثم استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى مكة ليأتوا يضائع لهم يتجرون فيها فخرجوا واقاموا بمكة فاختلف المسلمون فيهم فقائل يقول هم منافقون وقائل يقول هم مؤمنون وقيل نزلت في ناس من قريش قدموا المدينة واسلموا ثم ندموا على ذلك فخرجوا كهيئة المتزهرين فلما بعدوا عن المدينة كتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على الذي فارقتك عليه من الايمان ولكننا اجتونا المدينة واشتقنا الى ارضنا ثم انهم خرجوا في تجارة الى الشام فبلغ ذلك المسلمين فقال بعضهم نخرج اليهم ونقتلهم ونأخذ ما معهم لانهم رغبوا عن ديننا وقالت طائفة منهم كيف تقتلون قوما على دينكم وان لم يذروا ديارهم وكان هذا بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ساكت لا ينهي احدا الفريقين فزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم اسلموا بمكة ولم يهاجروا وكانوا يظاهرون المشركين وقيل نزلت في عبد الله بن ابي اسلول المنافق لما تكلم في حديث الافك ومعنى الآية فالكفر يا معشر المؤمنين في المنافقين ففتين اي صرتم في امرهم فرقتين فرقة تذب عنهم وفرقة تباينهم وتعاديهم قس الله الفرقة الذين يذبون عنهم وأمر المؤمنين جميعا

ان يكونوا على منهاج واحد في التباين لهم والبر منكم ثم اخبر من كفرهم بقوله (وايقار كسبون)  
 يعني نكسبهم في كفرهم وارتدادهم وردتهم الى احكام الكفار (بما كسبوا) اي بسبب  
 ما اكتسبوا من اعمالهم الخبيثة وقيل بما اظهروا من الارتداد بعدما كانوا على المفاق (ارتدون  
 ان تهدوا من اضل الله) هذا خطاب للفئة التي دافعت عن المنافقين والمعنى انهم يهدون ايوا المؤمنين  
 هداية هؤلاء المنافقين الذين اضلهم الله عن الهدى (ومن يضل الله) يعني عن الهدى (فلن  
 نجعله سبيلا) يعني فلن نجعله طريقا تهديه فيها الى الحق والهدى قوله تعالى (ودوا) يعني  
 تمنى اولئك الذين رجعوا عن الايمان الى الارتداد والكفر (لو تكفرون) يعني تكفرون ايتم  
 يا معشر المؤمنين (كا كفروا فتكونون سواء) في الكفر (فلا تتخذوا منهم اولياء) يعني من  
 الكفار منع المؤمنين من موالاتهم (حتى يهاجروا) يعني يسلموا او يهاجروا (في سبيل الله)  
 معكم وهي هجرة اخرى والهجرة على ثلاثة اوجه الاولى هجرة المؤمنين في اول الاسلام من  
 مكة الى المدينة الثانية هجرة المؤمنين وهي الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله  
 مخلصين صابرين محترسين كما حكى الله عنهم وفي هذه الآية منع المؤمنين من موالاته المنافقين  
 حتى يهاجروا والهجرة الثالثة هجرة المؤمنين ما نهى الله عنه بقوله (فان تولوا) يعني فان ارضوا  
 عن الاسلام والهجرة واختاروا الاقامة على الكفر (فخذوهم) الخطاب للمؤمنين اي خذوهم  
 ايها المؤمنون (واقتلوهم حيث وجدتموهم) يعني ابن وجدتموهم في اطل والحرم (ولا تتخذوا  
 منهم ولاء) يعني في هذه الحالة (ولا نصيرا) يعني نصركم على اعدائكم لانهم اعداءه ثم استثنى الله  
 عز وجل طائفة منهم فقال تعالى (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) هذا الاستثناء  
 يرجع الى المقتل لا الى الموالات لان موالاته الكفار والمنافقين لا يجوز بحال ومعنى يصلون يتمنون  
 اليهم لو يتمنون اليهم او يدخلون معهم بالخلف والجوار وقال ابن عباس يريد يلجئون الى قوم بينكم وبينهم  
 ميثاق اي عهد وهم الاسليون وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وادع هلاك بن هويجر  
 الاسلي عند خروجه الى مكة على ان لا يمينه ولا يمين عليه ومن وصل الى هلال من قوم وغيرهم  
 ولجأ اليه فلهم الجوار مثل ما لالهلال وفي رواية عن ابن عباس حال اراد بالقوم الذين بينكم  
 وبينهم ميثاق بن بكر بن زيد منا كانوا في الصلح والهدنة فويلهم خراعة والمعنى ان من دخل  
 في عهد من كان داخلا في عهدكم فهم ايضا داخلون في عهدكم (او جاؤكم حصرت صدورهم)  
 يحتمل ان يكون عطف على الذين وتقديره الا الذين يتصلون بالمجاهدين او يتصلون بالذين  
 حصرت صدورهم فلا تقتلوهم وقيل يحتمل ان يكون مطلقا على صفة قوم وتقديره الا الذين  
 يصلون الى قوم بينكم وبينهم عهد او يصلون الى قوم حصرت صدورهم فلا تقتلوهم ومعنى  
 حصرت اي ضاقت صدورهم من المقاتلة فلا يريدون قتالكم لانكم مسلمون ولا يريدون قتالهم  
 لانهم اعدائهم وهم بو مدح وكانوا طاهدا ان لا يقاتلوا المسلمين وطاهدا غريبا ان لا يقاتلوهم  
 (ان يقاتلوكم) يعني ضاقت صدورهم عن قتالكم لهذا الذي بينكم وبينهم (او يقاتلوا قوتهم)  
 يعني من آمن منهم وقيل معناه انهم لا يقاتلونكم مع قومهم ولا يقاتلون قومهم فقد ضاقت  
 صدورهم لذلك عن قتالكم والقتال معكم وهم قوم هلال الاسليون وبنو بكر نهى الله عن قتال  
 هؤلاء المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد المسلمين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حقن

اللهم وذلك ان الله تعالى اوجب قتال الكفار الا من كان معاهدا او لجأ الى معاهد او ترك القتال  
 لانه لا يجوز قتل هؤلاء على هذا القول قالوا بالنسخ لازم لان الكافر وان ترك القتال فقتاله  
 جائزه وقاتل جماعة من المفسرين معاهدة المشركين وموادعتهم في هذه الآية منسوخة بآية السيف  
 ولان الله تعالى لما امر الاسلام واهله امر ان لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام او القتل (ولو  
 شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم) يذكركم الله تعالى منته على المسلمين بكف بأس المعاهدين وذلك لما قال الله  
 الرهب في قلوبهم وكفهم عن قتالكم ومعنى التسليط هنا تقوية قلوبهم على قتال المسلمين ولكن قدف الله  
 الرهب في قلوبهم وكفهم عن المسلمين (فان اعزلوكم) يعني فان اعزلوكم عن قتالكم (فلم يقاتلوكم)  
 ويقال فلم يقاتلوكم يوم قح مكة مع قومهم (واقوا اليكم السلم) يعني الانقياد والصلح فانقادوا  
 واشتسلموا (فاجعل الله لكم عليهم سبيلا) يعني بالقتل والتقال قال بعض المفسرين هذا منسوخ بآية  
 القتال وهي قوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال بعضهم هي غير منسوخة لانا  
 اذا جئنا على المعاهدين فكيف يمكن ان يقال انها منسوخة \* قوله عز وجل (سجدون آخرين)  
 قال ابن عباس هم اسد وخطفان كالوا من حاضري المدينة فتكلموا بكلمة الاسلام رياء وهم  
 غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه بماذا آمنت يقول آمنت بالقرء والعقرب  
 والخفساء اذ قالوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم انا على دينكم يريدون بذلك  
 الامن من القرنيين وفي رواية اخرى عن ابن عباس انها نزلت في بني عبدالدار وكانوا بهذه الصفة  
 (يريدون ان يأمنوك) يعني يريدون بانظهار الايمان ان يأمنوك فلا تعرضوا لهم (ويأمنوا  
 قومهم) يعني بانظهار الكفر لهم فلا تعرضوا لهم (كلما ردوا الى الفتنة) يعني كلما دعوهم الى  
 الشرك (اركسوا فيها) رجعوا الى الشرك وقادوا اليه منكوسين على رؤسهم فيه (فان لم  
 يعزلوكم) يعني فان لم يكفوا عن قتالكم حتى يسروا الى مكة (ويلقوا اليكم السلم ويكفوا  
 ايديهم) اي ولم يلحقوا الصلح ولم يكفوا عن قتالكم (فخذوهم) يعني اسرى (واقبلوهم حيث  
 تقفتموهم) يعني حيث ادر كتموهم (واوثكم) يعني اهل هذه الصفة (جعلناكم عليهم  
 سلطانا مبينا) يعني جنة ظاهرة بالقتل والقتال وقيل اللمحة الواضحة هي ظهور عداوتهم وانكشاف حالهم  
 بالكفر والعداوة قوله تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ) الآية نزلت في عياش  
 بن ابي ربيعة الخزرجي وذلك انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة قبل الهجرة فاسلم  
 ثم خاف ان يظهر اسلامه لاهله فخرج هاربا الى المدينة وتحصن في الطم من أطامها والاطم الحصن  
 فجزعت أمه لذلك جزعا شديدا وقالت لابنها الحرث وابي جهل ابني هشام وهما اخو عياش  
 بن ابي ربيعة لأمه والله لا يظلني سقف ولا اذوق طعاما ولا شرابا حتى تأتيا بي به فخرجوا في طلبه  
 وخرج معهما الحرث ابن زيد بن ابي انيسة حتى اتوا المدينة فاتوا عياشا وهو في الاطم فقالوا  
 انزل فان امك لم يؤوها سقف بعدك وقد حلفت لانا كل ولا تنسرب حتى ترجع اليها ولك  
 عهد الله علينا ان لا نكرهك على شيء يحول بينك وبين دينك فلما ذكروا له جرح أمه واثقوا له  
 العهد بالله نزل اليهم فاخرجوه من المدينة واوثقوه بأربعة وجلدوه كل واحد منهم مائة جلدة  
 ثم قدموا به على أمه فلما اتاها قالت لا احلك من وفاقك حتى تكفر بالذي آمنت به ثم تركوه موثقا  
 في الشمس ماشيا الله لا يطعمهم الذي ارادوا فاما الحرث بن زيد فقال يا عياش اهذا الذي كنت عليه

لئن كان هدى لقد تركت الهدى ولئن كان ضلالة لقد كنت عليها فقتضى عياش من مقاتله وقال والله لا اقاتل  
 حالي الا قتلتك ثم ان عياشا سلم بعد ذلك وهاجر واسلم الحرب بن زيد من بعده وهاجر الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وليس عياش حاضر ابو مثنى لم يشعربا سلامه في بيتنا عياش يسير بظهر قباء اذ لقي الحرب  
 فقتله فقال له الناس ويحك يا عياش اى شئ صنعت انه قد اسلم فرجع عياش الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقال يا رسول الله انه كان من امرى وامر الحرب ما قد علمت واتى لم اشعربا سلامه حتى قتله  
 فنزل وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومعنى الآية وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا البتة وما  
 كان له سبب جواز قتله \* وقيل معناه ما كان له ذلك فيما اتاه من ربه وعهد اليه ففيه تحريم قتل  
 المؤمن من كل وجه \* وقوله تعالى الا خطأ استئناف منقطع معناه لكن ان وقع خطأ قصر رقة  
 \* وقيل معناه ما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا البتة الا ان يخطئ المؤمن فكفارة خطئه ما ذكر من بعد  
 والخطأ فصل الثنى من غير قصد وتعمد (ومن قتل مؤمنا خطأ قصر رقة مؤمنة) يعنى فضليه  
 اعتاق رقة مؤمنة كفارة (ودية مسلمة الى اهله) اى وعليه دية كاملة مسلمة الى اهل القتل  
 الذين يرثونه (الا ان يصدقوا) يعنى الا ان يصدق اهل القتل على القاتل بالدية ويعضوا عنه  
 (فان كان) يعنى المقتول (من قوم عدو لكم وهو مؤمن قصر رقة مؤمنة) ارادانه اذا  
 كان رجل مسلم في دار الحرب وهو منفرد مع قوم كفار فقتله من لم يعلم باسلامه فلا دية عليه  
 وعليه الكفارة \* وقيل المراد منه انه اذا كان المقتول مسلما في دار الاسلام وهو من نسب قوم كفار  
 واهله الذين يرثونه في دار الحرب وهم حرب للمسلمين ففيه الكفارة ولا دية لاهله وكان الحرب  
 بن زيد من قوم كفار حرب للمسلمين فكان فيه الكفارة تحرير رقة مؤمنة دون الدية لانه لم يكن  
 بين قومه وبين المسلمين عهد (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق) اى عهد (فدية مسلمة  
 الى اهله وتحرير رقة مؤمنة) يعنى انه اذا كان المقتول كافرا معاهدا او ذميا فجب فيه الدية  
 والكفارة (فن لم يحد) يعنى الرقة (فصيام شهرين متتابعين) اى فضليه صيام شهرين متتابعين بدلا  
 عن الرقة (توبة من الله) يعنى جعل الله ذلك توبة لقاتل الخطا (وكان الله عليا) يعنى بمن قتل  
 خطأ (حكيا) يعنى فيما حكم به عليه من الدية والكفارة \* (فصل في احكام تتعلق بالآية) \* وفيه  
 مسائل \* (المسئلة الاولى في بيان صفة القتل) \* قال الشافعى القتل على ثلاثة اقسام عدو شبه  
 عدو وخطا اما العمد المحض فهو ان يقصد قتل انسان بما يقتل به فالباقى يقتل به ففيه القصاص عند وجود  
 التكافؤ او دية حالة مغلطة في مال القاتل \* واما شبه العمد فهو ان يقصد ضرب انسان بما لا يقتل  
 بمثله غالباً مثل ان ضربه بعصا خفيفة او رماه بحجر صغير فأتى فلاقصاص عليه وتجب عليه دية  
 مغلطة على ما قلته مؤجلة الى ثلاث سنين \* واما الخطأ المحض فهو ان لا يقصد قتله بل قصد شئ آخر  
 فاصابه فأتى منه فلاقصاص عليه وتجب فيه دية مخففة على ما قلته مؤجلة الى ثلاث سنين \* ومن صور  
 قتل الخطأ ايضا ان يقصد رمى مشرك او كافر فيصيب مسلما او يقصد قتل انسان يظنه مشركا بأن كان  
 عليه لباس المشركين او شعارهم فالصورة الاولى خطأ في الفعل والثانية خطأ في القصد \* (المسئلة  
 الثانية في حكم الديات) \* فدية الحر المسلم مائة من الابل فاذا عذمت الابل فجب قيمتها من الدراهم  
 او الدنانير في قول وفي قول بدل مقدرو هو الف دينار او اثنا عشر ألف درهم \* ويدل على ذلك ما روى  
 عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال كانت الدية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة

دينار او ثمانية آلاف درهم قال وكانت دية اهل الكتاب يومئذ على النصف من دية المسلم فكانت كذلك حتى اختلف عرقهم خيطيا فقال ان الابل قد غلت فترضها عمر على اهل الذهب الف دينار وعلى اهل الورق اثني عشر الف درهم وعلى اهل البقر مائتي بقرة وعلى اهل الشاة اثني شاة وعلى اهل الخلل مائتي حلة قال وترك دية اهل الكتاب فلا يرضها فيما رفع من الدية اخرج به ابوداود فذهب قوم الى ان الواجب في الدية مائة من الابل او الف دينار او اثنا عشر الف درهم وهو قول عمرو بن الزبير والحسن البصري وبه قال مالك والشافعي \* وذهب قوم الى انها مائة من الابل او الف دينار او عشرة آلاف درهم وهو قول سفیان الثوري واصحاب الرأي ودية المرأة نصف دية الذكر الحر ودية اهل الذمة والعهد ثلث دية المسلم ان كان كتابا وان كان مجوسيا فخمس الثلث ثمانمائة درهم وهو قول سعيد بن المسيب واليه ذهب الشافعي \* وذهب قوم الى ان دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم روى ذلك عن ابن مسعود وهو قول سفیان الثوري واصحاب الرأي وقال قوم دية الذمي نصف دية المسلم وهو قول عمر بن عبد العزيز وبه قال مالك واجده والاصل في ذلك ما روى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دية المعاهد نصف دية الحر اخرج به ابوداود وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل اهل الذمة نصف عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى اخرج به النسائي \* فمن ذهب الى ان دية اهل الذمة ثلث دية المسلم اجاب عن هذا الحديث بأن الاصل في ذلك كان النصف ثم رخصت من عمر دية المسلم ولم ترفع دية الذمي فبقيت على اصلها وهو قدر الثلث من دية المسلمين والدية في قتل العمد وشبه العمد مغلظة فحبب ثلاثون حقة وابلون جذعة واربعون خلفه في بطونها اولادها وهذا قول عمرو بن زيد بن ثابت وبه قال عطاء واليه ذهب الشافعي لما روى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل متعمدا دفع الى اولياء المقتول فان شاؤوا قتلوا وان شاؤوا اخذوا الدية وهو ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون خلفه وما صولحوا عليه فهو لهم وذلك لتشديد العقل اخرج به الترمذي وقال حديث حسن قريب من عن عتبة بن اوس عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فقال الاوان قتل العمد بالسوط والعصا والحر مائة من الابل اربعون ثنية الى بازل ما ماله من خلفه في رواية اخرى الا ان كل قتيل خطأ العمد وشبه العمد قتل السوط والعصا مائة من الابل فيها اربعون في بطونها اولادها اخرج به النسائي \* وذهب قوم الى ان الدية المغلظة اربع وخمس وعشرون بنت مخاض وخمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة وخمس وعشرون جذعة وهذا قول الزهري وربيعه واليه ذهب مالك واجد واصحاب الرأي \* وامامية الخطا فمخضفة وهي اخماس بالاتفاق غير انهم اختلفوا في تسميتها فذهب قوم الى انها عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة وهذا قول عمر بن عبد العزيز وسليمان بن يسار والزهري وربيعه وبه قال مالك والشافعي هو اهل قوم ابنا الملبون بنات المخاض يروون ذلك عن ابن مسعود وبه قال اجاد واصحاب الرأي هو الدية في قتل الخطا وشبه العمد على العاقلة وهم العصاة من الذكور ولا يجب على الجاني منها شيء لان النبي صلى الله عليه وسلم اوجبها على العاقلة ودية الاعضاء والامراف حكمها \* بين في كتب الفقه ودية اعضاء المرأة على النصف من دية اعضاء الرجل والله اعلم \* ( المسئلة الثالثة في حكم

وان يفرقا بين الله كلاما من  
سنته وكان الله واسعا  
حكيم الله ما في السموات  
وما في الارض ولقد وصينا  
الذين اوتوا الكتاب من  
قبلكم واياكم ان اتقوا الله  
وان تكفروا فان الله  
ما في السموات وما في الارض  
وكان الله غنيا جبارا والله  
ما في السموات وما في الارض

(الكفارة) \* الكفارة اعتاق رقبة مؤمنة ونجيب في مال القاتل سواء كان المقتول مسلما او مساهدا رجلا كان او امرأة حرا كان او عبدا فمن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فاذا قاتل ان كان واجدا للرقبة او قادرا على تحصيلها بوجود الثمن فاضلا عن نفقته ونفقة عياله وحاجته من مسكن ونحوه فعليه الاعتاق ولا يجوز له ان ينتقل الى الصوم فان هجر من الرقبة او عن تحصيل ثمنها فعليه صوم شهرين متتابعين فان افطر يوما متعمدا في خلال الشهرين او نسي النية او نوى صوما آخر وجب عليه استئناف الشهرين وان افطر يوما بعذر مرض او سفر هل يقطع التتابع اختلف العلماء فيه فمنهم من قال يقطع التتابع وعليه استئناف الشهرين وهو قول القاضي واظهر قولي الشافعي لانه افطر مختارا ومنهم من قال لا يقطع التتابع وعليه ان يبني وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والشعبي ولو حاضت المرأة في خلال الشهرين افطرت ايام الحيض ولا يقطع التتابع فاذا طهرت بنت لانه امر كتبه الله على النساء ولا يمكن الاحتراز عنه فان هجر من الصوم فهل ينتقل عنه الى الاطعام فيطعم ستين مسكينا ففيه قولان احدهما انه ينتقل الى الاطعام ككفارة الظهار هو الثاني لا ينتقل لان الله تعالى لم يذكره بدلا فقال فصيام شهرين متتابعين توبة من الله فنص على الصوم وجعل ذلك مقبولة لقتل الخطا والله اعلم \* قوله عز وجل ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ) نزلت في مقيس بن صباة الكنانى وكان قد اسلم هو واخوه هشام فوجد اخاه هشاما قتيلا في بنى النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بنى فهر الى بنى النجار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم ان علم قاتل هشام بن صباة ان تدفعوه الى اخيه مقيس يقتضى منه وان لم تعلموا ادفعوا اليه دينه فبلغهم الفهرى ذلك فقالوا سمعنا وطاعة لله ولرسوله ما علمه قاتلوا ولكن انؤدى اليه دينه فاعطوه مائة من الابل فانصرفا راجعين نحو المدينة فأتى الشيطان مقيسا فوسوس اليه فقال له تقبل دية اخيك لتكون عليك سبة اقل الفهرى الذى معك فتكون نفس مكان نفس وفضل الدية فتغفل الفهرى فرمى بصخرة فقتله ثم ركب بعير امن الابل وساق بقيتها راجعا الى مكة كافر وقال في ذلك

وكفى بالله وكبلا ان يشأ  
يذهبكم ايها الناس ويأت  
بآخرين وكان الله على  
ذلك قديرا من كان يريد  
ثواب الدنيا بالوقوف مع  
هو النفس فماله يطلب  
اخص الاشياء ويقف في  
ادنى المراتب (فصل الله ثواب  
الدنيا والآخرة) الدارين  
حيه ان اراده بالقنا فيه لانه

قلت به فهرا وجلت عقله \* سرارة بنى النجار رباب قارع  
وادركت ثارى واضطجعت موسدا \* وكنت الى الاصنام اول راجع

فنزله فيه ومن يقتل مؤمنا متعمدا يعنى قاصد القتل بجزاؤه جهنم (حالة فيها) يعنى بكفره وارتداده وهو الذى استناب اليه صلى الله عليه وسلم يوم قح مكة عن امنه من اهلها فقتل وهو متعلق باستار الكعبة (وغضب الله عليه) يعنى لاجل كفره وقتله المؤمن متعمدا (ولمعه) يعنى وطرده عن رحته (واعذله عذابا عظيما) اختلف العلماء في حكم هذه الآية هل هي منسوخة ام لا وهل لمن قتل مؤمنا متعمدا توبة ام لا فروى عن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس المن قتل مؤمنا متعمدا من توبة قال لا فتلوت عليه الآية التى في الفرقان والذين لا يدعون مع الله آلها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق الى آخر الآية قال هذه آية مكية نسخها آية مدنية ومن يقتل مؤمنا متعمدا بجزاؤه جهنم \* وفي رواية قال اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن فرحلت الى ابن عباس فقال نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شي هو في رواية اخرى

قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالمدينة والذين لا يدعون مع الله ألها آخر الى قوله مهانا فقال  
المشركون وما ينفي هنا الاسلام وقد هدانا بالله وقد قتلنا النفس التي حرم الله واتينا القوا حش  
فانزل الله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الى آخر الآية زاد في رواية فاما من دخل  
في الاسلام وعقله ثم قتل فلا توبة له اخرجاه في الصحيحين وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله  
تعالى عنه انه ناظر ابن عباس في هذه الآية فقال من اين لك انها محكمة فقال ابن عباس تكاثف  
الوحيد فيها وقال ابن مسعود انها محكمة وما ترداد الاشدة وعن خارجة ابن زيد قال سمعت زيد  
بن ثابت يقول انزلت هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم حائدا فيما بعد التي  
في الفرقان والذين لا يدعون مع الله ألها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق بستانه  
اخرجه ابو داود والنسائي وزاد النسائي في رواية بتانية اشهر وقال زيد بن ثابت لما نزلت هذه  
الآية التي في الفرقان والذين لا يدعون الله ألها آخر عجبنا من لينها فلبينا سبعة اشهر ثم نزلت  
العليلة بعد البينة فنسخت البينة واراها بالعليلة هذه الآية التي في سورة النساء وبالبينة آية الفرقان  
هو ذهب الا كثرون من علماء السلف والخلف الى ان هذه الآية منسوخة واختلفوا في ناسخها فقال  
بعضهم نسخها التي في الفرقان وليس هذا القول بالقوى لان آية الفرقان نزلت قبل آية  
النساء والمتقدم لا ينسخ المتأخر \* وذهب جمهور من قال بالنسخ الى ان ناسخها الآية  
التي في النساء ايضا وهي قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يسركم به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
\* واجاب من ذهب الى انها منسوخة عن حديث ابن عباس المتقدم المخرج في الصحيحين بان هذه الآية  
خبر عن وقوع العذاب بمن فعل ذلك الامر المذكور في الآية والنسخ لا يدخل الاخبار ولذا سلم انه  
يدخلها النسخ لكن الجمع بين الآيتين ممكن بحيث لا يكون بينهما تعارض وذلك بان يحمل  
مطلق آية النساء على تقييد آية الفرقان فيكون المعنى جزاؤه جهنم الامن تاب وقال بعضهم  
ما ورد عن ابن عباس انما هو على سبيل التشديد والمبالغة في الزجر عن القتل فهو كذا روى  
عن سفيان بن عيينة انه قال ان لم يقتل يقال له لا توبة لك وان قتل ثم ندم وجاء تابا  
يقال له لك توبة وقيل انه قد روى عن ابن عباس مثله وروى عنه ايضا ان توبته تقبل وهو قول  
اهل السنة ويدل عليه الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى واتى الفجار ابن تاب وآمن وعمل صالحا ثم  
اهتدى وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا واما السنة فاروى عن جابر بن عبد الله قال جاء اعرابي الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الموجبتان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات  
يشرك به شيئا دخل النار اخرجاه مسلم (ق) عن عباد بن الصامت قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في مجلس فقال تباعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم  
الله الا بالحق وفي رواية ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا بهتان تقترونه بين ايديكم وارجلكم  
ولا تصوني في معروف فن وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب شيئا من ذلك فستره الله عليه فامره  
الى الله ان شاء صفا عنه وان شاء عذبه فبايعناه على ذلك

\* (فصل) \* وقد تعلقت المعزلة والوعيدية بهذه الآية لعمدة مذهبهم على ان الفاسق يخلد في النار  
مواجاب علماء السنة بان الآية نزلت في كافر قتل مسلما وهو عقيس بن صبابه فتكون الآية على  
هذا مخصوصة وقيل هذا الوعيد لمن قتل مسلما مستحلا لقتله ومن استحل قتل مسلما كان كافرا

الوجود الحبط بالكل  
فلا يفوته شيء ( وكان الله  
سميعا ) بأحاديث نفوسكم  
( بصيرا ) بنياتكم وارادتكم  
بأعمالكم ( يا أيها الذين آمنوا )  
بالتوحيد والعلية وارادة  
نواب الدارين ( كونوا )  
ثابتين في مقام العدالة التي  
هي اشرف الفضائل  
( قوامين بالقسط شهداء )

وهو مخلد في النار بسبب كفره ومن ابي مجاز في قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم قال هي جزاؤه فان شاء الله ان يتجاوز عن جزائه فعل اخرجه ابوداود و قيل ان الخلود لا يقتضي التأيد بل معناه دوام الحالة التي هو عليها ويدل عليه قول العرب للابام خوالد وذلك لطول مكثها للدوام بقائها واذا ذكر الخلود في حق الكفار قرنه بذكر التأيد كقوله خالد بن فيسار ابا فاذن ان الخلود بهذه اللفظة علم ان المراد منه الدوام الذي لا يقطع اذا ثبت هذا كان معنى الخلود المذكور في الآية ان الله تعالى يعذب قاتل المؤمن عدا في النار الى حيث يشاء الله ثم يخرج منه منها بفضل رحمته وكرمه فانه قد ثبت في احاديث الشفاعة الصحيحة اخراج جميع الموحدين من النار وقيل ان قاتل المؤمن عدا عدوانا اذا تاب قبلت توبته بدليل قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ولان الكفر اعظم من هذا القتل وتوبة الكافر من كفره مقبولة بدليل قوله قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف واذا كانت التوبة من الكفر مقبولة فلا ن قبل من القاتل اولى والله اعلم قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) الآية قال ابن عباس نزلت في رجل من بني مرة بن عوف يقال له مرداس بن نهيك وكان من اهل فدا لم يسلم من قومه غيره فمسموا بسرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم تريد هم وكان على السرية رجل يقال له غالب بن فضالة البثي فمروا منه واقام ذلك الرجل المسلم فلما رأى الخيل خاف ان لا يكونوا مسلمين فاجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد هو والجبل فلما تلاحقت الخيل سمعهم يكبرون فحرف انهم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر وزل وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فتخشا اسماء بن زيد بسيفه فقتله واستلقى غنمه ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه الخبر فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك وجدا شديدا وكان قد سبقهم الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوه ارادة مامعه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على اسماء بن زيد هذه الآية فقال اسماء استغفر لي يا رسول الله فقال كيف انت بلا الله الا الله يقولها ثلاث مرات قال اسماء فزال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكررها حتى وددت اني لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اعتق رقبة وروى ابو ظبيان عن اسماء قال قلت يا رسول الله انما قالها خوفا من السلاح فقال افلا شققت عن قلبه حتى تعلم اقالها خوفا ام لا وفي رواية عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم على نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غنم فسلم عليهم فقالوا انما سلم عليكم ليتعود منكم فقاموا اليه فقتلوه واخذوا غنمه فانوابها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله يعني اذا سافرت الى الجهاد فتبينوا من البيان يقال تبينت الامر اذا تأملت قبل الاقدام عليه وفري فتبينوا من الثبوت وهو خلاف الجملة والمعنى قفوا وتبينوا حتى تعرفوا المؤمن من الكافر وتعرفوا حقيقة الامر الذي تقدمون عليه (ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام) يعني التحية يعني لا تقولوا لمن حياكم بهذه التحية انه انما قالها خوفا فقتلوهوا عليه بالسيف لتأخذوا ماله ولكن كفوا عنه واقبلوا منه ما نظره لكم وقرى السلم بفتح السين من غير الف ومعناه الاستسلام والانقياد اى استسلم وانقاد لكم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل السلام والسلم بمعنى واحد اى لا تقولوا لمن سلم عليكم (لست مؤمنا) بنى لست من اهل

تدلو على انفسكم او الوالدين والاقرين ان يكن غنيا او فقيرا قاله اولى بهما فلا تبعوا الهوى ان تعدلوا وان تلوا او تعرضوا ان الله كان بما تعملون خبيرا) بمحقوقها بحيث تكون ملكة راحنة فيكم لا يمكن منها صدور جور وميل منكم في شيء ولا ظهور



الايان فقتلوه بذلك قال العلماء اذا رأى الفزاة في بلد اوقرية اوحى من العرب شعار الاسلام  
يجب ان يكفوا عنهم ولا يضروا عليهم لا روى عن حصام المزني قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا بصت جيشا او سرية يقول لهم اذا رأيتم مسجدا او مسجدا مؤذنا فلا تقتلوا احدا  
اخرجه ابو داود والترمذي وقال اكثر الفقهاء لو قال اليهودى او النصراني انا مؤمن لا يحكم  
بإيمانه لانه يدعى ان الذى هو عليه ايمان ولو قال لا اله الا الله محمد رسول الله فعند بعض العلماء  
لا يحكم باسلامه حتى يتبرأ من دينه الذى كان عليه ويعترف انه دين باطل وذلك لان بعض  
اليهود يزعم ان محمدا رسول الى العرب خاصة لانه رسول الى كافة الخلق فاذا اعترف انه  
رسول الى كافة الخلق وان الذى كان عليه من اليهود او النصر باطل صح اسلامه وحكم بعينه  
وقوله تعالى ( يتخفون عراض الحياة الدنيا ) يعنى تطلبون النعمة التى هى من حطام الدنيا  
سريعة النفاذ والذهاب وعراض الدنيا منافها ومتاعها ( فعند الله مغائم كثيرة ) اى غنائم كثيرة  
من رزقه يغنكموها بغيركم بها من قتل من يظهر الاسلام ويتوذه وقيل معناه فعند الله ثواب  
كثير لمن اتقى قتل المؤمن ( كذلك كنتم من قبل ) يعنى كما كان هذا الذى اتى اليكم السلام فقتلتموه  
لست مؤمنا فقتلتموه كنتم انتم من قبل يعنى من قبل ان بعز الله دينه كنتم تستخفون انتم بدينكم  
كما استخفى هذا الذى قتلتموه بدينه من قومه حذرا على نفسه منهم وقيل معناه كذلك كنتم  
تأمنون في قومكم بهذه الكلمة فلا تحفروا من قالها ولا تقتلوه وقيل معناه كذلك كنتم من قبل  
مشركين ( فمن الله عليكم ) يعنى بالاسلام والهداية فلا تقتلوا من قال لا اله الا الله وقيل معناه  
من عليكم باعلان الاسلام بعد الاختفاء وقيل من عليكم بالتوبة ( فبينوا ) اى ولا تجعلوا بقتل  
مؤمن وهوئلا كيد الامر بالتبين ( ان الله كان بما تعملون خبيرا ) يعنى فلا تتهاونوا في القتل  
وكونوا متحيزين من ذلك محتالين فيه وقوله عز وجل ( لا يستوى القاعدون من المؤمنين  
غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم ) الآية ( خ ) عن زيد بن ثابت  
قال امل على النبي صلى الله عليه وسلم لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله  
باموالهم وانفسهم فجاءه ابن ام مكتوم وهو عليها على فقال والله يا رسول الله لو استطع الجهاد  
لجاهدت وكان اعمى فانزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم وفخذه على فخذي  
فقتلت على حتى خفت ان ترض فخذي ثم سرى عنه فانزل الله عز وجل غير اولى الضرر  
( ق ) من البراء بن عازب لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم زيدا فجاء بكتف فكدها وشكا ابن ام مكتوم ضرارته فزلت لا يستوى القاعدون من  
المؤمنين غير اولى الضرر وفي رواية اخرى لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين قال النبي  
صلى الله عليه وسلم ادعوا فلانا فجاءه معه الدواة والوح والكتف فقال اكتب لا يستوى القاعدون  
من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم فقال يا رسول الله  
انا ضرب فزلت مكانها لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله  
هذه الرواية الثانية اخرجها ابن الاثير في كتابه جامع الاصول و اضافها الى البخارى ومسلم ولم  
اجدها في كتاب الجمع بين الصحيحين للسميدى وفي هذه الآية فضل الجهاد في سبيل الله والحث  
عليه فقوله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين يعنى لا يعدل المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله

صفة نفس لا تباع هوى  
في جذب نفع دنيوى أو دفع  
مضرة ( يا ايها الذين آمنوا )  
بالايان التقليدى ( آمنوا )  
بالايان الحقيقى أو آمنوا  
بالايان العلمى آمنوا بالايان  
العلمى ( بالله ) ورسوله  
والكتاب الذى نزل على  
رسوله والكتاب الذى انزل  
من قبل ومن يكفر بالله

من المؤمنين المجاهدين في سبيل الله غير اولى الضرر يعنى اولى الزمانة والضعف في البدن والبصر فانهم يساوون المجاهدين لان العذر اقدهم عن الجهاد (م) عن جابر قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة رجلا ماسرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم حبسهم المرض (خ) عن انس قال رجنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا حبسهم العذر (خ) عن ابن عباس قال لا يستوى القاعدون من المؤمنين من بدر والخارجون اليها \* وقوله تعالى (فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة) يعنى فضيلة في الآخرة قال ابن عباس اراد بالقاعدين هنا اولى الضرر فضل الله المجاهدين على اولى الضرر درجة لان المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية واولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد فنزلوا عن المجاهدين درجة (وكلا) يعنى كلا من المجاهدين والقاعدين (وعدا الله الحسنى) يعنى الجنة بايمانهم (وفضل الله المجاهدين) يعنى في سبيل الله (على القاعدين) يعنى الذين لا عذر لهم ولا ضرر (اجر اعظيما) يعنى ثوابا جزيلا \* ثم فسر ذلك الاجر العظيم فقال تعالى (درجات منه) قال قتادة كان يقال للاسلام درجة والهجرة في الاسلام درجة والجهاد في الهجرة درجة والقتل في الجهاد درجة وقال ابن زيد الدرجات هي سبع وهي التي ذكرها الله في سورة براءة حين قال ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله الى قوله ولا يقطعون واديا الا كتب لهم وقال ابن محيرز الدرجات سبعون درجة ما بين كل درجتين حضرة الفرس الجواد المضر سبعين سنة (م) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى الله ربا وبالا سلام دينا وبمحمد رسولا وجبت له الجنة فتجب لها ابو سعيد فقال اعداها على يا رسول الله فاعادها عليه ثم قال واخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كباين السماء والارض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وآتى الزكاة وصام رمضان وحج كان حقا على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها فقالوا اولاد تبشر الناس بقولك فقال ان في الجنة مائة درجة اعداها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كباين السماء والارض فاذا سألت الله فاسأله الفردوس الاعلى فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة فان قلت قد ذكر الله عز وجل في الآية الاولى درجة واحدة وذكر في هذه الآية درجات فواجه الحكمة في ذلك قلت اما الدرجة الاولى فلتفضيل المجاهدين على القاعدين بوجود الضرر والعذر واما الثانية فلتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير ضرر ولا عذر فضلو عليهم بدرجات كثيرة \* وقيل يحتمل ان تكون الدرجة الاولى درجة المدح والتعظيم والدرجات درجات الجنة ومنازلها كما في الحديث والله اعلم \* قوله تعالى (ومغفرة) يعنى لذنوبهم يستترها ويصغى عنها (ورحمة) يعنى رافة بهم (وكان الله غفورا) يعنى لذنوب عباده المؤمنين (رحيما) يعنى بهم يتفضل عليهم برحمته ومغفرته \* عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل قال قال ايعابد من عبادي خرج مجاهدا في سبيل الله ابتغاء مرضاتي ضمنته ان ارجته ارجته بما

وملائكته وكتبه ورساله  
واليوم الآخر فقد وصل  
ضلالا بعيدا ان الذين  
آمنوا ثم كفروا اى تحيروا  
وترددوا بين جهتي  
الربوبية العلوية والسفلية  
لشدة النفاق وغلبة نور  
الظلمة تارة واستيلاء ظلمة  
النفس والهوى أخرى  
لاستواء الحالين فيهم حتى

اصاب من اجر او غنيمة وان قبضته ففرت له ورجته اخرجته التساق  
 \* (فصل) \* اهل ان الجهاد ينقسم الى فرض عين وفرض كفاية فرض العين ان يدخل العدو دار  
 قوم من المؤمنين وبلادهم فيجب على كل مكلف من الرجال من لا ضرره ولا ضرره من اهل  
 تلك البلدة الخروج الى عدوهم دفاعا عن انفسهم وعن اهلهم \* وجبر انهم وسواء في ذلك الحر  
 والعبد والفتى والفقير فيجب على الكافة \* وهو في حق من بعد عنهم من المسلمين فرض كفاية فان  
 لم تقع الكفاية بمن نزل بهم العدو فيجب مساعدتهم على من قرب منهم من المسلمين او بعد عنهم  
 وان وقعت الكفاية بالنزول بهم فلا فرض على الابدعين الاعلى طريق الاختبار هو لا يدخل في هذا  
 القرض اعني فرض الكفاية الفقراء والعبيد \* واذا كان الكفار قارين في بلادهم فعلى الامام ان لا يخل  
 كل سنة من غزاة يغزوهم فيها ما بنفسه او سراياه حتى لا يبطل الجهاد والاختبار \* والمطبق الجهاد  
 مع وقوع الكفاية بغيره لا يقع \* ولكن لا يفرض عليه لان الله تعالى وعد المجاهدين والقاصدين  
 الثواب بقوله وكلا وعد الله الحسنى ولو كان فرضا على الكافة لاستحق القاصدون عن الجهاد  
 العقاب لا الثواب والله اعلم \* قوله تعالى ( ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم ) الآية نزلت  
 في اناس تكلموا بالاسلام ولم يهاجروا منهم قيس بن القاكة بن المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة  
 واشباههما فلما خرج المشركون الى بدر خرجوا معهم فقتلوا مع الكفار فاذل الله تعالى هذه الآية  
 ان الذين توفاهم الملائكة يعني ملك الموت واحوانه وهم ستة ثلاثة منهم يلون قبض ارواح  
 المؤمنين وثلاثة يلون قبض ارواح الكفار \* وقبل ارادته ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ  
 الجمع على سبيل التعظيم كما يخاطب الواحد بلفظ الجمع \* وفي التوفى هنا قولان \* احدهما انه قبض  
 ارواحهم \* الثاني حشرهم الى النار فعلى القول الثاني يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يلون  
 تعذيب الكفار \* ظالمى انفسهم يعني بالشرك وقيل بالمقام في دار الشرك وذلك لان الله تعالى  
 لم يقبل الاسلام من احد بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يهاجروه ثم نسخ ذلك بعد فتح  
 مكة بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اخرجاه في الصحيحين \* وقيل ظالمى  
 انفسهم بخروجهم مع المشركين يوم بدر وتكثير سوادهم حتى قتلوا معهم فضربت الملائكة  
 وجوههم وادبارهم ( قالوا فيم كنتم ) سؤال توبيخ وتقرع يعني قالت الملائكة لهؤلاء الذين قتلوا  
 في اي الفريقين كنتم في فريق المسلمين ام في فريق المشركين فاعتذروا بالضعف عن مقاومة  
 المشركين وهو قوله تعالى اخبارا عنهم ( قالوا كنا مستضعفين ) يعني عاجزين ( في الارض )  
 يعني في ارض مكة ( قالوا ) يعني قال لهم الملائكة ( الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها )  
 يعني الى المدينة وتخرجوا من بين اظهر المشركين فاذلهم الله في قلوبهم كما مستضعفين واعلموا  
 بكذبهم ( فاولئك ) يعني من هذه صفتهم ( ما واهم ) يعني منزلهم ( جهنم وساءت مصيرا ) يعني  
 بش المصير مصيرهم الى جهنم \* ثم استثنى اهل العذر ومن علم ضعفه منهم فقال تعالى ( الا المستضعفين  
 من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ) يعني لا يقدر على حيلة ولا نفقة ولا قوة لهم  
 على الخروج من مكة ( ولا يهتدون سبيلا ) يعني ولا يعرفون طريقا يسلكونه من مكة الى المدينة  
 ( فاولئك ) يعني المستضعفين واهل الاعذار ( عسى الله ان يفيع عنهم ) يعني يتجاوز عنهم بفضله  
 واحسانه وعسى من الله واجب لانه اجمع وترح والله تعالى اذا اجمع عبدا وصله ( وكان الله

استحكمت الهيئات الظلمة  
 وازدادت الجبورة وضمت  
 العقائد الفاسدة والملكات  
 الكاسدة باستيلاء صفات  
 النفس واستعلائها مطلقا  
 فرانت على قلوبهم ( لم يكن الله  
 ليفقر لهم ) لكان الرين  
 الحاحب وفساد جوهر  
 القلب وزوال الاستعداد  
 ( ولا يهديهم سبيلا ) الى

عفو اغفورا) قال ابن عباس كنت انا وامى من هذا الله بنى من المستضعفين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو لهؤلاء المستضعفين في الصلاة (ق) عن ابى هريرة قال لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية قال اللهم ارحم الوالدين الوالدين الوالدين بن هشام وهياش بن ابى ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشد وطأتك على مضرا اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف قوله عز وجل (ومن يهاجر في سبيل الله يحد في الارض مراغما كثيرا وسعة) قال الزجاج معنى مراغما مهاجرا بمعنى يحد في الارض مهاجرا بمعنى ان المهاجر لقومه والمراغم لهم بمنزلة واحدة وان اختلف القطن وهو مأخوذ من الرغام وهو التراب يقال رغامته اذا التصق بالتراب وذلك لان الانف عضو شريف والتراب ذليل حقير فبطلوا قولهم رغامته كناية عن حصول الذل له ويقال راغمت فلانا بمعنى هجرته وطأته ولم يبال به رغامته ويقوى ذلك قول بعض اهل اللغة هو الخروج من بلاد العدو ورغامته وقيل معناه ان الرجل اذا خرج من قومه خرج مراغما اي ماضيا بهم ومقاطعا قال الفراء المراغم المضطرب والمذهب في الارض وانشد الزجاج في المعنى

الى بلد غير داني الهل \* بعيد المراغم والمضطرب

فلى هذا يكون معنى الآية يحد مذهبا يذهب اليه اذا رأى ما يكرهه هذا قول اهل اللغة في معنى المراغمة هو قال ابن عباس يحد مذهبا لا يتحول اليه من ارض الى ارض هو قال مجاهد يحد مترحزا فاعما يكره وقيل يحد منقلباً يقلب اليه وقيل المراغمة والمهاجرة واحدة يقال راغمت قومي اي هاجرتهم وسميت المهاجرة مراغمة لانه يهاجر قومه برغامه وقوله وسعة بمعنى في الرزق وقيل يحد سعة من الضلالة الى الهدى وقيل يحد سعة في الارض التي يهاجر اليها قال ابن عباس لما نزلت الآية التي قبل هذه سمعها رجل من بني ثعلبة شيخ كبير مريض يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما انا ممن استثنى الله عز وجل واتى لاجد حيلة ولى من المال ما يلقي الى المدينة وابعد منها والله لا ابيت الليلة بمكة اخرجوني فخر جوابه يحملونه على سرير حتى اتوا به التميم فادركه الموت فصفى بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك اياك على ما يابيك رسولك ثم مات فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو اوا في المدينة لكان اثم واو في اجر اوضحك المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فآثر الله عز وجل (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت) بمعنى قبل بلوغه الى مهاجرة (فقد وقع اجره على الله) بمعنى فقد وجب اجر هجرته على الله بايجابه على نفسه بحكم الوعد والتفضل والكرم لا وجوب استحقاق وتحمته قال بعض العلماء ويدخل في حكم الآية من قصد فعل طاعة من الطاعات ثم عجز عن اتمامها كتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملا وقال بعضهم انما يكتب له اجر ذلك القدر الذي عمل واتى به اتمام الاجر فلا والقول الاول اصح لان الآية انما نزلت في معرض الترهيب في الهجرة وان من قصدها ولم يبلغها لم مات دونها فقد حصل له ثواب الهجرة كاملا فكذلك كل من قصد فعل طاعة ولم يقدر على اتمامها كتب الله له ثوابها كاملا (وكان الله غفورا رحيم) يعني ويغفر الله له ما كان منه من القعود قبل الهجرة الى ان خرج مهاجرا قوله عز وجل (واذا ضربتم في الارض) يعني اذا سافرت فيها (فليس عليكم جناح) اي حرج واثم (ان تقصروا من الصلاة) يعني من اربع ركعات الى ركعتين وذلك في صلاة الظهر والعصر والعشاء واصل

الحق ولا الى الكمال ولا الى القسرة الاصلية لعدم قبولهم الهداية وصرف مذايهم بالايام لمكان استعدادهم في الاصل (الذين يهتدون الكافرين اولياء) لمناسبتهم اياهم في الاحتساب (من دون المؤمنين) لعدم الجفسية (يتغنون عندهم العزة فان العزة لله جميعا

القصر في اللغة التضييق وقبل هو ضم الشيء الى اصله وفسر ابن الجوزي القصر بالنقص ولم  
اره لاحد من اهل التفسير واللفظ وقيل معنى قصر الصلاة جعلها قصيرة بترك بعض ركعاتها  
او بعض اركانها ترخيصا لهذا السبب ذكروا في تفسير قصر الصلاة المذكورة في الآية قولين  
«احدهما انه في عدد الركعات وهو رد الصلاة الرابعة الى ركعتين» والقول لثاني ان المراد بالقصر  
ادخال التخصيف في ادائها وهو ان يكتفى بالاياء والاشارة عن الركوع والسجود والقول الاول  
اصح موبدل عليه لفظة من في قوله ان تقصروا من الصلاة ولفظة من هنا لتبعض وذلك يوجب  
جواز الاقتصار على بعض الصلاة فثبت بهذا ان تفسير القصر باسقاط بعض ركعات الصلاة اولي  
(ان ختمتم ان يفتنكم) يعني يقتلكم ويقتلكم في الصلاة (الذين كفروا) «ذهب داود الظاهري الى  
ان جواز القصر مخصوص بحال الخوف واستدل على صحة مذهبه بقوله تعالى ان ختمتم ان يفتنكم  
الذين كفروا ولان عدم الشرط يقتضي عدم المشروط فلي هذا لا يجوز القصر عند الامن ولا يجوز  
رفع هذا الشرط بخبر الواحد لانه يقتضي نسخ القرآن بخبر الواحد» وذهب جمهور اهل العلم  
الى ان القصر في حال الامن في السفر جائز ويدل عليه ما روى عن يعلى بن امية قال قلت لعمر بن  
الخطاب ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان ختمتم ان يفتنكم الذين كفروا فقد امن الناس  
فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله  
بها عليكم فاقبلوا صدقة اخبره مسلم وعن عبدالله بن خالد بن اسيدانه قال لابن عمر كيف تقصرون  
الصلاة وانما قال الله تعالى ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان ختمتم ان يفتنكم الذين  
كفروا فقال ابن عمر يا ابن اخي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتانا ونحن في ضلال فعلمنا فكان  
فيما علمنا ان امرنا ان نصلي ركعتين في السفر اخرج به النساء وعن ابن عباس رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خرج من المدينة الى مكة لا يخاف الاربع العالمين فصلى ركعتين اخرج به الترمذي  
والنسائي واجاب الجمهور عن قوله تعالى ان ختمتم ان كلمة ان تفيد حصول الشرط ولا يلزم عدم  
الشرط عدم الشرط بقوله تعالى ان ختمتم يقتضي ان عدم الخوف لا يحصل رخصة القصر  
واذا كان كذلك كانت الآية ساكنة عن حال الامن فانبات الرخصة حال الامن بخبر الواحد  
يكون اثبات الحكم سكت عنه القرآن وذلك غير ممتنع انما الممتنع اثبات الحكم بخبر الواحد على  
خلاف ما دل عليه القرآن فان قلت اذا كان هذا الحكم ثابتا في حال الامن والخوف فاقاعدة  
تقيده بحال الخوف قلت انما نزلت الآية على غالب اسفار النبي صلى الله عليه وسلم واكثرها  
لم يخل عن خوف العدو فذكر الله عز وجل هذا الشرط من حيث انه الاغلب في الوقوع وقوله  
تعالى (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا) اي ظاهر العداوة فلعل في هذا رخصتكم في قصر  
الصلاة لتلايحدوا الى قتلهم واغتيالكم سيلا وانما قال عدوا ولم يقل اعداء لانه يستوى فيه  
الواحد والجمع (فصل في احكام تتعلق بالآية) وفيه مسائل (للسئلة الاولى) في حكم القصر  
قصر الصلاة في حالة السفر جائز باجماع الامة وانما اختلفوا في جواز الاتمام في حال السفر فذهب اكثر  
العلماء الى ان القصر واجب في السفر وهو قول عمرو بن دينار وابن عمر وجابر وابن عباس قال الحسن  
وعمر بن عبدالعزيز وقاعدة وهو قول مالك وابي حنيفة ويدل عليه ما روى عن عائشة قالت فرض الله  
الصلاة حين فرضها ركعتين ثم اتمها في الحضر واقرت صلاة السفر على الفريضة الاولى وفي رواية

وقد نزل عليكم في الكتاب  
ان اذا سمعتم آيات الله  
يكفريها ويستهزأ بها فلا  
تعدوا معهم حتى يخوضوا  
في حديث غيره انكم اذا  
مثلهم ان الله جامع المنافقين  
والكافرين في جهنم جبا  
الذين يتربصون بكم فان  
كان لكم قلع من الله قالوا

أخرى قالت فرض الله الصلاة حين فرضا ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر أخرجه في الصحيحين «وذهب قوم إلى جواز الاتمام في السفر ولكن القصر أفضل يروى ذلك عن عثمان وسعد بن أبي وقاص وإليه ذهب الشافعي وأحدوه ورواية عن مالك أيضا يدل على ذلك ما روى البغوي بسند الشافعي عن عائشة قالت كل ذلك قد فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قصر واتم وعن عائشة أنها اعتمدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة حتى إذا قدمت مكة قالت يا رسول الله إني أنت وامى فصرت واتممت وصمت وافطرت قال أحسنت يا عائشة وما طاب على آخرجه النساء وظاهر القرآن يدل على ذلك لأن الله تعالى قال فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وقطة لا جناح أنما تستعمل في الرخصة لا فيما يكون حتما واجيب عن حديث عائشة فرض الله الصلاة ركعتين بأن معناه فرضت ركعتين أو لا وزيد في صلاة الحضر ركعتان على سبيل التعميم وأقرت صلاة السفر على جواز الاقتصار عليها وثبت جواز الاتمام بدليل آخر فوجب المصير إليه ليتمكن الجمع بين الأحاديث ودلائل الشرع «(المسئلة الثانية)» اختلف في صلاة المسافر إذا صلى ركعتين ركعتين هل هي مقصورة أم غير مقصورة «فذهب قوم إلى أنها غير مقصورة وأما فرض صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر يروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله وإليه ذهب سعيد بن جبير والسدي وأبو حنيفة فبطل هذا يكون معنى القصر المذكور في الآية هو تخفيف ركوعها وسجودها وقد تقدم الجواب عنه «وذهب قوم إلى أنها مقصورة وليست بأصل وهو قول مجاهد وطاوس وإليه ذهب الشافعي وأحمد» (المسئلة الثالثة) «ذهب الشافعي ومالك وأحدوا الجمهور إلى أنه يجوز القصر في كل سفر مباح وشرط بعضهم كونه سفر حرم أو عمرة أو جهادا أو سفر طاعة ولا يجوز القصر في سفر المعصية وقال أبو حنيفة والثوري يجوز ذلك» (المسئلة الرابعة) «اختلف العلماء في مسافة القصر فقال داود وأهل الظاهر يجوز القصر في قصر السفر وطوله يروى ذلك عن أنس أيضا وقال عمرو بن دينار قال لي جابر بن زيد أقصر برفة وأما طامة أهل العلم فإنهم لا يجوزون القصر في السفر القصير واختلفوا في حد الطويل الذي يجوز فيه القصر فقال الأوزاعي مسيرة يوم وكان ابن عمر وابن عباس يقصران ويفطران في مسيرة أربعة برد وهي ستة عشر فرسخا وإليه ذهب مالك وأحمد وإسحق وقول الحسن والزهري قريب من ذلك فإنهما قالا مسيرة يومين وإليه ذهب الشافعي فقال مسيرة يلبث قاصدين ستة عشر فرسخا كل فرسخ ثلاثة أميال فتكون ثمانية وأربعين ميلا بالهاشمي والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشرون أصبعاً معترضة معتدلة والأصبع ست شعيرات معترضة معتدلات وقال الثوري وأبو حنيفة وأهل الكوفة لا قصر في أقل من ثلاثة أيام

الممكن معكم وإن كان  
لكافرين نصيب قالوا الم  
تستوذ عليكم ونعمكم  
من المؤمنين قاله يحكم بينكم  
يوم القيامة ولن يجعل الله  
لكافرين على المؤمنين  
سيلا (التعزيبهم في الدنيا  
أو التقوى بعالمهم وجاهلهم  
فلا سبيل إلى ذلك وهم  
قد اخطأوا لأن العزة كلها  
صفة من صفات الله تعالى

«(فصل)» قيل قوله تعالى إن خفتن أن يفتنكم الذين كفروا وكلام متصل بما بعده من فصل عما قبله وتقديره وإن خفتن روى عن أبي أيوب الأنصاري أنه قال نزل قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة هذا التقدير ثم بعد ذلك سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الخوف فأنزل إن خفتن أن يفتنكم الذين كفروا أن الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا وإذا كنت فيهم الآية ومثل هذا في القرآن كثير يجيء الخبر بتمامه ثم ينسق عليه خبر آخر هو في الظاهر كالتصريح به وهو من فصل عنه «قوله عز وجل (وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة) الآية روى عن ابن عباس وجابر

ان المشركين لما رأوا رسوله صلى الله عليه وسلم واصحابه قاموا الى الظهر يصلون جميعا ندموا ان لا كانوا اكبوا عليهم فقال بعضهم لبعض دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آباتهم وامهاتهم يعني صلاة العصر فاذا قاموا اليها فشدوا عليهم فاقتلوهم فزول جبريل عليه السلام فقال يا محمد انها صلاة الخوف وان الله عز وجل يقول واذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة فعله صلاة الخوف وروى عن ابي عبيد المرزوقي في سبب نزول هذه الآية قال كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسفان وعلى المشركين خالد بن الوليد فوصلنا الظهر فقال المشركون لقد اصبنا غرة وفي رواية غلة ولوحلنا عليهم وهم في الصلاة فنزلت الآية بين الظهر والعصر فقوله تعالى واذا كنت فيهم هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واذا كنت يا محمد في اصحابك وشهدت معهم القتال فأقتلهم الصلاة ( فلتقم طائفة منهم معك ) يعني اذا حان وقت الصلاة واقتلها لاصحابك فاجعلهم فرقتين فلتقف فرقة منهم معك فتصلي بهم ( وليأخذوا اسلحتهم ) اختلفوا في هؤلاء الذين امرهم الله بأخذ السلاح فقيل اراد بهم الذين قاموا معه الى الصلاة فانهم يأخذون اسلحتهم في الصلاة فعلى هذا القول انما يأخذون من السلاح ما لا يشتغلون عن الصلاة ولا يؤذي به من الى جنبه كالسيف والخبر وذلك لانه اقرب الى الاحتياط وامنع للعدو من الاقدام عليهم فان كان السلاح يشغل بحركته وثقله عن الصلاة كالترس الكبير او يؤذي من الى جنبه كالرمح فلا يأخذونه وقيل اراد بهم الطائفة الذين بقوا في وجه العدو فانهم يأخذون اسلحتهم للحراسة وقيل يحتمل ان يكون امرا للفريقين بحمل السلاح لان ذلك اقرب الى الاحتياط ( فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ) يعني اذا صلى الذين معك وفرغوا من الصلاة فليكونوا من ورائكم يعني فليصرفوا الى المكان الذي هو في وجه العدو للحراسة ( ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا ) يعني ولتأت الطائفة التي كانت في وجه العدو ( فليصلوا معك ) الركعة الثانية التي بقيت عليك وتبوا بقية صلاتهم ( وليأخذوا حذرهم واسلحتهم ) يعني ان الله تعالى جعل الحذر وهو الحرز واليقظ آلة يستعملها الغازي في دفع العدو فلذلك جعله مأخوذا مع السلاح فان قلت لم ذكر في اول الآية الاسلحة فقط وذكر هنا الحذر والاسلحة قلت لان العدو قد يذنبه للمسلمين في اول الصلاة بل يظنون كونهم قائمين في الحاربة والمقاتلة فاذا قاموا الى الركعة الثانية ظهر لكفار ان المسلمين في الصلاة حينئذ ينتهزون الفرصة في الاقدام على المسلمين فلا جرم ان الله تعالى امرهم في هذا الموضع بزيادة الحذر من الكفار مع اخذ الاسلحة ( ود الذين كفروا ) يعني تمنى الكفار ( لو تظفون ) يعني لو وجدوكم غافلين ( عن اسلحتكم وامتنعكم ) يعني حواشكم التي بها بلاغكم في اسفاركم قسوهن بها ( فيمليون عليكم ميلة واحدة ) يعني فيقصدونكم ويحملون عليكم حلة واحدة وانتم مشتغلون بصلاتكم عن اسلحتكم وامتنعكم فيصيبون منكم غرة فيقتلونكم

\* ( فصل في احكام تتعلق بالآية وصفة صلاة الخوف ) \* وفيه مسائل \* ( المسئلة الاولى ) \* قال ابو يوسف والحسن بن زياد من اصحاب ابي حنيفة صلاة الخوف كانت خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لتغيره بعده فعلها وقال المزني من اصحاب الشافعي كانت ثابتة ثم نسخت واحجموا لهذه هذا القول بان الله تعالى خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى واذا كنت فيهم

منيع القوى والقدر له قوة  
القهر والعلية لكل فبقدر  
القرب منه وقبول نوره  
وقوته والاتصاف بصفاته  
تحصل العزة فهي بأهل الايمان  
اولى واهل الجلب والكفر  
بالزلة اولى ( ان المناقذين  
يتخادعون الله وهو خادعهم  
واذا قالوا الى الصلوة  
قاموا كسالى ) لمدم شوقهم

فأنت لهم الصلاة وظاهر هذا يدل على ان اقامة الصلاة مشروطة بكون النبي صلى الله عليه وسلم فيهم فدل على تخصيصه بها ولان كلمة اذا تفيد الشرطه وذهب جمهور العلماء والفقهاء الى ان هذا الحكم لما ثبت في حق النبي صلى الله عليه وسلم بحكم هذه الآية وجب ان يثبت في حق غيره من امته لقوله تعالى فاتبعوه ولقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي ولان ذلك اجماع الصحابة على فعلها وقد روى عن علي بن ابي طالب انه صلى صلاة الخوف باصحابه ليلة الهرير وكذلك ابو موسى صلى باصحابه صلاة الخوف وكذلك حذيفة بن اليمان صلاها باصحابه بطبرستان وليس لهؤلاء مخالف من الصحابة واجيب عن قوله تعالى واذا كنت فيهم فأنت لهم الصلاة بان هذا وان كان قد خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم فان سائر امته داخلون في هذا الحكم فهو كقوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الا ان يردن نص بتخصيصه صلى الله عليه وسلم بحكم دون امته كقوله تعالى حالص لك من دون المؤمنين ونظير قوله واذا كنت فيهم خذ من اموالهم صدقة فاذا كان هو المحاطب بها وقد ثبت حكم اخذ الزكاة لمن بعده من الائمة كان كذلك قوله واذا كنت فيهم واجيب عن نقطة اذا بان مقتضاها الثبوت عند الثبوت واما العدم عند العدم فغير مسلم \* (المسئلة الثانية) \* قال الخطابي صلاة الخوف انواع صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في ايام مختلفة واشكال متباينة يصرى في ذلك كله ما هو الاحوط للصلاة وابلغ في الحراسة فهي مع اختلاف صورها متفقة المعنى فن انواع صلاة الخوف ما اذا كان العدو في غير جهة القبلة فرق الامام باصحابه فرقتين فتقف طائفة وجاء العدو فتمرس ويصلي بالطائفة الاخرى ركعة فاذا قام الى الثانية اتعوا لانفسهم وذهبوا الى وجاء العدو فيمرسون وتأتى الطائفة الثانية التي كانت تمارس فيصلون بهم الركعة الثانية ويثبت جالسا في التشهد حتى يتعوا لانفسهم الصلاة ثم يسلم بهم ويدل على ذلك ما روى عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتي معه ركعة ثم ثبت قائما واتعوا لانفسهم ثم انصرفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلوا بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا فاتعوا لانفسهم ثم سلم بهم اخرجاه في الصحاحين الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم هو سهل بن ابي حمة وقد اخرجاه من رواية اخرى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه وذكر نحوه وهذا هو مختار الشافعي لانه اشد موافقة لظاهر القرآن واحوط للصلاة وابلغ في حراسة العدو اما كونه اشد موافقة لظاهر القرآن فان قوله وتأتى طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك يدل على ان الطائفة الاولى قد صلت وقوله فليصلوا معك ظاهره يدل على ان جميع صلاة الطائفة الثانية حصلت مع الامام وكونها احوط لامر الصلاة من حيث انه لا يكثر فيها العمل من الجحى والذهاب وكونها احوط لامر الحرب والحراسة من حيث انه اذا لم يكونوا في الصلاة كان امكن للحراسة والكر والفر والهرب ان احتاجوا اليه وذهب قوم الى ان الطائفة الاولى تصلى مع الامام ركعة ثم تذهب الى وجه العدو فتمرس وهم في صلاتهم ثم تأتى الطائفة الثانية فتصلى مع الامام الركعة الثانية ويسلم الامام ولا يسلون هم بل يذهبون الى وجه العدو وترجع الطائفة الاولى الى موضع الامام فتقضى بقية صلاتها ثم تذهب ثم تأتى الطائفة الثانية الى موضع الامام فتقضى بقية صلاتها يروى ذلك عن ابن مسعود

الى الحضور وتقومهم منه لظلة استعدادهم باستيلاء الهوى (ولن يحصل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ان المناقطين تخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا اكسا الى راؤن الناس ولا يذكرون الله الا قبلا مذنبين بين ذلك لالى



وهو مذهب أبي حنيفة ويدل على ذلك ما روى عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال فكبر فصلى خلفه طائفة منا وطائفة مواجهة العدو فركع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وسجد سجدتين ثم انصرفوا ولم يسلموا واقبلوا على العدو فصفوا مكانهم وجاءت الطائفة الاخرى فصفوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم ركعة وسجدتين ثم سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تم ركعتين واربع سجعات ثم قامت الطائفتان فصلى كل انسان منهم ركعة وسجدتين اخرجه النسائي قال ابو بكر بن السني سمع الزهري من ابن عمر ولم يسمع هذا منه والذي اخرجه في الصحيحين عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الاخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا وقاموا في مقام اصحابهم مقبلين على العدو وجاء اولئك فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة وفي رواية اخرى قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في بعض ايامه فقامت طائفة معه وطائفة بازاء العدو فصلى بالذين معه ركعة وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة وقضت الطائفتان ركعة ركعة وبهذه الرواية المخرجة في الصحيحين اخذ الاوزاعي واشهب المالكى وهو جائز عند الشافعي ايضا ثم قبل ان الطائفتين قضوا ركعتهم الباقية معا وقيل متفرقين وهو الصحيح والفرق بين الروایتين ان الطائفة الاولى ادركت اول الصلاة وهى في حكم من خلف الامام واما الطائفة الثانية فلم تدرك اول الصلاة والمسبوق فيما يقضى كالمفرد في حكم صلاته \* (المسئلة الثالثة) \* فيما اذا كان العدو في ناحية القبلة وصورة هذه الصلاة ما روى عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصفنا صفين خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا وبين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا ثم ركع وركعا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحو العدو فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالهجوم المؤخر في نحو العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود وركعا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخرا في الركعة الاولى فقام الصف المؤخر في نحو العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فمجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا قال جابر كما يصنع حرسكم هؤلاء باصراهم اخرجه مسلم بتمامه واخرج البخارى طرفا منه انه صلى صلاة الخوف مع النبي صلى الله عليه وسلم في الفزوة السابقة غزوة ذات الرقاع وبهذا الحديث اخذ الشافعي ومن وافقه فيما اذا كان العدو في جهة القبلة \* (المسئلة الرابعة) \* اذا اشتد الحرب والهم القتال صلوا رجالا وركبانا يؤمؤن بالركوع والسجود الى اى جهة كانت هذا مذهب الشافعي ومذهب أبي حنيفة انهم لا يصلون في هذه الحالة فاذا امنوا قضوا ما فاتهم من الصلاة ولصلاة الخوف صور اخر مذكورة في كتب الفقه وليس هذا موضعها والله اعلم \* وقوله تعالى ( ولا جناح عليكم ) اى ولا اثم ولا حرج عليكم ( ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم ) قال ابن عباس رخص الله لهم في وضع السلاح في حال المطر وحال المرض

هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن  
يضل الله فلن تجد له سبيلا  
يا ايها الذين آمنوا لا تتكفروا  
الكافرين أولياء) ثلاث يحدى  
اليكم كفرهم واحببهم  
بالصحة والمخالطة فانه لا شئ  
اقوى تأثيرا من الصبر والميل  
الى ولايتهم لا يخلو عن جنسية  
بينهم لوجود هوى كامن  
فيهم وضراوة بصادرة

لان السلاح ينقل حمله في هاتين الحالتين ( وخذوا حذرکم ) یعنی راقبوا عدوکم ولا تنظروا  
 عنه امرهم الله بالصفا والحرز والاحتياط ثلاثاً بقرأ العدو عليهم قال ابن عباس نزلت في النبي  
 صلى الله عليه وسلم وذلك انه غزا بني محارب وبني النضير فزولوا ولا يرون من العدو احدا فوضع  
 الناس السلاح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة حتى قطع الوادي والسماء ترش  
 بالمطر فسال الوادي فقال السيل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اصحابه بغلس تحت  
 شجرة فبصره غوث بن الحرث المحاربي فقال قلني الله ان لم يقتله ثم انحدروا من الجبل ومعه  
 السيف ولم يشعربه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم على رأسه وقد سل السيف من  
 غده وقال يا محمد من يمنعك مني الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عز وجل ثم قال اللهم  
 اكفني غوث بن الحرث بما شئت فاهوى غوث بالسيف ليضرب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فأكب لوجهه من زلحة زلحها فقدر السيف من يده فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فأخذ السيف ثم قال يا غوث من يمنعك مني الآن فقال لا احد فقال اشهدان لا اله الا الله وان  
 محمد عبده ورسوله واعطيك سيفك فقال لا ولكن اشهدان لا اقاتك ابدا ولا عين عليك عدوا  
 فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غوث لا تخبرني قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم اجل انا احق بذلك منك فرجع غوث الى اصحابه فقالوا له ويلك يا غوث ما منعك منه  
 فقال والله لقد اهويت اليه بالسيف لاضرربه فوالله ما درى من زلخني بين كفتي فخررت لوجهي  
 وذكر حاله لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسكن الوادي فقطع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الوادي الى اصحابه واخبرهم الخبر وقرأ هذه الآية ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى  
 من مطر او كنتم مرضى قال ابن عباس كان عبد الرحمن بن موف جريحاً قُتِلَ فيه ان تضوا  
 اسلحتكم وخذوا حذرکم یعنی من عدوکم ( ان الله اعد للكافرين عذاباً مهيناً ) یعنی يهانون به  
 قوله عز وجل ( فاذا قضيت الصلوة ) یعنی فاذا فرغتم من صلاة الخوف ( فاذكروا الله )  
 یعنی بالتسبيح والتمجيد والتهليل والتكبير واتوا على الله في جميع احوالكم ( قياماً وقعوداً  
 وعلى جنوبكم ) فان ما انتم عليه من الخوف جدير بالمواظبة على ذكر الله عز وجل والتضرع  
 اليه (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله في كل احيائه وقيل المراد  
 بالذكر الصلاة یعنی فصلوا الله قياماً یعنی في حال الصحة وقعوداً في حال المرض وعلى جنوبكم  
 یعنی في حال الزمانة والجراح ( فاذا لمأنتم ) یعنی فاذا اتمتم وسكنت قلوبكم واصل الطمأنينة  
 سكون القلب ( فاقموا الصلاة ) یعنی فاقموا اربعاً فلي هذا يكون المراد بالطمأنينة ترك السفر  
 والمعنى فاذا صرتم مقيمين في اوطانكم فاقموا الصلاة تامداً ربما من غير قصره وقيل معناه  
 فاقموا الصلاة باتمام ركوعها وسجودها فلي هذا يكون المراد بالطمأنينة سكون القلب عن  
 الاضطراب والامن بعد الخوف ( ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ) یعنی فرضاً  
 موقوتاً والكتاب هنا معنى المكتوب یعنی مكتوبة موقوتة في اوقات محدودة فلا يجوز اخراجها  
 عن اوقاتها على اى حال كان من خوف او امن وقيل معناه فرضاً واجباً مقدراً في الحضر اربع  
 ركعات وفي السفر ركعتين قوله تعالى ( ولا تنهوا في ابتغاء القوم ) سبب نزول هذه الآية  
 ان اباسيان واصحابه لارجعوا يوم احدثت النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم فشكوا من الم

ردية تشعلهم لا يؤمن عليهم  
 الوقوع في الكفر بغلبة  
 الهوى والنفس ( اريدون  
 ان تجعلوا الله عليكم سلطاناً  
 مينا ) جنة ظاهرة في عقابكم  
 برسوخ الهيئة التي بها يعملون  
 الى ولايتهم بعبادتهم وبجاستهم  
 ( ان المنافقين في الدرك  
 الاسفل من النار ) باعتبار  
 زيادة عذابه وشدة ايلامه

الجراحات فقال الله تعالى ولا تموتوا يعني ولا تصفوا ولا تتوانوا في ابتغاء القوم يعني في طلب ابي  
سفيان واصحابه ثم اورد عليهم الحجة ذلك والزمهم بها فقال تعالى ( ان تكونوا تأملون فانهم  
يأملون كما تأملون ) يعني ان حصول الالم قدر مشترك بينكم وبينهم وليس ما تكابدون من  
الوجع والالم الجراح مختص بكم بل هم كذلك فادالم يكن الالم ما فعالهم من قتالكم فكيف يكون  
ما فعالكم من قتالهم وكيف لا تصبرون مثل صبرهم مع انكم اولى بالصبر منهم لانكم مقرون بالحشر  
والنشر والتواب والعقاب والمشركون لا يقرون بذلك كله فانتم ايها المؤمنون اولى بالجهاد  
منهم وهو قوله تعالى ( وترجون من الله مالا يرجون ) يعني وتأملون من الله من الثواب  
في الآخرة مالا يرجون وقيل ترجون النصر والظفر في الدنيا واظهار دينكم على الاديان  
كلها ( وكان الله عليا حكيم ) يعني انه تعالى لا يأمركم بشئ الا وهو يعلم انه مصلحة لكم \*  
قوله عز وجل ( انا انزلنا اليك الكتاب بالحق ) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في رجل من  
الانصار يقال له طعمة بن ابيرق من بني ظفر بن الحرث سرق درعا من جاره يقال له قتادة بن  
النعمان وكانت الدرع في جراب فيه دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق في الجراب حتى انتهى  
الى داره ثم خباها عند رجل من اليهود يقال له زيد بن السمين فالتصت الدرع عند طعمة فحلف  
بالله ما اخذها وماله بهامن علم فقال اصحاب الدرع لقد راينا اثر الدقيق حتى دخل داره فلما حلف  
تركوه واتبعوا اثر الدقيق الى منزل اليهودي فأخذوه منه فقال اليهودي دفعا الى طعمة بن  
ايرق زادي في الكشف وشهد له جماعة من اليهود قال البغوي وجاء بوظفر قوم طعمة الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وسألوه ان يجادل من صاحبهم طعمة فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان يعاقب اليهودي وان يقطع يده فانزل الله هذه الآية وقيل ان زيد بن السمين اودع الدرع  
هند طعمة فجسمه طعمة فانزل الله هذه الآية انا انزلنا اليك يعني يا محمد الكتاب يعني القرآن بالحق  
يعني بالصدق وبالامر والهي والفصل ( لتحكم بين الناس بما اراك الله ) يعني بما علمك الله  
واوحى اليك وانما سمي العلم اليقيني رؤية لانه جرى مجرى الرؤية في قوة الظهور روى عن  
عمرانه قال لا يقولن احدكم قضيت بما اراي الله فان الله لم يجعل ذلك الا ليه صلى الله عليه وسلم  
ولكن ليهدر ايه لان الراي من ارسول الله صلى الله عليه وسلم كان مصيبا لان الله تعالى كان يريه  
اياه وان رأى احدنا يكون ظنا ولا يكون حقا قال المحققون دلت هذه الآية على ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما كان يحكم الا بالوحى الالهي والنص المنزل عليه ( ولا تكن ) يعني يا محمد  
( للمخائين خصما ) يعني ولا تكن لاجل المخائين وهم قوم طعمة متخاصم عنهم وتجادل عن طعمة مدافعا  
عنهم معيناه ( واستغفر الله ) يعني عاظمته من معاقبة اليهودي وقيل من جدالك من طعمة  
( ان الله كان غفورا ) يعني لذنوب عباده يستترها عليهم ويغفرها لهم ( رحما ) يعني بعباده المؤمنين  
\* ( فصل ) \* وقد تمسك بهذه الآية من يرى جوار صدور الدب من الانبياء وعالوا لولم يقع  
من الرسول صلى الله عليه وسلم ذنب لما امر بالاستغفار والجواب عما تسكوا به من وجوه احداها  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل المنهى عنه في قوله ولا تكن للمخائين خصما ولم يتخاصم  
عن طعمة لما سألوه ان يذب عنه وان يلحق الدرقة باليهودي فتوقف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن ذلك وانتظر ما يأتيه من الوحي السماوي والامر الالهي فنزلت هذه الآية واعلم رسول

واحراره لا باعتبار كونه  
ادون مرتبة اذ تأثير النار  
في المنافق اشد واكثر ايلاما  
لبقية استعداد فيه واما الكافر  
الاصلى اليهم فلم يعدم استعداد  
لا يتالم بعذابه كما يتالم المنافق  
وان كان اسوا حالامنه  
واعظم عذابا وهو انا  
( ولن نجد لهم نصيرا )  
يتصرهم من عذاب الله

الله صلى الله عليه وسلم بان طعمة كذاب وان اليهودى برئ من السرقة وانما مال صلى الله عليه وسلم الى نصرة طعمة وهم بذلك بسبب انه في الظاهر من المسلمين فامر الله بالاستغفار لهذا القدر الوجه الثاني ان قوم طعمة لما شهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة طعمة من السرقة ولم يظهر في الحال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوجب القدر في شهادتهم بان يقضى على اليهودى بالسرقة فلما اطلع الله على كذب قوم طعمة عرف انه لو وقع ذلك الامر لكان خطأ في نفس الامر فامر الله بالاستغفار منه وان كان معذورا الوجه الثالث يحتمل ان الله تعالى امره بالاستغفار لقوم طعمة لذنبهم عن طعمة فان استغفاره صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون لذنب قد سبق قبل النبوة وان يكون الذنوب امته الوجه الرابع ان درجة النبي صلى الله عليه وسلم الدرجات ومنصبه اشرف المناصب فلملو درجته وشرف منصبه وكال معرفته بالله عز وجل فابقع منه على وجه التأويل والسهو او امر من امور الدنيا فانه ذنب بالنسبة الى منصبه صلى الله عليه وسلم كاقيل حسنات الارباب سيئات القربين وذلك بالنسبة الى منازلهم ودرجاتهم والله اعلم \* قوله تعالى ( ولا تجادل عن الذين يخفون انفسهم ) يعنى ولا تجادل يا محمد عن الذين يظنون انفسهم بالخيانة وهم طعمة ومن عاونه وذبح عنه من اقدم على ذنب فقد خان نفسه لانه اوصها العذاب وحرماها من الثواب ولهذا قيل لمن ظلم غيره انما ظلم نفسه وقيل المراد بهذا الجمع كل من خان خيانة اى فلا تخاصم الخائن ولا تجادل عنه ( ان الله لا يحب من كان خوانا اثما ) يعنى خوانا بسرقة الدرع اثما يرميه اليهودى وهو برئ وانما قال تعالى خوانا اثما على المبالغة لانه تعالى علم من طعمة الافراط في الخيانة وركوب الآثم ويدل على ذلك انه لما نزل فيه القرآن لحق مكة مرتدا عن دينه ثم عاد على الحاج بن علاط فنقب عليه بيته فسقط عليه حجر من الحائط فلا اصبحوا اخرجوه من مكة فلقى ركبا فرض لهم وقال ابن سيل ومنقطع به فحملوه حتى اذا جن عليه الليل عدا عليهم فسرقهم ثم انطلق فركبوا في طلبه قادر كوه فرموا بالجارية حتى مات ومن كانت هذه حاله كان كثير الخيانة والآثم فلذلك وصفه الله تعالى بالمبالغة في الخيانة والآثم قال بعضهم اذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم ان لها اخوات ويروى عن عرائه امره بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة سرقها فاعف عنه يا امير المؤمنين فقال كذبت ان الله لا يؤخذ عبده في اول مرة \* قوله عز وجل ( يستخفون من الناس ) يعنى يستترون حياء من الناس يريد بذلك بنى ظفر بن الحرث وهم قوم طعمة ابن ايرق ( ولا يستخفون من الله ) يعنى ولا يستترون من الله ولا يستحيون منه واصل الاستخفاء الاستتار وانما فسر الاستخفاء بالاستحياء على المعنى لان الاستحياء من الناس يوجب الاستتار منهم ( وهو معهم ) يعنى والله معهم بالعلم والقدرة ولا يخفى عليه شئ من حالهم لانه تعالى لا يخفى عليه خافية وكفى بذلك زجرا للانسان عن ارتكاب الذنوب ( اذ يبيتون مالا يرضى من القول ) يعنى يضمرن ويقدرون ويترورون في اذهانهم واصل التبيت تدبير الفعل بالليل وذلك ان قوم طعمة قالوا فيما بينهم نرفع الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه يسمع قول طعمة ويقبل بيمينه لانه مسلم ولا يسمع قول اليهودى لانه كافر فلم يرض الله تعالى بذلك منهم فاطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على سرهم وما هموا به ( وكان الله بما يعملون محيطا ) يعنى انه تعالى لا يخفى عليه من اسرار عباده وهو مطلع عليهم ومحيط بهم لا يخفى عليه خافية ( هاتم هؤلاء ) هاتم بن عذرة يعنى با هؤلاء الذين هو خطاب لقوم من المؤمنين كانوا يذنبون

لانقطاع وصلتهم وارتفاع محبتهم مع اهل الله ( الا الذين تابوا ) رجعوا الى الله ببقية نور الاستعداد وقبول مدد التوفيق ( واصلحوا ) ما افسدوا من استعدادهم بقمع الهوى وكسر صفات النفس ورفع جبب القوى بانزهدوا بالرياضة ( واعتصموا بالله ) بالتمسك بمحبل الارادة

عن طعة وعن قومه ( جادلتم عنهم ) يعني خاصتم عنهم بسبب انهم كانوا يرونهم في الظاهر مسلمين  
 واصل الجدل شدة القتل لان كل واحد من الخصمين يريد ان يقتل صاحبه عما هو عليه والمعنى  
 هبوا انكم خاصتم وجادلتم عن طعة وعن قومه ( في الحياة الدنيا ) وقيل هو خطاب لقوم طعمة  
 وفي قراءة ابن مسعود جادلتم عنه والمعنى هبوا انكم خاصتم عن طعمة في الحياة الدنيا ( فن يجادل  
 الله عنهم يوم القيامة ) يعني اذا اخذه به ذنابه فهو استفهام بمعنى التوبيخ والتقريع ( ام من يكون  
 عليهم وكلا ) يعني محافظا ومحاميا عنهم من بأس الله اذا نزل بهم \* قوله تعالى ( ومن يعمل  
 سوا او يظلم نفسه ) زلت هذه الآية في ترغيب طعمة في التوبة وعرضها عليه \* وقيل زلت في قومه  
 الذين جادلوا عنه \* وقيل هي عامة في كل مسمى \* ومذهب لان خصوص السبب لا يمنع من اطلاق  
 الحكم ومعنى الآية ومن يعمل سوا أبيي به غيره كإفعل طعمة بالسرقة من قتادة \* وانما خص  
 ما يتعدى الى الغير باسم السوء لان ذلك يكون في الأكثر ايضا لا للضرر الى الغير او يظلم نفسه يعني  
 فيما يختص به من الحلف الكاذب ونحو ذلك \* وقيل معناه ومن يعمل سوا اى قبيحا او يظلم نفسه  
 برمي لبري \* وقيل السوء كل ما يأتى به الانسان والظلم هو الشرك فمادونه ( ثم يستغفر الله ) يعني  
 من ذنوبه ( بحمد الله غفورا رحيا ) \* ففي هذه الآية دليل على حكمين \* احدهما ان التوبة مقبولة  
 عن جميع الذنوب الكبار والصغار لان قوله ومن يعمل سوا او يظلم نفسه عم الكل \* والحكم  
 الثانى ان ظاهر الآية يقتضى ان مجرد الاستغفار كاف وقال بعضهم انه مقيد بالتوبة لانه لا يقع  
 الاستغفار مع الاصرار على الذنوب ( ومن يكسب اما ) يعني ومن يعمل ذنبا يأتى به ( فانما  
 يكسبه على نفسه ) يعني انما يعود وبال كسبه عليه والكسب عبارة عما يشيد جرم منفعة او دفع مضرة  
 فكأنه تعالى يقول يا ايها الانسان ان الذنب الذى ارتكبته انما احدث مضرة عليك فاقى مزه  
 عن الضر والنفع فأكثر من الاستغفار ولا تبس من قبول التوبة فاقى لغار لمن تاب \* وهذه  
 الآية زلت في طعمة ايضا ( وكان الله عليما ) يعني بسارق الدرع ( حكما ) يعني اذا حكم  
 عليه بالقطع \* وقيل معناه عليما بما في قلب عبده عند اقدمه على التوبة حكما تقتضى حكمته ان  
 يجاوز عن التائب ويقبل توبته ( ومن يكسب خطيئة او اثما ) قيل ان الخطيئة هي الصغيرة  
 من الذنوب والاثم هو الكبيرة \* وقيل الخطيئة هي الذنب المختص بفعله والاثم الذنب المتعدى الى  
 الغير وقيل ان الخطيئة هي سرقة الدرع والاثم هو عينة الكاذبة ( ثم يرم به برياً ) يعني ثم يخذف  
 بما جناه برياً منه وهو نسبة السرقة الى اليهودى ولم يسرق \* فان قلت الخطيئة والاثم اثنان فكيف  
 وحد الضمير في قوله ثم يرم به قلت معناه ثم يرم باحد هذين المذكورين برياً \* وقيل معناه ثم يرم  
 بهما فاكفى باحدهما عن الآخر وقبل انه يعود الضمير الى الائم وحده لانه اقرب المذكورين وقيل  
 ان الضمير يعود الى الكسب ومعناه ثم يرم بما كسب برياً ( فقد احتمل بهما ) البهتان من  
 البهت وهو الكذب الذى يصير في عظمة ( واثما مينا ) يعني ذنبا ياتى لانه يكسب الائم آثم  
 ورميه البرى \* باهت فقد جمع بين الامرين \* قوله عز وجل ( ولولا فضل الله عليك ورحمته )  
 هذه الآية متعلقة بقصة طعمة بن ابرق وقومه حيث ابسوا على رسول الله صلى الله وسلم امر  
 صاحبهم فقله تعالى ولولا فضل الله عليك يعني يا محمد بالتوبة ورحمته يعني بالعصمة وما اوحى اليك  
 من الاطلاع على اسرارهم فهو خطاب لاني صلى الله عليه وسلم ( لهمت طائفة منهم ) يعني من

وقوة العزيمة في توجهه  
 اليه ( واخلصوا دينهم لله )  
 بانفاء موانع السلوك من  
 صفات النفس وارانة خطاء  
 الشرك وقطع النظر عن  
 الغير في السير ( فاولئك  
 مع المؤمنين ) المؤمنين  
 ( وسوف يؤت الله المؤمنين  
 اجرا عظيما ) من مشاهدة  
 تجليات الصفات وحنة  
 الافعال ( ما يفعل الله بعذابكم  
 ان شكرتم وآمنتم وكان الله  
 شاكرا عظيما لا يحب الله  
 الجهر بالسوء من القول  
 الا من ظلم وكان الله سميعا  
 عليما ان تبدوا خيرا او تخفوه  
 او تعفوا عن سوء فان الله  
 كان عفوا قديرا ان الذين  
 يكفرون بالله ورسوله  
 ينجبون عن الحق والدين  
 وعن الجمع والتفصيل  
 ( ويريدون ان يفرقوا  
 بين الله ورسوله ويقولون  
 نؤمن ببعض وكفر  
 ببعض ) بالاحتجاب عن  
 الدين دون الحق والتفصيل  
 دون الجمع فينكرون الرسل  
 لتوهمهم وحدة \* ساقية  
 للتكثرة وجعما بالالتفصيل  
 وذلك هو ايمانهم ببعض  
 وكفرهم ببعض ( ويريدون  
 ان يتخذوا ) بين الايمان  
 بالكل جمعا وتفصيلا

بنى ظفروهم قوم طعمة ( ان يضلوك ) يعنى من القضاء بالحق وتوخي طريق العدل \* وقيل معناه يخطؤك في الحكم ويلبسوا عليك الامر حتى تدفع عن طعمة وذلك لان قوم طعمة عرفوا انه سارق ثم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يدفع عنه ويتزهد عن السرقة ويرى بها اليهودى ( وما يضلون الا انفسهم ) يعنى ان وبال ذلك يرجع عليهم بسبب تعاونهم على الائم وبشهادتهم له انه يرى فهم لما قدموا على ذلك رجوع وبالله عليهم ( وما يضرونك من شيء ) يعنى انهم وان سعوا في القاتك في الباطل فانت ما وقعت فيه لانك بنيت الامر على ظاهر الحال وما خطر ببالك ان الامر على خلاف ذلك \* وقيل معناه وما يضرونك من شيء في المستقبل فوعد الله ادامة العصمة وانه لا يضره احد ( وازل الله عليك الكتاب ) يعنى القرآن ( والحكمة ) يعنى القضاء بهما يعنى واوجب بهما بناء الحكم على الظاهر فكيف يضرونك بالقاتك في الثبوتات ( وعلمك ما لم تكن تعلم ) يعنى من احكام الشرع وامور الدين \* وقيل علمك من علم القيب ما لم تكن تعلم \* وقيل معناه وعلمك من خفيات الامور واطلعت على ضمائر القلوب وعلمك من احوال المناقين وكيدهم ما لم تكن تعلم ( وكان فضل الله عليك عظيما ) يعنى ولم يزل فضل الله عليك يا محمد عظيما فاشكره على ما اولاك من احسانه ومن عليك بنبوته وعلمك ما نزل عليك من كتابه وحكمته وعصمك من حاول اضلالك فان الله هو الذى تولاك بفضله وشملك باحسانه وكفاك غائلة من ارادك بسوء ففي هذه الآية تنبيه من الله عز وجل لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم على ما حباه من الطافه وما شمله من فضله واحسانه ليقوم بواجب حقه \* قوله تعالى ( لا خير في كثير من نجواهم ) يعنى من نجوى قوم طعمة \* وقيل هي مامة في جميع ما يتناجى الناس به والنجوى هي الاسرار في التدبير وقيل النجوى ما تفرد بتدبيره قوم سرا كان ذلك اوجهر او ناجية ساررته واصله ان يخلو في نجوة من الارض \* وقيل اصله من النجى والمعنى لا خير في كثير مما يدبرونه ويتناجون فيه ( الامن امر بصدقة ) يعنى الا في نجوى من امر بصدقة \* وقيل معناه لا خير فيما يتناجى فيه الناس ويخوضون فيه من الحديث الا فيما كان من اعمال الخير وقيل هو استثناء منقطع تقديره لكن من امر بصدقة وحث عليها ( او معروف ) يعنى او امر بطاعة الله وما يجيزه الشرع واعمال البر كلها معروف لان العقول تعرفها ( او اصلاح بين الناس ) يعنى الاصلاح بين المتباينين والمتخالفين ليتراجعا الى ما كانا فيه من اللفة والاجتماع على ما اذن الله فيه وامره \* عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بافضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال اصلاح ذات البين وان فساد ذات البين هي الحالقة اخرجته الترمذى وابوداود وقال الترمذى وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هي الحالقة لا اقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين (خ) عن سهل بن سعد ان اهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذهبوا بنا نصلح بينهم (ق) عن ام مكتوم بنت عتبة بن ابي معيط قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذى يصدق بين اثنين او قال بين الناس فيقول خيرا او ينهى خيرا زاد مسلم في رواية له قالت ولم اسمعه يرخص في شيء ما يقول الناس الا في ثلاث يعنى الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل وزوجه وحديث المرأة زوجها ( ومن يفعل ذلك ) يعنى هذه الاشياء التى ذكرت ( ابتغاء مرضات الله ) يعنى طلب رضاه لان الانسان اذا فعل ذلك خالصا لوجه الله نفسه وان فعله رياء وسمة لم ينفعه ذلك

والكفر بالكل طريقا ( أولئك هم الكافرون ) المحجوبون (حقا) بذواتهم وصفاتهم فان معرفتهم وهم وغلط وتوجيههم زندقة ليسوا من الدين ولا من الحق في شيء ( واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ) يهينهم بوجود الجبابرة وذلل النفس وصفاتها ( والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احد منهم أولئك سوف يؤتهم اجرهم ) من الجنات الثلاثة ( وكان الله غفورا ) يستر عنهم ذواتهم وصفاتهم التى هي ذنوبهم وجبههم بذاته وصفاته ( رحيم ) يرحمهم بفتحهم بالجنات الثلاثة وبالوجود الموهوب الحقايق والبقاء السرمدي ( يسالك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء ) علم يقينيا بالمكاشفة من سماء الروح ( فقد سألوا موسى اكبر من ذلك ) لان المشاهدة اكبر واعلى من المكاشفة ( فقالوا ان الله جهمرة فاخذتهم الصاعقة فظلمهم ثم اتخذوا الجبل بمن بعد ما جاءتهم البينات نجفوناهن ذلك ) بطلهم

لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث ( فسوف تؤتيه ) يعنى في الآخرة اذا فعل ذلك ابتغاء مرضاة الله ( اجر عظيما ) لاحد له لان الله سماء عظيما واذا كان كذلك فلا يعلم قدره الا الله \* قوله عز وجل ( ومن يشاقق الرسول ) نزلت في طعمة ايضا وذلك انه لما سرق وظهرت عليه السرقة خاف على نفسه القطع وانفضيحه فهرب الى مكة كافرا مرتدا عن الدين فانزل الله عز وجل فيه ومن يشاقق الرسول يعنى يخالفه في التوحيد والايان\* واصله من المشاقة وهى كون كل واحد منهما فى شق غير شق الآخر ( من بعد ما تبين له الهدى ) اى وضع له التوحيد والحدود وظهر له صحة الاسلام وذلك لان طعمة كان قد تبين له بما نزل فيه واطهر من سرقة ما يدل على صحة دين الاسلام فعادى الرسول صلى الله عليه وسلم واطهر الشقاق ورجع عن الاسلام ( ويتبع غير سبيل المؤمنين ) يعنى ويتبع غير طريق المؤمنين وما هم عليه من الايمان ويتبع عبادة الاوثان ( نوله ماتولى ) اى نكله فى الآخرة الى ماتولى فى الدنيا ونزكه وما اختار لنفسه ( ونصله جهنم ) يعنى ونلزمه جهنم واصله من الصلى وهو لزوم النار وقت الاستدقاء ( وساءت مصيرا ) يعنى وبئس المرجع الى النار\* روى ان الشافعى سئل عن آية من كتاب الله تدل على ان الاجماع حجة فقرأ القرآن ثلثمائة مرة حتى استخرج هذه الآية وهى قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وذلك لان اتباع غير سبيل المؤمنين وهو مفارقة الجماعة حرام فوجب ان يكون اتباع سبيل المؤمنين ولزوم جاعتهم واجبا وذلك لان الله تعالى الحق الوعيد بمن يشاقق الرسول ويتبع غير سبيل المؤمنين فثبت بهذا ان اجماع الامة حجة \* قوله عز وجل ( ان الله لا يفر ان يشرك به ) نزلت في طعمة بن ابرق ايضا لكونه مات مشركا وقال ابن عباس نزلت هذه الآية فى شيخ من الاعراب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبى الله انى شيخ منهمك فى الدنوب غير انى لم اشرك بالله منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اواقع المعاصى جراءة على الله عز وجل وماتوهت طرفه عين انى اعجز الله هربا وانى لادم نائب مستغفر فاحالى عند الله فانزل الله هذه الآية ان الله لا يفر ان يشرك به فهذا نص صريح بان الشرك غير مغفور اذ اقامت صاحبه عليه لانه قد ثبت ان المنرك اذا تاب من شركه وآمن بقلب توبته وصح ايمانه وغفرت ذنوبه كلها التى علمها فى حال الشرك ( ويغفر مادون ذلك ) يعنى مادون الشرك ( لمن يشاء ) يعنى لمن يشاء من اهل التوحيد قال العلماء لما اخبر الله انه يغفر الشرك بالايان والتوبة علمائه يغفر مادون الشرك بالتوبة وهذه المشيئة فحين لم يتب من ذنوبه من اهل التوحيد فاذا مات صاحب الكبيرة او الصغيرة من غير توبة فهو على خطر المشيئة ان شاء غفر له وادخله الجنة بفضل روحه وان شاء عذبه ثم يدخله الجنة بعد ذلك ( ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ) يعنى فقد ذهب عن طريق الهدى وحرم الخير كله اذ اقامت على شركه\* فان قلت لم تكررت هذه الآية بلفظ واحد فى موضعين من هذه السورة وما فائدة ذلك قلت فائدة ذلك التأكيد اولان الآية المتقدمة نزلت فى سبب ونزلت هذه الآية فى سبب آخر وهو ان الآية المتقدمة نزلت فى سبب سرقة طعمة بن ابرق ونزلت هذه الآية فى سبب ارتداده وموته على الشرك \* قوله عز وجل ( ان يدعون من دونه الا انا ) نزلت فى اهل مكة يعنى ما يعبدون من دون الله الا انا لان كل من عبد شيا فقد دنا حاجته من قوله انا اقول احدها انهم كانوا يعبدون اصنامهم باسماء الاناث فيقولون

المشاهدة مع بقاء ذواتهم اذ وجود البقية عند المشاهدة وضع التنى فى غيره ووضعه وطلب المشاهدة مع البقية طغيان من النفس ينشأ من رؤيتها كالات الصفات لنفسها وذلك ظلم ( وآتينا موسى سلطانا مينا ) تسلطا بالجملة عليهم بعد الافاقة ( ورفضنا فوقهم الطور بميثاقهم وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت واخذنا منهم ميثاقا غليظا فيما نقتضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طمع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون الا قليلا وكفرهم وقولهم على مريم بهتانا عليما وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه انى شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفضه الله اليه وكان الله عزيزا حكيمًا وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به ) رفع عيسى عليه السلام اتصال روحه عنه المفارقة عن العالم السفلى بالعالم العلوى وكونه

اللات والعزى ومناة قال الحسن كانوا يقولون لصنم كل قبيلة انثى بنى فلان \* واقول الثاني  
انا بمعنى امواتا قال الحسن كل شئ لا روح فيه كالجر والخشبة هو اناث قال الزجاج والموات  
كلها يخبر عنها كما يخبر عن المؤنث تقول هذه الجرة تعجني وهذه الدراهم تنفعني ولان الانثى ازل  
درجة من الذكور والميت ازل درجة من الحي كما ان الموت ازل من الحيوان وقد يطلق اسم  
الانثى على الجمادات \* والقول الثالث ان بعضهم كان يعبد الملائكة ويقول هن بنات الله (وان يدعون)  
اي وما يدعون (الاشيطانا مريدا) قال ابن عباس لكل صنم شيطان يدخل في جوفه ويترأى  
للسدنة والكهنة ويكلمهم فلذلك قال الله تعالى وان يدعون الا شيطانا مريدا \* وقيل هو ابليس  
لانه اغواهم واغراهم على عبادتها واطاعوه ف جعلت طاعتهم له عبادة \* والمريد والمارد هو المتمرّد  
العاقل الخارج عن الطاعة (لعه الله) اي ابعد الله وطرده عن رحته (وقال) يعني ابليس (لا تخذن  
من عبادك نصيبا مفروضا) يعني حظا مقدرا معلوما فكل ما طيع فيه ابليس فهو نصيبه ومفروضه  
واصل القرض القطع وهذا التعصيب هم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وساوسه (ولا ضلالتهم)  
عن طريق الحق والمراد به التزيين والوسوسة والافليس اليه من الاضلال شئ قال بعضهم لو كانت  
الضلالة الى ابليس لاضل جميع الخلق (ولا منينهم) قال ابن عباس يريد تنويف التوبة وتأخيرها وقال  
الكوفي امنهم انه لا جنة ولا نار ولا بعث \* وقيل امنهم ادراك الجنة مع عمل المعاصي \* وقيل ازين لهم  
ركوب الاهواء والاهوال الداعية الى العصيان \* وقيل امنهم طول البقاء في الدنيا ونعيمها ليؤثروها  
على الآخرة (ولا امرنهم فليبتكن آذان الانعام) يعني يقطعونها ويشقونها وهي البعيرة وذلك انهم  
كانوا يشقون آذان الباقاة اذا ولدت خسة ابطن وجاء الخامس ذكرا وحرموها على انفسهم الانتفاع  
بها ولا يردونها عن ماء ولا مرعى وسوّل لهم ابليس ان هذا قرينة (ولا امرنهم فليبتكن خلق الله)  
قال ابن عباس يعني دين الله هو تحليل الحرام وتحريم الحلال \* وقيل تغيير خلق الله هو تغيير الفطرة التي  
فطر الخلق عليها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه  
او ينصرانه او يمجسانه \* وقيل يحتمل ان يحمل هذا التغيير على تغيير احوال تتعلق بظاهر الخلق مثل  
الوشم ووصل الذعر ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشحات والمستوشحات والاختصاصات  
والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله اخراجا من رواية ابن مسعود ولهما عن اسماء قالت لعن النبي  
صلى الله عليه وسلم الواصلة والمستوصلة وقيل تغيير خلق الله هو الاختصاص وقطع الآذان حتى ان بعض  
العلماء حرّمه وكرهه انس اخصاص النعم وجوز بعض العلماء لان فيه غرضا ظاهرا (ق) عن سعد بن  
ابى وقاص قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد على عثمان بن مظعون التبتل لاختصينا  
التبتل هو ترك الكساح والانتقطاع للعبادة عن افغ قال كان ابن عمر يكره الاختصاص ويقول ان  
فيه نما الخلق اخرجهم مالك في الموطن ومناه في ترك الاختصاص نما الخلق يعني زيادتهم وقال ابن  
زيد هو التحنث وهو ان يشبه الرجل بالنساء في حركاتهن وكلامهن ولباسهن ونحو ذلك وقيل  
تغيير خلق الله هو ان الله تعالى خلق البهائم والانعام للركوب والاكل فحرّمها على انفسهم  
وخلق الشمس والقمر والنجوم والتار والاجار لمنفعة الناس فعبدوها من دون الله (ومن يتخذ  
الشيطان وليا من دون الله) يعني يتخذ ربا يعطيه فيما يأمر به وقيل الولي من الموالاة وهو  
الناصر (فقد خسر خسرانا مبينا) لان طاعة الشيطان توصله الى نار جهنم وهي غاية الخسران

في السماء الرابعة اشارة الى  
ان مصدر فيضان روحه  
روحانية تلك الشمس الذي  
هو بمثابة قلب العالم ومرجه  
اليه وتلك الروحانية نور  
يمرّك ذلك القلب بمشوقته  
واشراق اشعه على نفسه  
المباشرة لتحرّيكه ولما كان  
مرجه الى مقرّه الاصل  
ولم يصل الى الكمال الحقيقي  
وجب نزوله في آخر الزمان  
ينطفئ بدن آخر وحينئذ  
يعرفه كل احد فيؤمن به  
اهل الكتاب اي اهل العلم  
العارفين بالمبدأ والمعاد كلهم  
عن آخرهم قبل موت  
عيسى بالقضاء في الله واذا  
آمنوا به يكون يوم القيامة  
اي يوم بروزهم عن الجلب  
الجهانية وقيامهم عن حال  
خفتهم ونومهم الذي هم عليه  
الآن (قبل موته ويوم  
القيامة يكون عليهم شهيدا)  
شاهدهم يتجلى عليهم الحق  
في صورة كاشير اليه (فيظلم)  
عظيم (من الذين هادوا)  
اي بعبادتهم بحل النفس  
واتخاذها لها وامتثالهم  
عن دخول القرية التي هي  
حضرة الروح واعتدائهم  
في السبت بمخالفة النور  
والاختصاص عن كشف  
توحيد الافعال ونقضهم



«بقي في الآية سؤالان \* الاول قال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا والتصيب المفروض هو الشيء المقدور القليل وقال في موضع آخر لا تحتكن ذريته الا قليلا وقال لا غوينهم اجمعين الاعداد منهم المخلصين وهذا استثناء القليل من الكثير فكيف وجه الجمع فالجواب ان الكفار الذين هم حزب الشيطان وان كانوا اكثر من المسلمين في العدد لكنهم اقل من المؤمنين في الفضل والشرف وعلو الدرجة عند الله والمؤمنون وان كانوا اقل من الكفار لكنهم اكثر منهم لان لهم الفضل والشرف والسودد والغلبة في الدنيا وعلو الدرجة في الآخرة وانشد بعضهم في هذا المعنى نقال

وهم الاقل اذا تعدت مشيرة \* والاكثر ان اذا بعد السود

وقيل ان ابليس لما لم يزل من آدم ما اراد ورأى الجنة والبار وعلم ان لهذه اهلا ولهذه اهلا قال لا تتخذن من عبادك نصيبا مفروضا يعني الذين هم اهل النار \* السؤال الثاني من اين لا بليس العلم بالعواقب حتى يقول ولا صلته ولا غوينهم ولا غوينهم ولا غوينهم وقال في الاعراف ولا تجد اكثرهم شاكرين وقال في بني اسرائيل لا تحتكن ذريته الا قليلا فالجواب من ثلاثة اوجه \* احدها ان ابليس ظن ان تقع منهم هذه الامور التي يريدونها فحصل له ما ظنه وبذل على ذلك قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الوجه الثاني قال ابن الانباري المعنى لا تجتهدن ولا حرصن في ذلك لانه كان يعلم الغيب الوجه الثالث قال الماوردي من الجائر ان يكون قد علم ذلك من الملائكة بخبر من الله تعالى ان اكثر الخلائق لا يؤمنون بقوله تعالى (يعدم ويمنيهم) يعني الشيطان بعد حربه واوليائه ويمنيهم فوعده وتمنيته اياهم ما يوقع في قلب الانسان من طول العمر ونيل ما اراد من الدنيا ومن نعمها ولذاتها وكل ذلك غرور فيجب على العاقل ان لا يلتفت الى شيء منها فربما يطمع بغيره ولم يحصل له ما اراد منها واثن طالع عمره وحصل مقصوده فالموت وراءه يتقص عليه ما هو فيه وبقيل بعدهم ويمنيهم بأن لاجنة ولا نار ولا بعث فاجتهدوا في تحصيل الاذات الدنيوية (وما بعدهم الشيطان الا غرورا) يعني باطلا وضلالا (اولئك) يعني الذين اتخذوا الشيطان وليا (ما واهم جهنم) يعني مرجعهم ومستقرهم جهنم (ولا يجحدون عنها) يعني عن جهنم (محيسا) يعني مفرا وهد لا يعني لا يعدلون عنها الى غيرها ولا بد لهم من ورودها والخلد فيها لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بوعيد المؤمنين فقال تعالى (والذين آمنوا وعلوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار) يعني من تحت المساكن والقرى (خالدين فيها) يعني في الجنات (ابدا) بلا انتهاء ولا غاية \* والابد عبارة عن مدة الزمان المتدا الذي لا انقطاع له ولا يتجزأ كما يتجزأ غيره من الازمنة لانه لا يقال ابد كذا كما يقال زمن كذا وفي قوله خالدين فيها ابد دليل على ان الخلود لا يفيد التأييد والدوام لانه لو افاد ذلك لزم التكرار وهو خلاف الاصل فلم من ذلك ان الخلود عبارة عن طول الزمان لا على الدوام فلما تبع الخلود بالابد علم انه يراد به الدوام الذي لا ينقطع \* وقوله عز وجل (وعدا الله حقا) يعني وعد الله ذلك الذي ذكر وعدا حقا (ومن اصدق من الله قولا) يعني ليس احد اصدق من الله وهو توكيد ببلغ لقوله وعد الله حقا \* قوله تعالى (ليس بأمانيكم ولا أماني اهل الكتاب) الامنية افعولة من التمنية والتخي تقدير شيء في نفس وتصويره فيها والامنية هي الصورة الحاصلة في النفس من تخيل الشيء اذا وقع في نفسه و اراده

ميثاق الله واحتجابهم عن تعجيلات الصفات الذي هو كفرهم ما يات الله والانغماس في الرذائل كلها كقتل الانبياء والافتراء على الله بكون قلوبهم غلغا اي مغلشة بحجب خلقية لاسيل الى رفعها وبهتافهم على مريم وادماهم قتل عيسى عليه السلام من الخصال التي اجتماعهم انظم لا يعرف كنهه (حرمانا عليهم طيبات) جنات النعيم من تعجيلات الافعال والصفات وشهود الذات التي هي طيبات لا يعرف كنهها (احلت لهم) بحسب قابلية استعدادهم لولا هذه الموانع (وبصدهم) الناس بصحتهم ومراقتهم ودعوتهم الى الضلال او بصدقواهم الروحانية (عن سبيل الله كثير واخذهم الربوا وقد نهوا عنه) ربا فضول العلوم كالخلاف والجدل والاذات البدنية والحظوظ التي نهوا عنها (واكلهم اموال الناس بالباطل واعتدنا للكافرين منهم عذابا ليما) برذيل الحرص والطمع كأخذ الرشا واجرا التزويرات والتلبسات واستعمال علوم

القوى الروحانية بين الكفر والعقل النظري والعلم في تحصيل المآكل والمشرب وكسب الحطام وتحصيل لذات والشهوات الحسية والمآرب السبعة والبيعية عذبا مؤلما لوجود استعدادهم (لكن الرامضون في العلم) أي المحققون (منهم والمؤمنون) بالإيمان التقليدي المطابق الثابت (يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلوة والمؤتون الزكاة) أي يصفون بالتزكية والتحلية (والمؤمنون بالله) الموحدون بالتوحيد الباقي (واليوم الآخر) المعانيون لأحوال المعاد على ما هو عليه (اولئك سنؤتيهم أجرا عظيما) من حظوظ تجليات الصفات وجناتها (انا وحيانا إليك كما وحيانا إلى نوح والتينين من بعد وواحيانا إلى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وابوب ويونس وهرون وسليمان وآتيناه داود زبورنا ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما رسلا مبشرين) بتجليات

وفي الخطاب بقوله ليس بامانيكم ولا امانى اهل الكتاب قولان \* احدهما انه خطاب للمسلمين واهل الكتاب اليهود والصارى وذلك انهم اقتضوا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبىكم وكتابنا قل كتابكم فمن اولى بالله منكم وقال المسلمون نبينا خاتم الانبياء وكتابنا يقضى على الكتب وقد آمننا بكتابكم ولم تؤمنوا بكتابنا فمن اولى بالله منكم \* والقول الثاني انه خطاب لمشركى مكة في قولهم لا نبعت ولا نحاسب وخطاب لاهل الكتاب في قولهم لن نمسنا النار الا اياما معدودة والمعنى ليس الامر بالامانى انما الامر بالعمل الصالح (ومن يعمل سوا يحزبه) قال الضحاك يقول ليس لكم ماتميتم وليس لاهل الكتاب ماتموتوا ولكن من عمل سوا يعنى شركا فأت عليه يحزبه النار وقال الحسن هذا في حق الكفار خاصة لانهم يجازون بالعقاب على الصغير والكبير ولا يجزى المؤمن بسى عمله يوم القيامة ولكن يجزى بأحسن عمله ويتجاوز عن سيئاته ويدل على صحة هذا القول سياق الآية وهو قوله (ولا يجعله من دون الله وليا ولا نصيرا) وهذا هو الكافر فاما المؤمن فله ولي ونصير وقال آخرون هذه الآية في حق كل من عمل سوا من مسلم ونصراني وكافر قال ابن عباس هي عامة في حق كل من عمل سوا يحزبه الا ان يتوب قبل ان يموت فيتوب الله عليه وقال ابن عباس في رواية ابي صالح عنه لما نزلت هذه الآية شفت على المسلمين مشقة شديدة وقالوا يا رسول الله وانا من لم يعمل سوا غيرك فكيف الجزاء قال منه ما يكون في الدنيا فمن يعمل حسنة فله عشر حسنات ومن جوزى بالسيئة نقصت واحدة من عشر حسناته وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلبت آحاده اعشاره واما من كان جزاؤه في الآخرة فيقابل بين حسناته وسيئاته فيلقى مكان كل سيئة حسنة وينظر في الفضل فيعطى الجزاء في الجنة فيؤتى كل ذى فضل فضله ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابي هريرة قال لما نزلت من يعمل سوا يحزبه بلغت من المسلمين مبلغا شديدا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاربوا وسددوا في كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى البكية ينكها والشوكة يشاكها اخرجته مسلم عن ابي بكر الصديق قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت من يعمل سوا يحزبه ولا يجعله من دون الله وليا ولا نصيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر الا اقرئك آية انزلت على قلت بلى يا رسول الله قال فاقرأنيها فلا أعلم الا انى وجدت انقصاما في ظهري فتمطأت لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشأك يا ابا بكر قلت يا رسول الله بابى انت وامى وانا لم يعمل سوا وانا الجزيون باعمالنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امانت يا ابا بكر والمؤمنون قهزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم ذنوب واما الآخرون فيجتمع ذلك لهم حتى يحزوا به يوم القيامة اخرجته الترمذى وقال حديث غريب وفي اسناده وقال وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابي بكر وليس له اسناد صحيح هو قوله ولا يجعله من دون الله وليا ولا نصيرا قال ابن عباس يريد وليا يمنعه ولا نصيرا ينصره فان قلنا ان هذه الآية خاصة في حق الكفار فتاويلها ظاهر وان قلنا انها في حق كل مامل سوء من مسلم وكافر فانه لاولى لاحد من دون الله يوم القيامة ولا ناصر فالمؤمنون لاولى لهم غير الله وشفاعه الشافعين تكون باذن الله فليس يمنع احد احدا عن الله هو قوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات من ذكر او انثى وهو مؤمن) قال مسروق لما نزلت من يعمل سوا يحزبه قال اهل الكتاب انحن وانتم سواء فنزلت هذه الآية قال المفسرون بين الله تعالى بهذه الآية فضيلة المؤمنين

على غيرهم ونفظة من في قوله من الصالحات لتبعض لان احد الايقدار ان يستوجب جميع الصالحات بالعمل فاذا عمل بعضها استحق الثواب ( فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون فيها ) القبر نقرة في ظهر النواة ومنها ثبت النخلة قال ابن عباس يريد لا يتقصون قدر نقرة النواة وهذا على سبيل المبالغة في نفي الظلم ووعد بتوفية جزاء اعمالهم من غير نقصان \* قوله عز وجل ( ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله وهو محسن ) لما بين الله تعالى ان الجنة لمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن شرح الايمان وبين فضله فقال تعالى ومن احسن ديناً يعني ومن احكم ديناً والدين هو المشغل على كمال العبودية والخضوع والانتقاد لله عز وجل وهو الذي كان عليه ابراهيم صلى الله عليه وسلم \* واعلم ان دين الاسلام مبني على امرين \* احدهما الاعتقاد واليه الاشارة بقوله اسلم وجهه لله يعني انتقاد الله وخضوع له في سره وعلايته وقيل معناه اخلص طاعته لله وقيل فوض امره الى الله الامر الثاني من مباني الاسلام العمل واليه الاشارة بقوله وهو محسن يعني في عمله الله فيدخل فيه فعل الحسنات والمفروضات والطاعات وترك السيئات وقال ابن عباس في تفسير قوله وهو محسن يريد وهو موحد لله عز وجل لا يشرك به شيئاً قال العلماء وانما صار دين الاسلام احسن الاديان لان فيه طاعة الله ورضاه وهما احسن الاعمال وانما خص الوجه بالذكر في قوله اسلم وجهه لله لانه اشرف الاعضاء فاذا انتقاد الوجه لله وخضوع له فقد انتقاد الله جميع الاعضاء لانها تابعة له ( واتبع ملة ابراهيم ) يعني دين ابراهيم عليه السلام ( حنيفاً ) يعني مسلماً مخلصاً والحنيف المائل ومعناه المائل عن الاديان كلها الى الاسلام لان كل ماسواه من الاديان باطل \* وحنيفاً يجوز ان يكون حالاً لابراهيم ويجوز ان يكون حالاً للمتابع كما تقول رأيت ركباً قال ابن عباس ومن دين ابراهيم عليه السلام الصلاة الى الكعبة والطواف ومناسك الحج والحنان ونحو ذلك \* فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضي ان شرع محمد صلى الله عليه وسلم هو نفس شرع عليه السلام وعلى هذا لم يكن لمحمد صلى الله عليه وسلم شرع يستقل به وليس الامر كذلك فاجاب \* قلت ان شرع ابراهيم وملته داخلان في شرع محمد صلى الله عليه وسلم وملته مع زيادات كثيرة حسنة خص الله بها محمد صلى الله عليه وسلم فمن اتبع ملة محمد صلى الله عليه وسلم فقد اتبع ملة ابراهيم لانها داخلة في ملة محمد صلى الله عليه وسلم وشرع ابراهيم داخل في شرع محمد صلى الله عليه وسلم وانما قال تعالى واتبع ملة ابراهيم لان ابراهيم صلى الله عليه وسلم كان يدهو الى توحيد الله وعبادته ولهذا خصه بالذكر لانه كان مقبولاً عند جميع الامم فان العرب كانوا يقفرون بالانتساب اليه وكذا اليهود والنصارى فاذا ثبت هذا وان شرعه كان مقبولاً عند الامم وان شرع محمد صلى الله عليه وسلم وملته هو شرع ابراهيم وملته لزم الخلق الدخول في دين محمد صلى الله عليه وسلم وقبول شرعه وملته وقوله تعالى ( واتخذ الله ابراهيم خليلاً ) يعني صفياً وخلقة صفاء المودة . وقيل الخلقة الافتقار والانتفاع فتحليل الله المنتفع اليه وسمى ابراهيم خليلاً لانه انقطع الى الله في كل حال . وقيل الخلقة الاختصاص والاصطفاء وسمى ابراهيم خليلاً لانه والى في الله وما دى في الله . وقيل لانه تخلق بأخلاق حسنة وخلال كريمة وقيل لتحليل الحب الذي ليس في محبته خلل وسمى ابراهيم خليل الله لانه احبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل . وانشد في معنى الخلقة التي هي بمعنى المحبة قد تخللت مسلك الروح مني \* وبه سمي الخليل خليلاً

صفات اللطف ( وانه نذير ) بجليلات صفات القهر ( لتلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) ظهور وسلطنة بوجود صفة ما بعد رضاء ومحوها بامداد الرسل ( وكان الله عزيزاً ) قويا يقهرهم بمحو صفاتهم وافاء دوانهم ( حكيماً ) لا يفصل ذلك الاجمعة اتصافهم بصفاته اوبقائهم بذاته ( لكن الله يشهد بما انزل اليك ) لكونك في مقام الجمع وهو محبوبون لا يقررون به بل هو يشهد ( انزل به ) ملتبساً بعلمه اي في حالة كونه طالباً به بحيث انه علمه الخاص لا علمك ولا علم غيرك من غيره ( والملائكة يشهدون ) لكونك مراعباً للتفصيل في غير الجمع فهو الشاهد بذاته وباتمائه وصفاته ( وكفى بالله شهيداً ) اي الذات مع الصفات تكفي في الشهادة اذ لا موجود غيره ( ان الذين كفروا ) وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالاً حجبوا عن الحق لكون ضلالهم ( بعيداً ) ان الذين كفروا ( حجبوا عن الذين ) وظلموا ( منعوا ) استعداد انهم من حقوقها

من الكمال بارتكاب الرذائل وتسلط صفات النفس على قلوبهم ( لم يكن الله ليغفر لهم ) لرسوخ هيت الرذائل فيهم وبطلان الاستعداد ( ولا يهديهم طريقا ) لجهلهم المركب واعتقادهم الفاسد وعدم علمهم بطريق مامن طرق الكمال ( الا طريق جهنم خالدين فيها ابدًا ) نيران اشواق نفوسهم الى الاذها مع حرمانهم عنها ( وكان ذلك على الله يسيرا ) سهلا على الله لانجذابهم اليها بالطبيعة ( يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ) اما اليهود فباتعمق في الظاهر ونفى البواطن وحط عيسى عن درجة النبوة ومقام الانصاف بصفات الربوبية واما النصارى فباتعمق في البواطن ونفى الظواهر ورفع عيسى الى مقام الالهية ( ولا تقولوا على الله الا الحق ) بالجمع بين الظواهر والبواطن والجمع والتفصيل كما هو عليه التوحيد الحمدي والقول بكون عيسى مظهر لصفات الآلهية حياحياته داعيا الى مقام توحيد الاوصاف ( انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله

وقيل الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة سميت خلقة للاختلال الذي يلحق الانسان فيها وسمى ابراهيم خليلا لانه جعل فقره وفاقه وحاجته الى الله تعالى وخلقه لله العبد هي تمكنه من طاعته وعصمته وتوفيقه وسرّ خلعه ونصره والثناء عليه فقد اثنى الله عز وجل على ابراهيم عليه السلام وجعله اماما للناس يقتدى به واختلفوا في السبب الذي من اجله اتخذ الله ابراهيم خليلا فقال ابن عباس كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم ابا الضيفان وكان منزله على ظهر الدريق يضيف من مرّ به من الناس فاصاب الناس شدة حط فقصد الناس باب ابراهيم يطلبون منه الطعام وكانت الميرة تأتيه من صديق له بمصر فبعث ابراهيم غلامه الى خليفه الذي بمصر فقال خليفه لغان ابراهيم لو كان ابراهيم يريد انهاء الطعام لنفسه احتملنا ذلك له وقد دخل علينا مثل ما دخل على الناس من الشدة فرجع غلام ابراهيم بغين طعام فروا بيطحاء من الرمل سهلة فقالوا لو حملنا من هذه البطحاء ليرى الناس اننا قد جئنا بالميرة فانا نسحق ان نمرّ بهم وابلنا فارغة فلو من ذلك الرمل الترائر التي معهم ثم اتوا الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم فأعلموه وسارة نائمة فاهتم لذلك ولمكان الناس ببابه فقلبت عيناه فنام واستيقظت سارة وقد ارتفع النهار فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى قالت فاجابني قالوا نعم فقامت الى الترائر ففتحت فاذا هي ملاءى باجود دقيق يكون حوارى فأمرت الخبازين فخبزوا واطعموا الناس فاستيقظ ابراهيم فوجد ربح الطعام فقال يا سارة من اين لكم هذا فقالت من عند خليلك المصري فقال هذا من عند خليلي الله قال فيومئذ اتخذ الله خليلا وقيل لما رآه الله ملكوت السموات والارض وحاج قومه في الله ودعاهم الى توحيدهم ومنعهم من عبادة النجوم والشمس والقمر والافلاك وبذل نفسه للقاء في النيران وبذل ولده للقوبان وماله عليه الغنيان اتخذ الله خليلا وجعله اماما للناس يقتدى به وجعل النبوة فيه وفي ذريته . وقيل ان ابراهيم عليه السلام لما كسر الاصنام وعادى قومه في الله عز وجل اتخذ الله خليلا وقبل ما دخل عليه الملائكة فظنهم ضيفا فحسب اليهم عملا مشويا وقال كلوا على شرط ان تسبوا الله في اوله وتحمده في آخره فقال جبريل انت خليل الله فمن يومئذ سمي ابراهيم خليل الله (م) عن انس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا خير البرية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابراهيم خليل الله (فصل) . وقد اتخذ الله محمدا صلى الله عليه وسلم خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا فقد ثبت في الصحيحين عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو كنت متخذ اخليل غيري لانخذت ابا بكر خليلا وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذ اخليل لانخذت ابا بكر خليلا ولكنه اخي وصاحبي وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا اخرجه مسلم فقد ثبت بهذين الحديثين الخلقة لاني صلى الله عليه وسلم وزاد على ابراهيم عليه السلام بالحبة فمحمدا صلى الله عليه وسلم خليل الله وحبيبه فقد جاء في حديث عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا وانا حبيب الله ولا فخر اخرجه الترمذي باطول منه قوله تعالى ( والله مافي السموات وما في الارض ) قال اهل المعاني لما دعا الله الخلق الى طاعته وعبادته والانقياد لامره بين سعة ملكه ليرغب الخلق اليه بالطاعة وانما قال مافي السموات وما في الارض ولم يقل من لانه ذهب به مذهب الجنس والذي يعقل اذا ذكر وأريد به الجنس ذكر بلفظة ما ( وكان الله بكل شيء محيطا ) يعني عالم احاطة وهو العلم بالشيء من كل وجه حتى لا يشذ عنه نوع الاصله . وقيل يجوز ان يكون معناه محيطا بالقدرة عليه قوله

هو رجل ( ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن ) الآية قال ابن عباس نزلت في بنات أم كعب وقد تقدمت قصتهن في أول السورة وقالت عائشة هي البتية تكون في حجر الرجل وهو وليها فيرغب في نكاحها اذا كانت ذات جلال ومال بأقل من سنة صداقها واذا كانت غير مرغوب فيها قلة الجمال والمال تركها وفي رواية قالت هي البتية تكون في حجر الرجل وقد شر كته في ماله فيرغب منها فلا يتزوجها الدمامتا ويكره أن يزوجه غيره فيدخل عليه ويشر كته في ماله فيحبسها حتى تموت فقامهم الله عن ذلك وأنزل هذه الآية فقال ويستفتونك يعني ويستفترونك يا محمد في شأن النساء وحالهن والاستفتاء طلب الفتوى وهو اظهار ما أشكل من الاحكام الشرعية وكشفه وتبينه قال المفسرون والذي استفتوه فيه هو ميراث النساء وذلك أنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصغار من الاولاد فلما نزلت آية الميراث قالوا يا رسول الله كيف ترث المرأة والصغير فأجابهم بهذه الآية قل الله يفتيكم فيهن يعني قل يا محمد الله يفتيكم في شأن النساء وحالهن ( وما ينلي عليكم في الكتاب ) يعني يفتيككم فيما ينلي عليكم والمعنى ان الله يفتيككم في النساء بما أنزل في كتاب عليكم وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ والقرص منه تعظيم حال هذه الآية التي تنلي عليكم وانها في اللوح المحفوظ وأن العدل والانصاف في حقوق البتية من أعظم الامور عند الله تعالى التي تجب مراعاتها وان المخل بها ظلم ( في بنات النساء ) قبل معاده في النساء البتية وقيل في البتية ولاد النساء لأن الآية نزلت في بنات أم كعب ( اللاتي لا تزوجن ما كتب لهن ) يعني ما فرض لهن من الميراث وهذا على قول من يقول ان الآية نازلة في ميراث البتية والصغار وعلى القول الآخر معناه ما كتب لهن من الصداق ( وترغون أن ينكحوهن ) يعني ويرغبون في نكاحهن لالهن وجالهن بأقل من صداقهن وقيل معناه وترغون عن نكاحن لقمهن ودمايتهن وتمسكوهن رغبة في أهوالهن ( ق ) عن عائشة قالت هذه البتية تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن ينقص صداقها فهو أعز نكاحهن الآن يقسطوا لهن في اكل الصداق وأمروا بنكاح من سواهن قالت عائشة رضي الله عنها فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فأنزل الله عز وجل ( ويستفتونك في النساء الى قوله وترغون أن تنكحوهن فيهن لهن ان البتية اذا كانت ذات جلال ومال رغوا في نكاحها ولم يلحقوها بستمافي اكل الصداق واذا كانت مرغوبة أعز في قلة المال والجمال تركوها واتموا غير هاقال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهن أن ينكحوها اذ رغبا فيها الا أن يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفي من الصداق وقوله تعالى ( والمستضعفين من ولدان ) يعني ويفتيككم في المستضعفين من الودان وهم الصغار أن تعطوهم حقوقهم لان العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار أيضا فقامهم الله عن ذلك وأمروهم أن يعطوهم حقوقهم من الميراث ( وأن تقوموا اليه بالقسط ) يعني بالعدل في مهورهن ومواريتهن ( وما تطلوا من خير فان الله كان به عليما ) يعني فيما يزيدكم عليه وقوله تعالى ( وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو امراسا ) ( ق ) عن عائشة في قوله تعالى وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو امراسا قالت نزلت في المرأة تكون عند الرجل لا يستكثر منها فريد طلاقها ويتزوج غيرها فتقول له امسكني لا تطلقني ثم تزوج غيرها وأنت في حل من النفقة على والقسمتي قالت فذلك قوله

وكنته ( نفسا مجردة هي كلمة من كات الله اي حقيقة من حقائقه الروحانية روحا من ارواح ( وكلاه اقامها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ) بالجمع والفصيل ( ولا تقولوا بلانية ) زيادة الحياء والعلم على الذات فكأن الاله لانه اشياء ويكون عيسى جزء من حباته بالشيخ اوبالفرقة بين ذات الحق وعالم الود وعالم المصلحة فيكون عيسى متولدا من نوره بل قولوا ما اكل من حيث هو كل ويكون العلم والحياء عين الداب وكذا عالم الود والمنة ويكون عيسى قابلا فيه موجودا بوجوده حياحياته عالما بعله وذلك وحدته الدنية المعبر عنها بقوله انتهوا خير الحكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد ) زهه عن ان يكون موجود غيره في تولد منه ويفصل ويخالف به موجود مثلا بل هو الموجود من حيث هو وجود ( له ما في السموات ) الارواح ( وما في الارض ) الاجساد بكونها اسماء وظاهره وباطنه ( وكفى بالله وكلا ) يقوم مقام الخلق

تعالى فلاجناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا والصلح خير وقيل تزات في عرة بنت محمد بن مسلمة ويقال اسمها خولة وفي زوجها سعد بن الربيع ويقال له رافع بن خديج تزوجها وهي شابة فلما كبرت تزوج عليها امرأة أخرى شابة وأثرها عليها وجفا الأولى فأنت ابنة محمد بن مسلمة تشكك زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزات هذه الآية وقيل كان رجل له امرأة قد كبرت وله منها أولاد فأراد أن يطلقها ويتزوج غيرها فقالت لا تطلقني ودعني أقوم على أولادي واقسم لي كل شهرين ان شئت وان شئت فلا تقسم لي فقال أن كان يصلح ذلك فهو أحب اليّ فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فانزل الله هذه الآية وإن امرأة خافت من بعلها قبلا وقيل ظنت وقيل بل المراد نفس الخوف لان الخوف لا يحصل الا عند ظهور الامارات الدالة على وقوعه من بعلها يعني من زوجها والبعل هو السيد وسمى الزوج بعلا لانه سيد المرأة نشوازا يعني بغضا وقيل هو ترك مضاجعتها وأصله من النشز وهو المرتفع من الارض والنشوز قد يكون من الزوجين وهو ان يكره كل واحد منهما صاحبه فنشوز الزوج هو ان يعرض عن المرأة وهو قوله تعالى او اعراضا يعني بوجهه عنها او يعبس في وجهها او يترك مضاجعتها اويبسي عشرتها او يشتغل بغيرها وقيل المراد من النشوز اظهار الخشونة في القول والفعل والمراد من الاعراض السكوت عن الخير والشر والايذاء بل يعرض عنها بوجهه او يشتغل بغيرها (فلاجناح عليهما) يعني فلا حرج ولا اثم على الزوج والمرأة (ان يصلحا) من المصالحة وقرئ ان يصلحا بضم الياء وكسر اللام من الاصلاح (بينهما صلحا) يعني في القسمة والفقة وهو ان يقول الزوج للمرأة انك قد كبرت ودخلت في السن وانا اريد ان اتزوج امرأة جيلة شابة اوثرها عليك في القسمة ليلا ونهارا فان رضيت فاقبلي وان كرهت ذلك فارتكك وخليت سبيلك فان رضيت بذلك كانت هي المحسنة ولا تجبر على ذلك وان لم ترض بدون حقها كان على الزوج ان يوفى بها حقها من القسم والفقة او يسرحها باحسان وان امكسها ووفى بها حقها مع الكراهة لها كان هو المحسن قال ابن عباس فان صلحته على بعض حقها من القسمة والفقة جاز وان انكرت ذلك بعد الصلح كان ذلك لها ولها حقها (والصلح خير) يعني اقامتها بعد تخييرها ايها والمصالحة على ترك بعض حقها من القسم والفقة خير من الفرقة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تطلقني وامسكني واجعل يومى لعائشة ففعل فزات فلاجناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا والصلح خير فما اصطلمها عليه من شيء فهو جائز اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم لعائشة يومين يوما ويوم سودة (واحضرت الانفس الشح) الشح اقبج البخل وحقيقته الحرص على منع الخير وانما قال واحضرت الانفس الشح لانه كالا لمرء اللازم للفوس لانها مطبوعة عليه ومعنى الآية ان كل واحد من الزوجين يشح بنصيبه من الآخر فارأه تنح على مكانها من زوجها والرجل يشح عليها بنفسه اذا كان غيرها احب اليه منها (وان تحسنوا وتنقوا) هذا خطاب للزوج يعني وان تحسنوا ايها الأزواج الصلبة والعشرة وتنقوا الله في حق المرأة فانها امانة عندكم وقيل معناه وان تحسنوا بالاقامة معها على الكراهة وتنقوا ظلمها والجور عليها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) يعني فيما زيكم بما لكم قوله عز وجل

في افعالهم وصفاتهم وذواتهم عند فسادهم في التوحيد كما قال امير المؤمنين علي عليه السلام لا اله الا الله بعد فناء الخلق (لن يستكف المسيح ان يكون عبد الله ولا الملائكة المقربون) في مقام التفصيل اذ باعتبار الجمع لا وجود للمسيح ولا لغيره فلا يمكن اصلا واما باعتبار التفصيل فكل ما ظهر بتعين فهو ممكن والممكن لا وجود له بنفسه فضلا عن شيء غيره فيكون عبدا محتاجا ذليلا مفتقرا غير مستكف من دلة العبودية وان كان غيبا عن تعلق الاجسام بالجبراد المصنوع والتقدس عن دنس الطبائع كالملائكة المقربين الذين هم الارواح المبررة في الانوار المحضة (ومن يستكف من عباده) بظهور انيته ويستكبر) بظهوره في الظهور بصفاته (فسبحشهم اليه جميعا) بظهور نور وجهه وتجليه بصفة قاهرته حتى بضوا بالكلية في عين الجمع كما قال لمن الملك اليوم الله الواحد القهار وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى سبعين الف حجاب

من نور وظلمة لو كشفها  
لا تحرق سحابة وجهه  
ما انتهى اليه بصره من خلقه  
فاما الذين آمنوا بالصلاة  
في عين الجمع بمحو الصفات  
وطمس الذات (وعلموا  
الصالحات) بالاستقامة  
في الاعمال ومراعاة تفاصيل  
الصفات وتجلياتها (بوفهم  
اجورهم) وصفاتهم من  
جنان صفاته (ويزيدهم  
من فضله) بالوجود  
الموحد بعد الفناء في الذات  
(واما الذين استكبروا)  
بظهور انيتهم (واستكبروا)  
طغوا عند تجليات الصفات  
وتوهم بنورها  
فظهروا بها ونسوها  
الى انفسهم كن قال اناركم  
الاعلى (فيعذبهم عذابا ليليا)  
باحجابهم بقايا دواتهم  
وصفاتهم وحرمانهم من  
مقام الجمع (ولا يجدون لهم  
من دون الله) غير الله (وليا)  
بوالهم برفع حجاب الذات  
(ولانصيرا) ينصرهم في  
رفع حجاب الصفات البرهاني  
وهو التوحيد الذاتي والنور  
المبين وهو التفصيل في عين  
الجمع اي القرآن الذي هو  
علم الجمع والفرقان الذي  
هو علم التفصيل (يا أيها الناس

(ولن تستطيعوا ان تعدوا بين النساء) يعني ولن تقدرُوا ان تسووا بين النساء في الحب وميل  
القلب لان ذلك مما لا تقدرُونَ عليه وليس من كسبكم (ولو حرصتم) يعني على العدل والتسوية  
بينهن وقيل معناه ولو حرصتم على ذلك (فلا تميلوا كل الميل) يعني الى التي تميلونها في القسم  
والنفقة والمعنى انكم لستم منهينين عن حصول التفاوت في الميل القلبي لان ذلك خارج عن قدرتكم  
وصلى الله عليه وسلم قال من كانت له امرأتان فليعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط اخرج  
الترمذي وعند ابي داود من كانت له امرأتان قال الى احدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل عن  
مائتة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم فيعدل فيقول اللهم هذا قسمي فيما املك  
فلا تلني فيما تملك ولا املك يعني القلب اخرج ابي داود والترمذي والنسائي وقوله تعالى  
(فذرهما كما لغة) يعني فذرهما الاخرى التي لا تميلون اليها كالعلاقة لا بما ولا ذات بل  
كالثي المعلق لاهو في السماء ولا على الارض وقيل معناه فذرهما كالجسنة لاهي مختصة  
فتزوج ولاهي ذات بل فيحسن اليها (وان تصلحوا) يعني بالعدل في القسم (وتقوا)  
يعني الجور في القسم (فان الله كان عفورا) يعني لما حصل من الميل الى بعضهن دون بعض  
(رحما) يعني انكم حيث لم يكلفكم ما لا تقدرُونَ عليه (وان تفرقا) يعني ان لم يصلحوا واراد  
الفرقة (يفن الله كلا من سعته) يعني من فضله ورزقه والمعنى يعني الزوج وامرأة اخرى والمرأة زوج  
آخر وقيل معناه يموت زوج بما يحب والمرأة بما تحب ويوسع عليهم في هذا تسلية لكل واحد  
من الزوجين بعد الطلاق (وكان الله واسعا) يعني واسع النخل والرحمة وقيل واسع القدرة والعلم  
والرزق وقيل هو الغنى الذي وسع جميع مخلوقاته غناه (حكما) يعني فيما امر به ونهى به  
(فصل) فيما يتعلق بحكم الآية وجعله ان الرجل اذا كان تحت امرأتان او اكثر يجب  
عليه التسوية بينهما في القسم فان ترك التسوية بينهما في فعل القسم عصي الله عز وجل في ذلك  
وعليه القضاء للمظلومة والتسوية شرط في اليقوتة اما في الجماع فلا لان ذلك يدور على النشاط  
وميل القلب وليس ذلك اليه ولو كان في نكاحه حرة وامة قسم للحرة ليلتين وللامة ليلة  
واحدة واذا تزوج جديدة على قديمت كن معه فانه يخص الجديدة بان يبيت عندها  
سبع ليال ان كانت الجديدة نكرا وان كانت نيبا خصها بلاث ليال ثم انه يستأنف القسم ويسوي  
بينهن ولا يجب عليه قضاء عوض هذه الليالي للقديمت ويدل على ذلك ما روى ابو قلابة عن  
انس قال من السنة اذا تزوج البكر على الثيب اقام عندها سبعا وقسم واذا تزوج الثيب اقام  
عندها ثلاثا وقسم قال ابو قلابة ولو شئت لقلت ان انسا رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم  
اخرجاه في الصحيحين واذا سافر الرجل الى سفر حاجه جازله ان يحمل معه بعض نسائه بشرط  
ان يقرع بينهما ولا يجب عليه ان يقضي للباقيات عوض مدة سفره وان طالت اذا لم يزد  
مقامه في البلد على مدة المسافرين ويدل على ذلك ما روى عن عائشة قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفر افرغ بين نسائه فابتن خرج سهمها خرج بهامعه اخرج البخاري مع  
زيادة فيه واذا اراد الرجل سفر فله وجب عليه اخذ نسائه معه قوله تعالى (ولله  
ما في السموات وما في الارض) يعني عبيدا وملكا قال اهل المعاني لما ذكر الله تعالى انه يعني

من سعة وفضله اشار الى ما يوجب الرغبة اليه في طلب الخير منه لان من ملك السموات والارض  
لا تفتنى خزائنه ( ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ) يعنى من اليهود والنصارى  
واصحاب الكتب القديمة ( واياكم ) يعنى ووصيناكم يا اهل القرآن في كتابكم ( ان اتقوا الله )  
اى بان تقوا الله وهو ان توحده وتطيعوه وتحذروه ولا تخالفوا امره والمعنى ان الامر  
يتقوى الله شريعة قديمة اوصى الله بها جميع الامم السالفة في كتبهم ( وان تكفروا ) يعنى وان  
تجحدوا ما اوصاكم به ( فان الله مافى السموات وما فى الارض ) يعنى فان الله ملائكة فى السموات  
والارض هم المطوع له منكم \* وقيل معناه ان الله تعالى خالق السموات والارض وما فيهن  
ومالكهن والمنعم عليهم باصناف النعم ومن كان كذلك فحق لكل احد ان يتقيه ويرجوه  
( وكان الله غنيا ) يعنى عن جميع خلقه غير محتاج اليهم ولا الى طاعتهم ( جيدا ) يعنى محمودا  
على نعمه عليهم ( والله مافى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيل ) قال ابن عباس يعنى  
شهيدا على ان له فيهن عبيدا \* وقيل معناه وكفى بالله دافعا ومجبرا فان قلت ما لاداة في تكرير  
قوله تعالى والله مافى السموات وما فى الارض قلت الفائدة في ذلك ان لكل آية معنى تختص به اما  
الآية الاولى فمنها فان لله مافى السموات وما فى الارض وهو يوصيكم بتقوى الله فاقبلوا وصيته  
\* وقيل لما قال تعالى وان يتفرقا يفترقا يفترقا يفتن الله كلا من سعة بين ان له مافى السموات وما فى الارض وانه  
قادر على اغواء جميع الخلائق وهو المستغنى عنهم واما الآية الثانية فانه تعالى قال وان تكفروا  
فان لله مافى السموات وما فى الارض والمراد انه تعالى منزعه عن طاعات الطائعين وعن ذنوب  
المذنبين وانه لا يزداد جلاله بالطاعات ولا ينقص بالعاصى \* وقيل لما بين ان له مافى السموات  
وما فى الارض وقال بعد ذلك وكان الله غنيا جيدا فالمراد منه انه تعالى هو الغنى وله الملك  
فاطلبوا منه ما تطلبون فهو يعطيكم لانه مافى السموات وما فى الارض واما الثالثة فقال تعالى  
ولله مافى السموات وما فى الارض وكفى بالله وكيل اى فتوكلوا عليه ولا تتوكلوا على غيره فانه  
المالك لما فى السموات والارض \* وقيل تكريرا تعديدا لما هو موجب تقواه لتقواه وتطيعوه  
ولا تعصوه لان التقوى والخشية اصل كل خير \* قوله عز وجل ( ان بشأ يذهبكم ايها  
الناس ) قال ابن عباس يريد المشركين والمنافقين ( وبأت باخرين ) بغيركم هم خير منكم  
والمطوع له فقيه تهديد للكفار والمعنى انه يهلككم ايها الكفار كما اهلك من كان قبلكم اذ  
كفروا به وكذبوا رسله ( وكان الله على ذلك قديرا ) يعنى وكان الله على ذلك الاهلاك واعادة  
خيركم قادرا بليغا في القدرة لا يمتنع عليه شئ اراده لم يزل ولا يزال موصوفا بالقدرة على جميع  
الاشياء \* قوله تعالى ( من كان يريد ثواب الدنيا ) يعنى من كان يريد بعمله عرضا من الدنيا  
\* نزلت في منسكى العرب وذلك انهم كانوا يقولون بان الله تعالى خالقهم ولا يقولون بالبعث يوم  
القيامة فكانوا يتقربون الى الله ليعطيهم من خير الدنيا ويصرف عنهم شرها \* وقيل نزلت  
في المنافقين لانهم كانوا لا يصدقون بيوم القيامة وانما كانوا يطلبون بمجاهدكم مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حاجل الدنيا وهو ما ينالونه من الغنيمة ( فعد الله ثواب الدنيا والآخرة )  
يعنى الذين يطلبون باعمالهم وجهادهم ثواب الدنيا وما ينالونه من الغنيمة محطون قصدهم لان الله  
عنده ثواب الدنيا وثواب الآخرة فلو كانوا عفا لطلبوا ثواب الآخرة حتى يحصل لهم ذلك ويحصل

قد جاءكم برهان من ربكم  
وانزلنا اليكم نورامينا  
ظاما الذين آمنوا بالله  
بالتوحيد الذاتي واعتصموا  
به اى في كثرة الصفات  
وتفرقها وراعوا الجمع  
في التفاصيل ( فسيدخلهم  
في رحمة منه ) من جنات  
الصفات التى لا يعرف  
كنها ( وفضل ) من جنات  
الذات ( ويهديهم اليه  
صراطا مستقيما ) بالاستقامة  
الى الوحدة في تفاصيل  
الكثرة اورجة من جنات  
الافعال وفضل من جنات  
الصفات ويهديهم اليه  
صراطا مستقيما من تفاصيل  
الصفات الى الفناء في الذات  
والاول اول هذا المقام  
ولك التطبيق على تفاصيل  
وجودك واحوالك في نفسك  
حيث امكن من هذه  
السورة على القاصدة التى  
حررت في آل عمران والله  
تعالى اعلم ( يستفتونك قل الله  
يفتيكم في الكلالة ان امرؤ  
هلك ليس له ولد وله اخت  
فلها نصف مترك وهو  
يرثها ان لم يكن لها ولد فان  
كانت اثنتين فلهما الثلثان  
سماترك وان كانوا اخوة  
رجالا ونساء فلا ذكر مثل



لهم ثواب الدنيا على سبيل التبعة والمعنى ان من اراد بعمله الدنيا آتاه الله منها ما اراد وصرف عنه من شرها ما اراد وليس له ثواب في الآخرة يجزى به ومن اراد بعمله وجه الله وثواب الآخرة فسد الله ثواب الدنيا والآخرة يؤتبه من الدنيا ما قدر له ويجزى به في الآخرة خير الجراء ( وكان الله سمعا ) يعنى لا قوالهم وما يسرونه من طلب ثواب الدنيا ( بصيرا ) يعنى بذياتهم وما في نفوسهم وقيل بصيرا بمن يطلب الدنيا بعمله ومن يطلب الآخرة بعمله قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ) قال السدى ان فقيرا وغيا اختصهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فكان صفوه مع الفقير يرى ان الفقير لا يظلم الفنى فأنزل الله هذه الآية وامر بالقيام بالقسط مع الفنى والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة طهمة ابن ابرق فهي خطاب لقومه الذين جادلوا عنه وشهدوا له بالبطل فامرهم الله تعالى ان يكونوا قايمين بالقسط شاهدين لله على كل حال ولو على انفسهم واقاربهم فقال تعالى كونوا قوامين بالقسط والقوام مبالغة في القيام بالعدل في جميع الشهادات واجتناب الجور فيها قال ابن عباس كونوا قوامين بالعدل في جميع الشهادات على من كانت شهداء الله يعنى اقيموا شهادتكم لوجه الله كما امركم فيها فيقول الحق في شهادته ( ولو على انفسكم ) يعنى ولو كانت الشهادة على انفسكم امر الله العبد ان يشهد على نفسه بالحق وهو ان يقر على نفسه وذلك الاقرار يسمى شهادة في كونه موجبا للحق عليه ( او والدين والاقرين ) يعنى ولو كانت الشهادة على والدين والاقرين من ذوى رحمه واقاربهم والمعنى قولوا الحق ولو على انفسكم او على والدين والاقرين فاقبوا الشهادة عليهم الله تعالى ولا تحابوا غيا لنفاه ولا ترجعوا فقيرا لفقره فذلك قوله تعالى ( ان يكن ) يعنى المشهود عليه ( غيا او فقيرا قاله اولي بها ) يعنى منكم او المعنى كلوا امرهم الى الله تعالى فهو اعلم بهم وبمحالهم وانما قال بهما على التثنية لان رد الضمير الى المعنى دون اللفظ يعنى قاله اولى بالفنى وبالفقير ( فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا ) يعنى فلا تتبعوا الهوى واتقوا الله ان تعدلوا عن الحق في اداء الشهادة وقيل معناه اتركوا متابعة الهوى حتى تصيروا موصوفين بصفة العدل لان العدل عبارة عن ترك متابعة الهوى ( وان تلوا ) قرئ بواوين ومعناه ان يلوى الشاهد لسانه الى غير الحق قال ابن عباس يلوى لسانه بغير الحق ولا يقيم الشهادة على وجهها ( او تعرضوا ) يعنى او يعرض الشاهد عن الشهادة فيكتمها ولا يقيمها يقال لو يته حقه اذا دفعته عنه ومطلته به وقيل معناه وان تلوا عن القيام باداء الشهادة او تعرضوا عنها فتركوها وقيل معناه التحريف والتبديل في الشهادة من قولهم لويت الشئ اذا قلبته وقيل هو خطاب مع الحكماء يقول وان تلوا يعنى تملوا مع احد الخصمين دون الآخر او تعرضوا عنه بالكلية وقرئ تلوا بواو واحدة من الولاية فهو خطاب للحكام ايضا ومعناه فلا تلوا امور المسلمين وتضيعوهم او تعرضوا عنهم ( فان الله كان بما تعملون خبيرا ) يعنى انه تعالى يجازى المحسن باحسانه والمسي باسائه فيجازيكم باعمالكم قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله ) قال ابن عباس نزلت في عبد الله بن سلام واسد واسد بنى كعب وثعلبة بن قيس وسلام بن اخنوخ عبد الله بن سلام وسلمة بن اخيه ويامين بن يامين فهو لاء ومناهل الكتاب اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سوى ذلك من الكتب والرسول

حظ الاثنين بين الله لكم ان تسلموا والله بكل شئ عليم ( سورة المسادة ) ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ( يا ايها الذين آمنوا ) ( اوفوا بالعقود ) ( اي العراثم التي احكمتموها في السواك والفرق بين العهد والعقد ههنا ان العهد هو ايداع التوحيد فيهم في الارل كاسر والعقد هو احكام عزائم التكليف عليهم ليتأدى بهم الى الايفاء بما عاهدوا عليه فالحمد سابق والعقد لاحق وكل عزيمة على امر بوجوب اخراج ما في الاستعداد بالقوة الى الفعل تحديده وبين الله بحسب الوفاة والامتناع من نقضه بفتور او تفسير ( احملت لكم بهيمة الانعام ) جميع انواع الثمعات والحظوظ بالافوس السليمة التي لا تغلب عليها السبعة والسر كالفوس التي هي على طابع الانعام الثلاثة ( الاماني ) عليكم ) من الثمعات المنافية للفضيلة والعدالة فانها منهي عنها لجها من الكمال الشخصي والوحي ( غير محلي العبد وانتم حرم ) اي لا تمنعن بالخطوط في تحريككم للسلوك وشروعكم

فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم بل آمنوا بالله وبرسوله محمد والقرآن وبكل كتاب كان قبله فأنزل الله هذه الآية يا أيها الذين آمنوا يعني بمحمد والقرآن وبموسى والتوراة آمنوا بالله ورسوله اسم جنس يعني آمنوا بجميع رسله وقيل هو خطاب لاهل الكتاب جميعا والمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى والتوراة وبعيسى والانجيل آمنوا بمحمد والقرآن وقيل هو خطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا بالسنتهم ولم تؤمن قلوبهم آمنوا بقلوبكم حتى ينفذكم الايمان لان الايمان باللسان لا ينفع من غير مواطاة القلب وقيل هو خطاب للمؤمنين والمعنى يا أيها الذين آمنوا في الماضي والحال آمنوا في المستقبل ودومواوا ائذوا على الايمان ( والكتاب الذي نزل على رسوله ) يعني القرآن ( والكتاب الذي انزل من قبل ) يعني وآمنوا بالقرآن وبجميع الكتب التي انزلها على انبيائه قبل القرآن فيكون الكتاب اسم جنس لجميع الكتب ( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضللا بعيدا ) قوله عز وجل ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا ) قال ابن عباس نزلت في اليهود آمنوا بموسى ثم كفروا بعبادتهم الجمل ثم آمنوا بعد ذلك ثم كفروا بعيسى والانجيل ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقيل انهم آمنوا بموسى ثم كفروا بعده ثم آمنوا بدادوهم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم آمنوا ثم كفروا بعد الايمان ثم آمنوا يعني بالسنتهم وهو اظهارهم الايمان ليجري عليهم احكام المؤمنين ثم ازدادوا كفرا يعني بموتهم على الكفرة وقيل بذنوب احدثوها في الكفرة وقيل هم قوم آمنوا ثم ارتدوا الى الكفر ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا يعني بموتهم عليه وذلك لان من تكرر منه الايمان بعد الكفر والكفر بعد الايمان مرات كثيرة يدل على انه لا وقع للايمان في قلبه ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله ايمانا صحيحا وازديادهم الكفر هو استهزاؤهم وتلاعبهم بالايمان ومثل هذا التلاعب بالدين هل تقبل توبته ام لا حكمي عن علي بن ابي طالب انه قال لا تقبل توبته بل يقتل وذهب اكثر اهل العلم الى ان توبته مقبولة وقوله تعالى ( لم يكن الله ليغفر لهم ) يعني ما اقاموا على الكفر وماتوا عليه وذلك لان الله تعالى اخبرانه بنفرا الكفر اذا تاب منه بقوله قل للذين كفروا ان ينتهوا عن الكفر يغفر لهم ما قد سلف يعني من كفرهم ( ولا يهديهم سبيلا ) يعني طريق هدى وقيل لا يجعلهم بكفرهم مهتدين وقوله تعالى ( بشر المنافقين بان لهم عذابا اليم ) يعني اخبرهم يا محمد وانما وضع بشرهم كان اخبرتهم كما بهم وقيل البشارة كل خبر تنغيره بشرة الوجه سارا كان ذلك الخبر او غير ساره وقيل معناه اجعل موضع بشارتك لهم العذاب لان العرب تقول تحببك الضرب اى هذا بدل من تحببك قال الشاعر

وخيل قد دلفت لها بنجيل \* تحية بينهم ضرب وجيع

ثم وصف الله تعالى المنافقين فقال تعالى ( الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ) يعني يتخذون اليهود اولياء وانصارا وبطانة من دون المؤمنين وذلك لان المنافقين كانوا يقولون ان محمد الايم امره فيا الوون اليهود فقال الله تعالى ردا على المنافقين ( يتخذون عندهم العزة ) يعني يطلبون من اليهود العزة والمعونة والظهور على محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه ( فان العزة لله جميعا ) يعني فان القوة والقدرة والعلوية جميعا وهو الذي يزل اوليائه واهل طاعته كما

في الرياضه عد السير الى الله طلب الوصول فانه يجب حينئذ الاقتصاد على الحقوق اذا الاحرام في الظاهر صورة الاحرام الحقيقي للمالكين في طريق كعبة الوصول والقاصدين لدخول الحرم الآلهي وسراقات صفات الجلال والكمال ( ان الله يحكم ما يريد ) على من يريد من اوليائه ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ) من المقامات والاحوال التي يعلم بها حال السالك في سلوكه كالصبر والشكر والتوكل والرضا وانسائها اى لا تركبوا ذنوب الاحوال ولا تخرجوا عن حكم المقامات فانها شعائر دين الله الخالص وكان المواضع المعلومة المعلقة بما يفعل فيها كالطاف والسعي والنحر وغيرها والاتصال المعلومة في الحج شعائر يشعريها الحاج فهذه المقامات والمراتب والاحوال شعائر يشعريها حال السالك وكانه لا يجوز قتلها الشرع تغييرها على موضعها والخروج عن حكمها فكذلك هذه في شرع الصبي كبحكي عن

احدهم انه كان ينكلم  
في الصبر فذب عقرب  
على ساقه واحدت تصريه  
وهو على حاله لا ينجها  
فدلل عنه فقال استحي  
من ان اتكلم في مقام واما  
اهل ما يافيه ( ولا الشهر  
الحرام ) اي وقت الاحرام  
بالحلق الحلق وهو وقت  
السلوك والوصول  
بالروح عن حكمه  
والاشتغال بما يافيه ويصده  
عن وجهته ويبطئه في سيره  
( ولا الهدي ) ولا النفس  
المستعدة المدة للقربان  
عد الوصول الى فناء  
الحضرة الائمة على ما يشير  
اليه باستمائها في شغل  
بصرها عن طريقها  
او بصغفها او جل فوق  
طاقتها من الرياضة فيقطع  
دون اللوغ الى المحل  
( ولا القلائد ) ولا ما قلده  
النفس من شعار اهل السلوك  
والسنن والاعمال الظاهرة  
بتركها وتغييرها عن وضعها  
( ولا آية من آيات الحرام )  
ولا القاصدين المجدين  
في السلوك المجتهدين بتغييرهم  
ومنعهم عن الرياضة وابها  
عزائهم بالمخالطة وتقليل  
السعي وابهاهم انه لا حاجة  
بهم اليه وشغلهم بما يصدهم

قال تعالى وله العزة ورسوله وللمؤمنين ( وقد نزل عليكم ) يا معشر المسلمين ( في الكتاب ) يعني  
القرآن ( ان اذا سمعتم آيات الله يكفريها ويستهزأ بها ) قال المفسرون الذي انزل عليهم في الهى  
من بحالهم هو قوله تعالى في سورة الانعام واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم  
حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا انزل بمكة لان المشركين كانوا يخوضون في القرآن  
ويستهزؤن به في مجالسهم ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المناقون  
يجلسون اليهم ويخوضون معهم في الاستهزاء بالقرآن فهي الله المؤمنين عن القعود معهم بقوله  
( فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ) بأخذوا في حديث آخر غير الاستهزاء  
بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس دخل في هذه الآية كل محدث في الدين وكل  
مبتدع الى يوم القيامة ( انكم اذا مثلهم ) يعني انكم يا ايها الجالسون مع المستهزئين بآيات الله اذا  
رضيت بذلك فانتم وهم في الكفر سواء قال العلماء وهذا يدل على ان من رضى بالكفر فهو كافر  
ومن رضى بمنكر او حاط اهلكه كان في الاثم بمنزلتهم اذ رضى به وان لم يشره فان جلس اليهم  
ولم يرض بفعلهم بل كان ساخطا له وانما جلس على سبيل التقية والخوف فالامر فيه اهون من  
الجلوس معه مع الرضا وان جلس مع صاحب بدعة او منكر ولم يخض في بدعته او منكره فيجوز  
الجلوس معه مع الكراهة وقيل لا يجوز بحال والاول اصح ( ان الله جامع المنافقين والكافرين  
في جهنم جميعا ) اي انهم اجتمعوا في الدنيا على الاستهزاء بآيات الله وكذلك يجمعهم في عذاب  
جهنم يوم القيامة قوله عز وجل ( الذين يترصدونكم ) نزلت في المنافقين والمعنى ينتظرون  
ما يحدث بكم من خيرا وشر ( فان كان لكم فزع من الله ) اي ظفر على عدوكم وغنيمة تالونها منهم  
( قالوا ) يعني المنافقين لكم ( المنكن معكم ) يعني في الوقعة والفتح قاعطونا من الغنيمة وقيل  
معناه المنكن على دينكم وفي الجهاد كننا معكم فاجعلوا لنا نصيبا من الغنيمة ( وان كان للكافرين  
نصيب ) اي دولة وظهور على المسلمين ( قالوا ) يعني المنافقين لا كفار ( المنسحوذ عليكم )  
الاستحواذ هو الاستيلاء والقلبة يقال استحوذ فلان على فلان اي غلب عليه والمعنى المنفل بكم  
وتمكن منكم ومن قد انكم واسركم ثم لم تفعل ذلك وقيل معناه المنفل بكم على رايكم ( ونمنعكم  
من المؤمنين ) يعني من صلاتهم والدخول في دينهم وقيل معناه المنذفع المؤمنين بتحويلهم عنكم  
ومراسلتنا اياكم باخبارهم واسرارهم فهاوا نصيبا مما صبتهم عنهم ومراد المنافقين اظهار المنة على  
الكفار فان قلت لم يسمي ظفر المؤمنين فهاو سمي ظفر الكافرين نصيبا قلت تعظيما لشأن المؤمنين  
وتخصيضا لحظ الكافرين لان ظفر المؤمنين امر عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل النصر على  
المسلمين واما ظفر الكفار فهاو الاحظ دنى ونصيب خسيس لا يقي منه الا ما نالوه في الدنيا ولهم  
في الآخرة العقوبة الشديدة على ذلك النصيب الذي نالوه من المسلمين ( فانه يحكم بيسكم  
يوم القيامة ) يعني الفريقين فريق المؤمنين وفريق المنافقين والمعنى انما وضع السيف عن المنافقين  
في الدنيا لاجل كرامتهم بل اخرعناهم الى يوم القيامة ( ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين  
سيلا ) فيه قولان احدهما وهو قول علي بن ابي طالب وابن عباس ان المراد به يوم القيامة بدليل  
انه عطف على قوله فانه يحكم بينكم يوم القيامة روى ابن رجلا سأل علي بن ابي طالب عن  
هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سيلا وهم يقتلوننا فقال ولن يجعل الله للكافرين

او يكسلهم ( يتفون فضلا من ربهم ) بجلبات الاعمال ( ورضوانا ) بجلبات الصفات ( واذحلتهم ) بالرجوع الى البقاء بعد الفناء والاستقامة ( فاصطادوا ) اى فلا حرج عليكم في الحظوظ بل ربما كان تمتع النفس بالحظوظ اعانة لها في مشاهداتها ومكاشفاتها لشرفها وذكائها وشدة صفاتها ( ولا يجر منكم شأن قوم ان صدوكم عن السجد الحرام ) اى لا يكسبنكم بعض القوى الفسائية المانعة عن سلوككم ان تقهروها بالكلية بمنعها عن الحفوق التى تقوم بها فتبطلوها او تضعفوها عن منافعها وما يحتاج اليه من افعالها بسبب صدّها اياكم فان وبال ذلك هائلا اليكم اوعداوة قوم من اهلكم واقاربكم واصدقائكم بسبب منعهم اياكم عن التجريد والرياضة في السلوك ( ان تعندوا ) عليهم باضرارهم وقتهم وارادة الشر بهم فانه اضربكم في السلوك من منعهم اياكم ( وتعاونوا على البر والتقوى ) بتدبير تلك القوى وسياستها بالاحسان

يوم القيامة على المؤمنين سيلا والقول الثانى ان هذا في الدنيا والمعنى ان حجة المؤمنين ثابتة في الدنيا على الكافرين وليس لاحد ان يقلبهم بالجملة وقيل معناه ان الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سيلا بان يحسد دولة المؤمنين بالكلية حتى يستبهموا بضئهم فلا يبقى احد من المؤمنين وقيل معناه ان الله لا يجعل للكافرين على المؤمنين سيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة ويتفرع على ذلك مسائل من احكام الفقه منها ان الكافر لا يرث المسلم ومنها ان الكافر اذا استولى على مال المسلم لم يملكه بدليل هذه الآية ومنها ان الكافر ليس له ان يشتري عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالذمى بدليل هذه الآية \* قوله تعالى ( ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ) يعنى يعاملون الله وهو يحازيهم على خداعهم وقيل معناه يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم يظهرون له الاسلام ويطنون له الكفر وهو خادعهم يعنى والله يحازيهم بالعقاب وقيل انهم يعطون نورا يوم القيامة كما يعطى المؤمنون فيمضى المؤمنون بنورهم على الصراط ويطفا نور المنافقين ( واذاقموا الى الصلوة ) يعنى المنافقين ( قاموا كسالى ) يعنى متثاقلين وسبب هذا الكسل انهم يتعبون بها لانهم لا يريدون بفعلها ثوابا ولا يريدون به اوجه الله عز وجل ولا يخافون على تركها عقابا لان الداعى الى فعلها خوف الناس فلذلك وقع فعلها دلى وجه الكسل والفتور ( يراؤن الناس ) يعنى انهم لا يقومون الى الصلاة الا لاجل الرياء والسمعة لاجل الدين ولا يرون انها واجبة عليهم قال قتادة والله اولو الناس ماصلى منافق ( ولا يذكرون الله الا قليلا ) قال ابن عباس انما قل ذلك لانهم يفعلونه رياء وسمعة ولو ارادوا بذلك القليل وجهه الله لكان كثيرا وقيل لان الله لم يقبله ولو قبله لكان كثيرا \* وقيل المراد بذكر الله الصلاة والمعنى انهم لا يصلون الا قليلا لانهم متى لم يكن معهم احد من المؤمنين فلا يصلون واذا كانوا مع المؤمنين يتكفون فعلها ( مذبذبين بين ذلك ) يعنى متحيرين مترددين بين الكفر والايمان لانهم ليسوا مع المؤمنين حتى يجب لهم ما يجب للمؤمنين المحلصين ولا مع المشركين المصرحين بالشرك وهو قوله تعالى ( لالى هؤلاء ولالى هؤلاء ) يعنى ليسوا من المؤمنين حتى يجب لهم ما يجب للمؤمنين وليسوا من الكفار فيؤخذ منهم ما يؤخذ من الكفار ( ومن بضل الله فلن يجده سيلا ) يعنى طريقا الى الهدى ( ق ) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تعير الى هذه مرة والى هذه مرة قوله كمثل الشاة العائرة بالعين المهملة ومعناه المتخيرة المترددة لا تدرى لاي الغنمين تتبع ومعنى تعير تتردد وتذهب يمينا وشمالا مرة الى هذه ومرة الى هذه لا تدرى الى اين تذهب وهذا مثل المنافق مرة مع المؤمنين ومرة مع الكافرين او ظاهره مع المؤمنين وباطنه مع الكافرين \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لاتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين ) لما ذم الله عز وجل المنافقين بقوله مذبذبين بين ذلك نهى الله المؤمنين ان يتخافوا باخلاق المنافقين يقول لاتوالوا الكفار من دون اهل ملتكم ودينكم فتكونوا كمن اوجبت له الارمن المنافقين والسبب في هذا النهى ان الانصار بالمدينة كان لهم من يهودى بنى النضير وقريظة حلف ومودة ورضاع فقالوا يا رسول الله من يتولى فقال المهاجرين ( اتريدون ان تجعلوا الله عليكم سلطانا مينا ) يعنى اتريدون ان تجعلوا الكفار اولياء ان تجعلوا الله عليكم حجة بينة باتخاذكم الكفار اولياء

من دون المؤمنين فليست وجوا بذلك النار ثم بين مقر النار من المنافقين فقال تعالى ( ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ) يعني في الطبقة الذي في قعر جهنم والاربع درجات بعضها فوق بعض سميت طبقات جهنم درجات لانها متدركة متتابعة وقبل الدرك بيت مقفل عليهم تنوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم وقيل هي توابيت من حديد مقفلة عليهم في النار فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا من الكافر قلت ان المنافق مثل الكافر في الكفر وزيادة وهو انه ضم الى كفره نوما آخر من الكفر اخبت منه وهو الاستهزاء بالاسلام والمسلمين واقشاء اسرار المسلمين ونفاقها الى الكفار فلهذا السبب جعل الله عذاب المنافقين اشد عذابا من الكفار والمنافق من اظهر الايمان واطن الكفر وقيل هو الذي يصف الاسلام بلسانه ولا يعمل بشراعه ولا يتقيد بقيوده ولا يدخل تحت احكامه وامانته من ارتكب ما يفسد به منافقا فلا غليظ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان فان هذه الخصال صفات المنافقين فمن فعلها فقد تشبه بالمنافقين \* وقوله تعالى ( وان تجد لهم نصيرا ) يعني وان تجد يا محمد لهؤلاء المنافقين ناصرا ينصرهم من عذاب الله اذا نزل بهم ثم استثنى الله عز وجل من تاب من المنافقين فقال تعالى ( الا الذين تابوا ) يعني من النفاق ( واصلموا ) يعني اصلحوا الاعمال فعملوه بما امر الله به وادوا فرائضه وانتهوا عما نهاهم عنه ( واعتصموا بالله ) يعني وتمسكوا بعهد الله ووثقوا به ( واخلصوا دينهم لله ) يعني واخلصوا طاعتهم واعمالهم التي عملوها لله وارادوه بها ولم يريدوا رياء ولا سمعة فهذه الامور الاربعة اذا حصلت فقد كل الايمان فلذلك قال تعالى ( فاولئك ) يعني التائبين من النفاق ( مع المؤمنين ) يعني في الجنة وقيل مع بمعنى من اي من المؤمنين ( وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ) يعني في الآخرة \* قوله تعالى ( ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ) هذا استفهام تقرير معناه انه تعالى لا يعذب الشاكر المؤمن فان تعذبه لا يزيد في ملكه وتركه عقوبته لا ينقص من سلطانه لانه الغنى الذي لا يحتاج الى شيء من ذلك فان عاقب احدا فاما يعاقبه لامر اوجبه العدل والحكمة فان قم بشكر لعمه وآمنتم به فقد انقذتم انفسكم من عذابه قال اهل المعاني فيه تقديم وتأخير تقديره ان آمنتم وشكرتم لان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولان الشكر لا ينفع مع عدم الايمان ولان الواو لا توجب الترتيب وقيل هو على اصله والمعنى ان العاقل ينظر بعين بصيرته او لا الى ما عليه من النعمة العظيمة في ايجاده وخلقه فيشكر على ذلك شكرا عظيما مبهما ثم اذا تم النظر ثانيا انتهى به النظر الى معرفة النعم عليه فآمن به ثم شكره شكرا مفصلا فكان ذلك الشكر المبهم مقدما على الايمان فلذلك قدم الشكر على الايمان في الذكر ( وكان الله شاكرا ) يعني مثنيا عباده المؤمنين موفيا اجورهم والشكر من الله الرضا بالقليل من اعمال عباده واضعاف الثواب عليه وقيل لما امر الله عباده بالشكر سمى الجزاء شكرا على سبيل الاستعارة فالمراد من الشاكر في صفة الله تعالى كونه مثنيا على الشكر ( عليما ) يعني بحق شكركم وایمانكم فيجازيكم على ذلك \* قوله عز وجل ( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ) قال اهل المعاني يعني انه تعالى لا يحب الجهر بالسوء ولاخير الجهر به ايضا من القول يعني من القول القبيح الا من ظلم قيل هو استثناء متصل والمعنى الاجهر من ظلم وقيل هو استثناء منقطع ومعناه لكن المظلوم يجوز ان

اليها بحقوقها ومنعها عن حطوطها او بمرأاة الالهين والاقارب والاصدقاء بمواساتهم والاحسان اليهم والمعروف في حقهم مع مخالفتهم الى ما يمنعكم عنه والاجتناب عن ذلك كما قال تعالى فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا ( ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ) واجعلوه وقاية لكم في هذه الامور واحذروه في خلافها ( ان الله شديد العقاب ) يعاقبكم بالصد والحرمان ( حرمت عليكم الميتة ) هذه هي الامور المستنائة من انواع التمتع المحللة وهي الميتة اي خود الشهوة التي هي رذيلة التفريط المنافية للصفة كالخنونة والجزع عن الاقدام على القدر الضروري من التمتع والتنعس بفقدان اعتدال القوة الشهوانية على ما يفعله الخناني وبعض المفرلين والمتقشفين والمتزهدين بالطبع القاصرين عن السلوك لقصان الاستعدادات ( والدم ) اي التمتع بهوى النفس في الاهمال فان مزج الهوى وشوبه يفسد الاعمال كلها ( وللم الخزي ) ووجوه انعمات الحاصلة بالحرص

يجهز بظلم الظالم قال العلماء لا يجوز اظهار احوال الناس المستورة المكتومة لان ذلك بصير سبيل الوقوع  
 الداس في القية ووقوع ذلك الشخص في الرية لكن من ظلم فيصوزه اظهار ظلمه فيقول سرقي مني  
 او غصب ونحو ذلك وان شتم جازله ان يشتم بمثله ولا يزيد شياً على ذلك ويدل على ذلك ما روى  
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستبان ما قاله لافضل الاول وفي رواية ضلي البادي  
 منهما حتى يعتدى المظلوم اخرجه مسلم قال ابن عباس لا يحب الله يدهوا احد على احد الا ان يكون  
 مظلوما فانه قد ارضى له ان يدنو على من ظلمه وذلك قوله الامن ظلم وان صبر فهو خير له وقال  
 الحسن البصري هو الرجل يظلم الرجل فلا يدع عليه ولكن ليقول اللهم اعني عليه اللهم استخرج لي  
 حقى اللهم حل بيني وبين ما يريد ونحوه من الدعاء وقيل زلت الآية في الضيف اذا نزل يقوم  
 قلم يقرؤه ولم يحسنوا ضيافته فله ان يشكو ما صنع به قال مجاهد هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن  
 ضيافته فيخرج من عنده فيقول اساء ضيافتي وقال مقاتل زلت في ابي بكر الصديق وذلك ان رجلا نال  
 منه والنبي صلى الله عليه وسلم حاضر فسكت عنه ابو بكر مرارا ثم ردد عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ابو بكر يا رسول الله شتمني فلم تقبل له شيئاً حتى اذا رددت عليه قلت قال ان ملكا كان يحجب عنك  
 فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فقمت ونزلت هذه الآية ( وكان الله سميعا ) يعني  
 لدعاء المظلوم ( عليما ) بما في قلبه فليثق بالله ولا يقل الا الحق \* قوله تعالى ( ان تبدوا خيرا )  
 قال ابن عباس يريد من اعمال البر كالصيام والصدقة والضيافة والصلة وقيل معناه ان تبدوا خيرا  
 بدلا من السوء ( او تخفوه ) يعني تخفوا الخير فلم تظهروه وقيل معناه ان تبدوا حسنة فعملوا  
 بها تكتب لكم حسنة وانهم بها ولم يعملها كتبت له واحدة وقيل ان جميع مقاصد الخيرات على  
 كثرتها محصورة في قسمين احدهما صدق النية مع الحق والثاني التخلق مع الخلق فالذي يتلق  
 بالخلق ينحصر في قسمين ايضا وهما ابصال نفع اليهم في السر والعانية واليه الاشارة بقوله تعالى  
 ان تبدوا خيرا او تخفوه او رفع ضررهم واليه الاشارة بقوله تعالى ( او تعفوا من سوء ) فدخل  
 في هاتين الكلمتين جميع اعمال البر وجب دفع الضرر وقيل المراد بالخير المال والمعنى ان تبدوا  
 الصدقة فتعطوها للفقراء جهرا او تخفوها فتعطوها سرا او تعفوا عن مظلة ( فان الله كان عفوا  
 قديرا ) يعني لم يزل ذا صفو مع قدرته على الانتقام فاعفوا انتم عن ظلمكم واقتدوا بسنة الله عن  
 وحل يعف عنكم يوم القيامة لانه اهل لتجاوز والعفو عنكم وقيل معناه ان الله كان عفوا لمن  
 عفا قديرا على ابصال الثواب اليه \* قوله عز وجل ( الذين يكفرون بالله ورسله ) نزلت  
 في اليهود وذلك انهم آمنوا بموسى والتوراة وكفروا بعيسى والانجيل وبمحمد صلى الله عليه وسلم  
 والقرآن وقبل نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك ان اليهود آمنوا بموسى وكفروا بعيسى ومحمد  
 والنصارى آمنوا بعيسى وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين ( ويريدون ان يفرقوا  
 بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ) يعني يريدون ان يفرقوا بين الايمان بالله  
 والايمان برسله ولا يصح الايمان بالله مع التكذيب ببعض رسله ( ويريدون ان يتخذوا بين ذلك  
 سبيلا ) يعني بين الايمان ببعض دون البعض يتخذون مذهبا يذهبون اليه وديننا يدينون به  
 ( اولئك ) يعني من هذه صفتهم ( هم الكافرون حقا ) يعني يقينا وانما قال ذلك توكيد الكفرهم  
 ثلاثيهم متوهم ان الايمان ببعض الرسل يزيل اسم الكفر عنهم وليعلم ان الكفر ببعض

( الانبياء )

والشره فان قوة الحرص  
 اخبت القوى واسدتها  
 لطرق الكمال والجماء  
 ( وما اهل لغير الله به ) اى  
 الرياضات والاعمال بالربا  
 وكل ما يفعل لغير الله فان  
 كسر النفس وقعها ومخالفتها  
 لا يكون ضلجيا ولا فضيلة  
 ومعينا في السلوك الا اذا  
 كان لله فاما اذا كان لغير الله  
 فهو شرك والشركا كبر  
 الكبار ( والمنقضة ) اى  
 حبس النفس عن الرذائل  
 ومنعها عن القبايح بمحصول  
 صور النضائل وصح دور  
 الافعال الحسنة صورة مع  
 كون الهوى فيها فان الافعال  
 النفسية انما تحسن بقصمها  
 وقهر الله وخروج الهوى  
 الذى هو قوتها وحياتها  
 عنها وقيامها بارادة القلب  
 كمخرج الدم الذى هو قوة  
 الحيوان وحياته منه بدمج  
 لله ( والموقودة ) اى صدور  
 الفضائل في الظاهر من  
 النفس مع كره منها واجبار  
 عليها ( والمتردة ) التى  
 تتلقى بالتفريط والتقصان  
 والليل الى الجهة السفلية  
 والخطا النفس عن الهم  
 العلة والدرجة القوية  
 ( والمنطبعة ) التى تصدر عن  
 خوف وقهر من مثله

الانبياء كالكفر بكلمهم لان الدليل الذي يدل على نبوة البعض وهو المجزة لزم منه انه حيث وجدت المجزة حصلت النبوة وقد وجدت المجزة لجميع الانبياء فلزم الايمان بجميعهم (واعتدنا) يعنى وهبنا (للكافرين هذا ما هبنا) يعنى يهانون فيه (والذين آمنوا بالله ورسوله) يعنى والذين صدقوا بوحدانية الله ونبوة جميع انبيائه وان جميع ما جاؤا به من عند الله حق وصدق (ولم يفرقوا بين احد منهم) يعنى من الرسل بل آمنوا بجميعهم وهم المؤمنون (اولئك) يعنى من هذه صفتهم (سوف يؤتيهم اجرهم) يعنى جزاء ايمانهم بالله وبجميع كتبه ورسوله (وكان الله غفورا رحيمًا) يعنى انه تعالى لما وعدهم بالثواب اخبرهم انه يجاوز عن سيئاتهم ويغفرها لهم ويرحمهم فهو كالترغيب لليهود والنصارى في الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لانهم اذا آمنوا غفر لهم ما كان منهم في حال الكفر \* قوله تعالى (يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) يعنى يسألك يا محمد اهل الكتاب وهم اليهود وذلك ان كعب بن الاشرف وقصاص بن عازوراء من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا فأتنا بكتاب جلة واحدة من السماء كما اتى موسى بالتوراة وقبل سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا مخصا بهم وقبل سألوه ان ينزل عليهم كتابا الى فلان ليشهدك بانك رسول الله وكان هذا السؤال من اليهود سؤال تعنت واقتراح لا سؤال استرشاد وانقياد والله تعالى لا ينزل الآيات على اقتراح العباد ولان مجزة الرسول صلى الله عليه وسلم كانت قد تقدمت وظهرت مكان طلب الزيادة من باب التعنت \* وقوله تعالى (فقد سألوا موسى اكبر من ذلك) يعنى اعظم من الذى سألوك يا محمد ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتوبيخ وتقريع لليهود حيث سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سؤال تعنت والمعنى لا تعظم عليك يا محمد مسئلتهم ذلك فانهم من فرط جهلهم واجترأهم على الله لو اتيتهم بكتاب من السماء لما آمنوا بك وانما اسند السؤال الى اليهود الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وان وجد هذا السؤال من آباءهم الذين كانوا في ايام موسى عليه السلام منهم كانوا على مذهبهم وراضين بسؤالهم ومشاكلين لهم في التعنت (فقالوا) يعنى اسلاف هؤلاء اليهود (ارنا الله جهرة) يعنى هبنا والمعنى ارناهم زه جهرة وذلك ان سبعين من بنى اسرائيل خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام الى الجبل فقالوا ذلك وقد تقدمت القصة في سورة البقرة (فاخذتهم الصاعقة بظلمهم) يعنى بسبب ظلمهم وسؤالهم الروية (ثم اتخذوا الجبل) يعنى الها وهم الذين خلفهم موسى مع اخيه هرون حين خرج الى ميقات ربه (من بعد ما جاءتهم اليينات) يعنى الدلالات الواضحات الدالة على صدق موسى وهى العصا والبد وخلق البحر وغير ذلك من المعجزات الباهرة (ففوفنا من ذلك) يعنى من ذلك الذنب العظيم فلم نستأصل عبدة الجبل والمقصود من هذا تسلية النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ان هؤلاء الذين يطلبون منك يا محمد ان تنزل عليهم كتابا من السماء انما يطلبونه هنادا ولجاجة فاقى قد انزلت التوراة جلة واحدة على موسى وآتيتهم من المعجزات الباهرات والآيات اليينات ما فيه كفاية ثم انهم طلبوا الروية على سبيل العناد وعبدوا الجبل وكل ذلك يدل على جهلهم واتهم بمجبولون على الججاج والعناد وفي قوله فوفنا من ذلك استدعاء الى التوبة والمعنى ان اولئك الذين اجرموا لما تابوا فوفنا عنهم فتوبوا انتم نفع عنكم (وآتيناه موسى سلطانا مبينا)

كالخاف الحاصل بواسطة زجر المتسبب وخوف الفضيلة (وما اكل السبع) كفضائل العفة التى تحصل لشدة القوة النفسية من الانفة والحمية واستيلاء الغضب فان الغضب اذا استولى منع الشدة عن فعلها اولقهر من قهر كالمالك والامير (الاماد كيتيم) الا ما قرنت واعتادت وانفادت لكم بعدنهم من غير فكانت تصدر عنها الفضائل بارادة قلبية من غير مزج الهوى (وما ذبح على الصب) ما يفعل بناء على العادات التى يجب رفعها الا لغرض عقلى او شرعى (وان تستقيموا بالازلام) وان تطلبوا السعادات والكمالات بالرسوم والطوائع انكالا على ما قضى الله وقدره وتركوا السعى والجدة فى الاب وتبطلوا ذلك حلة للتقصير بان تقولوا ليس لنا نصيب فيها ولو كان لنا نصيب لحصل فانه ربما كان مجرد تعذيل وقد طفق فى القدر كماله بسعيه فانه لم يطلع على ذلك (ذلكم فسق) خروج عن الدين الذى هو طريق الحق (اليوم) اى وقت حصول الكمال

يعنى حجة واضحة تدل على صدقه وهى المعجزات الباهرة التى اعطاها الله عز وجل لموسى عليه السلام \* قوله عز وجل ( ورفنا فوقهم الطور بميثاقهم ) يعنى ورفنا فوقهم الجبلسمى بالطور بسبب اخذ ميثاقهم وذلك ان بنى اسرائيل امتنعوا من قبول التوراة والعمل بما فيها فرفع الله فوقهم الطور حتى اظلم ليخافوا لا ينقضوا العهد والميثاق (وقلنا لهم) يعنى والطور يظلم (ادخلوا الباب سجدا) فخالفوا ودخلوا وهم يزحفون على استاهم (وقلنا لهم لا تعدوا في السبت) يعنى وقلنا لهم لا تجاوزوا في يوم السبت الى ما لا يحل لكم فيه وذلك انهم نهوا ان يصطادوا السمك في يوم السبت فاعتدوا واصطادوا فيه وقيل المراد به النهى عن العمل والكسب في يوم السبت (واخذنا منهم ميثاقا غليظا) يعنى واخذنا منهم عهدا مؤكدا شديدا بان يعملوا بما امرهم الله به وان يذنبوا وعامتهم الله عنه ثم انهم نقضوا ذلك الميثاق وهو قوله تعالى (فما نقضهم ميثاقهم) يعنى فبنقضهم وما مزيدة للتوكيد والمعنى فبسبب نقضهم ميثاقهم لعصاهم وسخطنا عليهم وفضلناهم ما فعلنا (وكفرهم بآيات الله) يعنى وبمحوردهم بآيات الله الاله على صدق انبيائه (وقتلهم الانبياء) يعنى بعد قيام الحجّة والدلالة على حجة نبوتهم (بغير حق) يعنى بغير استحقاق لذلك القتل (وقولهم قلوبنا غلف) يعنى وبقولهم على قلوبنا اغطية وغشاوة فهم لا تفقه ما تقول جمع اغلف وقيل جمع غلاف يعنى قلوبنا اوعية للعلم فلا حاجة بنا الى ما ندعونا اليه فرد الله عليهم بقوله (بل طبع الله عليها بكفرهم) يعنى بل ختم الله على قلوبهم بسبب كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) يعنى ايمانهم بموسى والتوراة وكفرهم بما سواه من الانبياء والكتب وقيل لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا وقيل المراد بالقليل هو عبد الله بن سلام واصحابه الذين آمنوا من اليهود \* قوله تعالى (وبكفرهم وقولهم على مريم بهتنا عظيم) يعنى حين رموها بالزنا وذلك انهم انكروا قدرة الله تعالى على خلق الولد من غير اب ومنكر قدرة الله كافر فالمراد بقوله وبكفرهم هو انكارهم قدرة الله تعالى والمراد بقولهم على مريم بهتنا عظيم هو رميم اياها بالزنا وانما سماه بهتنا عظيم لانه قد ظهر عند ولادة مريم من المعجزات ما يدل على برائتها من ذلك فلهذا السبب وصف الله قول اليهود على مريم بالبهتان العظيم \* قوله عز وجل (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) ادعت اليهود انهم قتلوا عيسى عليه السلام وصدقهم الصارى على ذلك فكذبهم الله عز وجل جميعا ورد عليهم بقوله (وما قتلوه وما صلبوه) وفى قوله رسول الله قولان احدهما انه من قول اليهود فيكون المعنى انه رسول الله على زعمه والقول الثانى انه من قول الله لاعلى وجه الحكاية عنهم وذلك ان الله تعالى ابدل ذكرهم فى عيسى عليه السلام بالقول القبيح بالقول الحسن رفعا لدرجته عما كانوا يذكرونه من القول القبيح \* وقوله تعالى (ولكن شبه لهم) يعنى الى شبه عيسى على غيره حتى قتل وصلب واختلف العلماء فى صفة التشبيه الذى شبه على اليهودى فى امر عيسى عليه السلام فروى الطبرى بسنده عن وهب بن منبه انه قال اتى اليهودى عيسى ومعه سبعة عشر من الخواريين فى بيت فاحاطوا بهم فلادخلوا عليهم صورهم الله تعالى كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتمونا ليرزن لنا عيسى اولقتلنكم جميعا فقال عيسى لاصحابه من بشرى نفسه مكتم اليوم بالجنة فقال رجل منهم انا فخرج اليهم فقال انا عيسى وقد صوره الله تعالى على صورة عيسى فأخذوه وقتلوه وصلبوه فنشبه لهم وظنوا

( انهم )

يخترن الفس بالفضائل وتثبتها فى العزائم (يشس الذين كفروا) اى هجوا من قوى نفوسكم او من ابناء جنسكم اهل جلدتكم من الطبيعيين والمتزندقين (من دينكم) اى من ان يصدّوكم عن طريق الحق (فلا تخشوهم) فانهم يستولون عليكم بعد ذلك (واخشوني) بان لا تفقروا عند تجلى صفة من صفاتى وتهيبوا عظمتى ذاتى حتى تصلوا الى مقام الفناء (اليوم اكملت لكم دينكم) بيان الشعار وكيفية السلوك (واتممت عليكم نعمتى) بالهداية الى (ورضيت لكم الاسلام) الاسلام والانقياد بالانحاء عند تجليات الافعال والصفات او اسلام الوجه للفناء عند تجلى الذات (دينا فن اضطر) الى امر من هذه الامور المحرمة التى حددناها (فى محضه) فى هيجان شديد من الفس وغلبة لظهور صفة من صفاتها (غير متجانف لاثم) غير منحرف عن الدين والوجهة الى رذيلة مانعة لقصد منه وعزيمة (فان الله ظفور) يستمر ذلك منه بنور صفة



من صفاته تقابلها (رحيم)  
 برحم بعداد التوفيق لاظهار  
 الكمال وروى موانعه  
 (يسألوك ماذا احل لهم  
 قل احل لكم الطيبات)  
 من الحقائق والمعارف الحقة  
 والقضى العلية التي تحصل  
 اكم بقولكم وفلوبكم  
 وارواحكم (وما علم من  
 لجوارح مكتسبين) من  
 جوارح حواسكم الظاهرة  
 والباطنة وسائر قواكم  
 وآلاتكم البدنية في اكتساب  
 الدخائل والآداب المحترفين  
 (تعلمونهم علم علمكم الله)  
 من علوم الاخلاق والشرائع  
 التي تبين طريق الاحتشاء  
 من الحظوظ على وجه  
 العدالة (فكلوا مما امسكن  
 عليكم) مما احصل لكم  
 بتعليمكم على ما ينبغي بنيسة  
 وارادة قلبية وخرص  
 صحيح يؤدى الى كمال الشخص  
 او البوع لا يهجن وبشبن  
 ويزن عليه بميلين  
 وحرصهن لطلب لذتهن  
 وشهونهن (واذكروا  
 اسم الله عليه) واحضروا  
 خلقكم انها الصورة الانسانية  
 الكاملة تقصد وزاد  
 لا ترضوا خروا جعلوا الله  
 وقاية لكم في فعلها حتى

انهم قد قتلوا عيسى وظنت النصارى مثل ذلك ورفع الله عز وجل عيسى عليه السلام من يومه  
 ذلك وفي رواية اخرى عن وهب ان عيسى عليه السلام قال لاصحابه ليكرن في احدكم قبل ان  
 يصبح اليك ثلاث مرات وليدعي بدراهم بسيرة وليا كن غنى فخرجوا وتفرقوا وكانت اليهود  
 تطلبه فاخذوا شمعون احد الخواريين فقالوا هذا من اصحاب عيسى فجدوا وقال ما لنا بصاحبه فتركوه  
 ثم اخذوا آخر فجدوا كذلك فلما أصبح اتى بعض الخواريين الى اليهود وكان منافقا فقال ما يجملون لي  
 ان انا دللتكم على المسيح فجعلوا له ثلاثين درهما فدلهم عليه فالتى الله شبه عيسى على ذلك المناق  
 الذى دل عليه فاخذوه وقتلوه وصلبوه وهم ينظرون انه عيسى وقال قتادة ان اعداء الله اليهود زعوا  
 انهم قتلوا عيسى وصلبوه وذكرنا ان نبي الله عيسى بن مريم عليه السلام قال لاصحابه ايكلم  
 يقذف عليه شبهى وله الجنة فانه مقتول فقال رجل منهم انا نبي الله فاخذ ذلك الرجل وقتل  
 وصلب ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء وقيل اليهود حبسوا عيسى في بيت وجعلوا عليه  
 رقبيا يحفظه فالتى الله شبه عيسى على ذلك الرقيب فاخذ فقتل وصلب فرفع الله عز وجل عيسى  
 في ذلك الوقت قال الطبرى واول الاقوال بالصواب ما ذكرنا من وهب بن منبه من ان شبه  
 عيسى اتى على جميع من كان مع عيسى في البيت حين احبط به وبهم من غير مسئلة عيسى اياهم  
 ذلك ولكن ليخزي الله بذلك اليهود وينقذه نبيه عيسى عليه السلام من كل مكروه ارادوه به  
 من قتل وغيره وليتلى الله من اراد ابتلاء من عباده ويحتمل ان يكون القى شبهه على بعض اصحابه  
 بعد ما تفرق عنه اصحابه ورفع الله عيسى عليه السلام وبقي ذلك فاخذ وقتل وصلب وظن اصحابه  
 واليهود ان الذى قتلوه وصلبوه هو عيسى لما راوا من شبهه به وخفى امر عيسى عليهم وكانت  
 حقيقة ذلك الامر عند الله فلذلك قال تعالى وما تظنونه وما صلوه ولكن شبه لهم (وان الذين  
 اختلفوا فيه) يعنى في قتل عيسى وهم اليهود (انى شك منه) يعنى من قتله وذلك ان اليهود  
 قتلوا ذلك الشخص المشبه بعيسى وكان قد اتى الشبه على وجه ذلك الشخص دون جسده فاقتلوه نظروا  
 الى جسده فوجدوه غير جسد عيسى فقالوا الوجه وجه عيسى والجسد جسد غيره فهذا هو اختلافهم  
 فيه وقيل ان اليهود لما حبسوا عيسى واصحابه في البيت دخل عليه رجل منهم ليخرجه اليهم فالتى الله شبه  
 عيسى على ذلك الرجل فاخذ وقتل ورفع الله عز وجل عيسى الى السماء وقد دواصحابهم فقالوا ان كذا  
 قتلنا المسيح فابن صاحبنا وان كنا قتلنا صاحبنا فابن المسيح عيسى فهذا هو اختلافهم فيه وقيل ان الذين  
 اختلفوا فيه هم النصارى فبعضهم يقول ان القتل وقع على ناسوت عيسى دون لاهوته وبعضهم  
 يقول وقع القتل عليهم اجمعا وبعضهم يقول رأياه قتل وبعضهم يقول رأياه رفع الى السماء فهذا  
 هو اختلافهم فيه قال الله تعالى (ما لهم به من علم) يعنى انهم قتلوا من قتلوا على شك منهم  
 فيه ولم يعرفوا حقيقة ذلك المقتول هل هو عيسى او غيره (الاتباع الظن) يعنى لكنية حون  
 الظن في قتله ظنا منهم انه عيسى لا من علم وحقيقة (وما قتلوه يقينا) قال ابن عباس يعنى لم يقتلوا  
 ظنهم يقينا فعلى هذا القول تكون الهاء في قتلوه عائدة على الظن والمعنى ما قتلوا ذلك الظن يقينا  
 ولم يزل ظنهم ولم يرتفع ما وقع لهم من الشبه في قتله فهو كقول العرب قتله علما تاما واصل  
 ذلك ان القتل لشيء يكون عن قهر واستيلاء وغلبة ومعنى الآية على هذا لم يكن علمهم بقتل  
 عيسى علما تاما كلاما انما كان ظنا منهم انهم قتلوه ولم يكن لذلك حقيقة وقيل ان الهاء في قتلوه عائدة

تكون حسنة ( واثقوا  
الله ان الله سريع الحساب )  
بحاسبكم بها في ان لا في ازمته  
تخصول حياتها في افسحكم  
ندارتكايها ( اليوم احل لكم  
الطيبات وطعام الذين اوتوا  
الكتاب حل لكم وطعامكم  
حل لهم والمحصنات من  
لؤمسات والمحصنات  
من الذين اوتوا الكتابات  
من قبلكم اذا آتيتوهن  
اجورهن محصنين غير  
ساخفين ولا متخذين اخذان  
من يكفر بالايمان فقد  
حبط عمله وهو في الآخرة  
من الخاسرين يا ايها الذين  
امنوا ( الايمان العلم ) اذا  
م الى الصلاة ) اجتمعتم عن نوم  
لطفلة وقصدتم الى صلاة  
الحضور والمجاهة الحقيقية  
التوجه الى الحق ( فاضلوا  
وجوهكم ) اي طهروا  
وجود قلوبكم بماء العلم  
لتاقي الطاهر المطهر من علم  
الشرائع والاخلاق  
والمجاهلات التي تتعلق بازالة  
لوانع عن لوث صفات  
لنفس ( وابدبكم ) اي وقدركم  
من نفس تناول الشهوات  
التصرفات في مواد  
لرجس ( الى المرافق ) الى  
در الحقوق والمنافع  
وامسحوا برؤسكم )

على عيسى والمعنى وما قتلوا المسيح يقينا كما ادعوا انهم قتلوه وقيل ان قوله يقينا يرجع الى ما بعده  
تقديره وما قتلوه ( بل رفعه الله اليه ) يقينا والمعنى انهم لم يقتلوا عيسى ولم يصلبوه ولكن الله عز  
وجل رفعه اليه وطهره من الذين كفروا وخلصه من اراده بسوء وقد تقدم كيف كان رفعه في  
سورة آل عمران بما فيه كفاية \* وقوله تعالى ( وكان الله عزيزا ) يعني في اقتداره على من يشاء من  
عباده ( حكيا ) يعني في انجاء عيسى عليه السلام وتخليصه من اليهود وقيل عزيزا يعني متبعيا مستقيما  
من اليهود فسلط عليهم ينيونس بن اسبسيانوف الرومي فقتل منهم مائة عظيمي حكماء بالعدة  
والغضب على اليهود حيث ادعوا هذه الدعوى الكاذبة \* قوله تعالى ( وان من اهل الكتاب )  
يعني وما من احد اهل الكتاب ( الا يؤمن به ) يعني بعيسى عليه السلام وانه عبدالله  
ورسوله وروحه وكلته هذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وقال عكرمة في قوله الا  
لؤمنا به يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وهذا القول لا وجه له لانه لم يجر لذي صلى الله عليه  
وسلم ذكر قبل هذه الآية حتى يرجع الضمير اليه وقول الاكثرين اولى لانه تقدم ذكر عيسى  
عليه السلام فكان عود الضمير اليه اولى ( قبل موته ) اختلف المفسرون في هذا الضمير الى من  
يرجع فقال ابن عباس واكثر المفسرين ان الضمير يرجع الى الكتابي والمعنى وما من احد من  
اهل الكتاب الا آمن بعيسى قبل موت ذلك الكتابي ولكن يكون ذلك الايمان عند الحشرجة  
حين لا يفعه ايمانه قال ابن عباس . هذه اذا وقع اليأس حين لا ينفعه ايمانه سواء احترق او تردى  
من شاق او سقط عليه جدار او اكله سبع او مات بجأة فقلله ارايت ان خرم من فوق بيت  
قال ينكلم به في الهواء فقلله ارايت ان ضربت عقبة قال يتلحح به لسانه وقال شهر بن حوشب  
ان اليهودي اذا حضره الموت ضربت الملائكة باجنهمنا وجمه وديره وقالوا يا عدو الله اناك  
موسى نبيا فكذبت به فيقول آمنت انه عبدالله ورسوله وتقول للنصراني اناك عيسى نبيا  
فرمعت انه الله وابن الله فيقول آمنت انه عبدالله فأهل الكتابين يؤمنون به ولكن حيث  
لا ينفعهم ذلك الايمان وذهب جماعة من اهل التفسير الى الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام  
وهو رواية عن ابن عباس ايضا والمعنى وما من احد من اهل الكتاب الا يؤمن بعيسى قبل موت  
عيسى وذلك عند نزوله من السماء في آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتابين الا آمن بعيسى  
حتى تكون الملة واجدة وهي ملة اسلام قال عطاء اذا نزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودي ولا  
نصراني ولا احد يبدع الله الا آمن بعيسى وانه عبدالله وكلته ويدل على صحة هذا القول ما روى  
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم  
ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد  
زاد في رواية وحتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة اقرؤا  
اذ شتم وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قيل مؤته الآية وفي رواية قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم والله لينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب وليقتل الخنزير وليضع  
الجزية وليزكن القلاص فلا يبسى عليها وليذهبن الشنء والتباغض والتحاسد وليدهون  
الى المال فلا يقبله احد اخر جاء في الصحيحين في هذا الحديث دليل على ان عيسى ينزل  
في آخر الزمان في هذه الامة ويحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم وانه لا ينزل نبيا

بجهاث ارواحكم من قسام  
كدورة القلب وغبار تغيره  
بالتوجه الى العالم السفلي  
ومحبة الدنيا نور الهدى  
فان الروح لا يتكدر بالتعاقب  
بل يحجب نوره عن القلب  
فيسود القلب ويظلم ويكفى  
في انتشار نوره وصل الوجه  
العالي من القلب الذي اليه  
ما ان القلب ذو وجهين احدهما  
الى الروح والرأس وهنا  
اشارة اليه والثاني الى النفس  
وقواها فاحرى بالرجل  
ان تكون اشارة اليه  
(وارجلكم) وجهات قواكم  
الطبيعية البدنية بنفض  
ضباب الهممك في الشهوات  
والافراط في الذات (الى  
الكهين) الى حد الاعتدال  
الذي يقوم به البدن فلي  
هذان من همك في الشهوات  
وافراط في الذات احتياج  
الى غسلها بماء علم الاخلاق  
وعلم الرياضات حتى ترجع  
الى الصفاء الذي يستعد به  
القلب للحضور والمناسخة  
ومن قرب حوضه فيها  
من الاعتدال كفاء المسح  
ولهذا مسح من مسح وغسل  
من غسل (وان كنتم جنباً)  
بعداء عن الحق بالانجذاب  
الى الجهة السفلية والاعراض  
عن الجهة العلوية والميل

برسالة مستقلة وشريعة فاصحة بل يكون حاكماً من حكام هذه الامة واماماً من  
أئمتهم لقوله صلى الله عليه وسلم فيكسر الصليب يعني يكسره حقيقة وبسطل ماتزعه  
النصارى من تعظيمه وكذلك قتله الخنزير وقوله ويضع الجزية يعني لا يقبلها ممن بذلها  
من اليهود والنصارى ولا يقبل من أحد الا الاسلام أو القتل وعلى هذا قد يقال هذا خلاف  
ما هو حكم الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب قبولها منه ولم يجوز قتله ولا اجباره  
على الاسلام والجواب ان هذا الحكم ليس مستمرا الى يوم القيامة بل هو مقيد بما قبل نزول  
عيسى عليه السلام وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بنسخه وليس النسخ هو عيسى عليه  
السلام بل النسخ لهذا الحكم هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو المدين للنسخ أو أن  
عيسى عليه السلام يحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم فدل على أن الامتناع من قبول  
الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والله أعلم قال الزجاج هذا القول بعيد  
يعنى قول من قال ان ايمان أهل الكتاب بعيسى انما يكون عند نزوله في آخر الزمان قال  
لعموم قوله تعالى وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قال والذين يقولون يومئذ يعني عند نزوله  
شرذمة قليلة منهم وأجاب أصحاب هذا القول يعني الذين يقولون ان ايمان أهل الكتاب  
بعيسى انما يكون عند نزوله في آخر الزمان بان هذا على العموم ولكن المراد بهذا العموم الذين  
يشاهدون ذلك الوقت ويدركون نزوله فيؤمنون به ويكون معنى الآية وما من أحد من  
أهل الكتاب أدرك ذلك الوقت الا آمن بعيسى عند نزوله من السماء وسمع الطبري هذا  
القول وقال حكيم في معنى الآية وان من أهل الكتاب الا يؤمن به بمحمد صلى الله عليه  
وسلم قبل موت الكتابي فلا يموت يهودى ولا نصراني حتى يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم  
وذلك عند الخنجرية حتى لا ينقضه ايمانه . وقوله تعالى ( ويوم القيامة يكون عليهم شهداء )  
يعنى يكون عيسى عليه السلام شاهداً على اليهود انهم كذبوه واطغافيه وعلى النصارى انهم  
اتخذوه رباً وأشركوا به وبشهادته على تصديق من صدقه منهم وآمن به قال قتادة معناه انه  
يكون شهيداً يوم القيامة انه قد بلغ رسالة ربه وأقر على نفسه بالعبودية وقوله عز وجل  
( فبظلم من الذين هادوا ) يعنى فبسبب ظلم منهم ( حرماناً عليهم طيبات أحلت لهم ) يعنى  
ما حرماناً عليهم الطيبات التي كانت حلالاً لهم الا بظلم عظيم ارتكبهوه وذلك الظلم هو ما ذكره  
من نقضهم الميثاق وما عده عليهم من أنواع الكفر والكبائر العظيمة مثل قولهم اجعل لنا  
آلهة كالآلهة وكقولهم أرنا الله جهرة وعبادتهم العجل فبسبب هذه الامور حرم الله عليهم  
طيبات كانت حلالاً لهم وهى ما ذكره في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل  
ذى ظفر الآية وقال الطبري في معنى الآية فحرمنا على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم  
الذى واتقوا ربهم به وكفروا بآيات الله وقتلوا أنبياءهم وقالوا البهتان على مريم وفسلوا  
ما وصفهم الله به في كتابه طيبات من المأكول وغيرها التي كانت لهم حلالاً عقوبة لهم  
بظلمهم الذى أخبر الله عنهم في كتابه وروى عن قتادة قال عوقب القوم بظلم ظلولهم وبغى  
بنوهم وحرمت عليهم أشياء يفهمهم وظلمهم ونقل الواحدى وابن الجوزى عن مقاتل قال كان الله  
حرم على أهل التوراة أن يأكلوا الربا ونهاهم أن يأكلوا أموال الناس ظلماً فأكلوا الربا

الكل الى النفس (فأذهروا) بكنيتكم من تلك الهيئة المظلمة والصفة الخبيثة الموجبة للبعد والاحتماب (وان كنتم مرضى على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) من ضيق ومشقة بكثرة الجاهادات والمكابدات (ولكن يريد ليطهركم ان يطهركم من الهيئات المظلمة والصفات الخبيثة) (ولتتم نعمته عليكم) بالتكميل (لعلكم تشكرون) (نعمة الكمال بالاستقامة والقيام بحق العدالة عند البقاء بعد الفناء) (واذكروا نعمت الله عليكم) بالهداية الى طريق الوصول (وميثاقه الذي واثقكم به) اي عقود عزائمه المذكورة اذ قبلتموها من معدن البوّة بصفاء القطرة (اذ قاتم سمعناواطعنا واتقوا الله ان الله عليم بذات الصدور يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى)

أكلوا أموال الناس ظلما بالباطل وصدوا من دين الله وعن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فحرم الله عليهم عقوبة لهم ماذكر في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية قال الواحدى فأما وجه تحريم الطيبات عليهم كيف ومتى كان وعلى لسان من حرم عليهم فلم يجد فيه شيئا انتهى اليه اعترفته ولقد أنصف الواحدى فيما قال فان هذه الآية في غاية الاشكال وبيانه ان الله تعالى لا يعاقب على ذنب قبل وقوعه وقد ذكر المفسرون في معنى الظلم المذكور في الآية ما تقدم ذكره وكلها ذنوب في المستقبل \* فان قلت علم الله تعالى وقوع هذه الذنوب منهم قبل وقوعها فحرم عليهم ما حرم من الطيبات التي كانت لهم حلالا لعقوبة لهم على ما سبق منهم قلت جوابه ما تقدم وهو ان الله تعالى لا يعاقب على ذنب قبل وقوعه ولهذا لم يذكر الامام فخر الدين في تفسير هذه الآية ما ذكره المفسرون بل ذكر تفسير اجاليا فقال اهل أن أنواع الذنوب محصورة في نوعين الظلم للخلق والاعراض عن الدين الحق أما ظلم الخلق فاليه الاشارة بقوله (وبصدهم عن سبيل الله كثيرا وأخذهم الربوا وقد نهوا عنه) ثم انهم مع ذلك في غاية الحرص على طلب المال فتارة يحصلونه بطريق الرباع انهم قد نهوا عنه وتارة يحصلونه بطريق الرشا وهو المراد بقوله (وأكلهم أموال الناس بالباطل) فهذه الاربعة هي الذنوب التي شدد عليهم بسببها في الدنيا والآخرة \* أما التشديد في الدنيا فهو ما تقدم من تحريم الطيبات عليهم \* وأما التشديد في الآخرة فهو المراد بقوله تعالى (واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) قال المفسرون انما قال منهم لان الله علم ان قوما منهم سيؤمنون قيامون من العذاب \* قوله تعالى (لكن الراحمون في العلم منهم) يعنى من اليهود وهذا استثناء استثنى الله عز وجل من آمن من اهل الكتاب ممن تقدم وصفهم وصفتهم في الآيات التي تقدمت فبين فيما تقدم حال كفار اليهود والجاهل منهم وبين في هذه الآية حال من هداه لدينه منهم وارشده للعمل بما علم فقال لكن الراحمون في العلم \* ولكن هنا يعنى الاستدراك والاستثناء والراحمون في العلم الثابتون في العلم بالباقيون فيه اولو البصائر الثاقبة والعقول الصافية وهم عبدالله بن سلام واصحابه الذين اسلموا من اهل الكتاب لانهم رسخوا في العلم وعرفوا حقيقته فواصلهم ذلك الى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والمؤمنون) يعنى بالله ورسوله (بؤمنون بما نزل اليك) يعنى بالقرآن الذي انزل اليك (وما نزل من قبلك) يعنى ويؤمنون بما نزل اليك من قبلك الذي انزلها الله على انبيائه من قبلك يا محمد وفي المراد بالمؤمنين ههنا قولان \* احدهما انهم اهل الكتاب فيكون المعنى لكن الراحمون في العلم منهم وهم المؤمنون والقول الثاني انهم المهاجرون والانصار من هذه الامة فيكون قوله والمؤمنون اي اهل كلام مستأنف يؤمنون بما نزل اليك يعنى انهم يصدقون بالقرآن الذي انزل اليك يا محمد وما نزل من قبلك (والمقيمين الصلاة) اختلف العلماء في وجه نصبه فحكى عن عائشة وابان بن عثمان انه غلط من الكتاب ينبغى ان يكتب والمقيمين الصلاة وقال عثمان بن عفان ان في المصحف لنا ستقيم العرب بالسنتهم فقيل له افلا تغيره فقال دعوه فانه لا يحل حراما ولا يحرم حلالا \* وذهب عامة الصحابة وسائر العلماء من بعدهم الى انه لفظ صحيح ليس فيه خطأ من كاتب ولا غيره \* واجيب عما روى من عثمان بن عفان وعن عائشة وابان بن عثمان بان هذا بعيد جدا لان الذين جعوا القرآن هم اهل الامة والفصاحة والقدرة على ذلك

فكيف يتركون في كتاب الله لنا يصلحه غيرهم فلا ينبغي ان ينسب هذا اليهم قال ابن الانباري  
ماروي عن عثمان لا يصح لانه غير متصل ومحال ان يؤخر عثمان شيئاً قادراً ليصلحه غيره ولان  
القرآن منقول بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يمكن ثبوت اللحن فيه وقال  
الزمخشري في الكشف ولا يلتفت الى ما زعموا من وقوع لحن في خط المصحف وربما التفت اليه  
من لم ينظر في الكتاب يعني كتاب سيويه ولم يعرف مذاهب العرب ومالهم في الصب على  
الاختصاص والمدح من الاقتنان وهو باب واسع قد ذكره سيويه عن امثلة وشواهد وربما  
غبي عليه ان السابقين الاولين كانوا ابعدهم في القيرة على الاسلام وذب الطاعن عنه من ان يتركوا  
في كتاب الله عز وجل ثلثة يسدها من بعدهم وخرفا يرفوه من يلحق بهم ثم اختلف العلماء في المقيمين  
الصلاة اهم الراسخون في العلم ام غيرهم على قولين احدهما انهم هم وانما نصب على المدح والمعنى  
اذكر المقيمين الصلاة وهم المؤتون الزكاة قالوا والعرب تفعل ذلك في صفة النبي الواحد ونعته  
اذا تطاولت بمدح اودم فربما خالفوا بين اعراب اوله واوسطه احياناً ثم رجعوا بآخره الى  
اعراب اوله وربما اجرؤا اعراب آخره على اعراب اوسطه وربما اجرؤا ذلك على نوع واحد  
من الاعراب واستشهدوا على معنى الآية

لا يبعدون قومي الذين هم \* هم العداوة وآفة الجزر

السايزين بكل معترك \* والطيبون معاهد الازر

وهذا على معنى اذكر السابقين وهم الطيبون ومن هذا المعنى تقول جاني قومك المطمئنين وهم  
المعينون والقول الثاني ان المقيمين الصلاة خير الراسخين في العلم وموضع المقيمين الصلاة خفض  
بالعطف على قوله تعالى بما انزل اليك فعلى هذا القول يكون معنى الآية والمؤمنون يؤمنون  
بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالمقيمين الصلاة وهم الانبياء لانه لم يخل شرع احد منهم عن  
اقامة الصلاة وقبل المراتب الملائكة لانهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وصحح الزجاج القول  
الاول واختاره وصحح الطبري القول الثاني واختاره وقوله تعالى (والمؤتون الزكاة) عطف  
على والمؤمنون لانه من صفتهم (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) يعني والمصدقون بوحدانية الله  
تعالى وبالبعث بعد الموت وبالواب وبالعقاب (او تلك) يعني من هذه الاوصاف صفته (سنزيتهم  
اجراً عظيماً) يعني سنعطيمهم على ما كان منهم من طاعة الله واتباع امره ثواباً عظيماً وهو الجنة  
وقوله عز وجل (انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والييين من بعده) قال ابن عباس  
قال سكين وعدي بن زيد يا محمد ما نعلم ان الله انزل على بشر من شيء من بعد موسى فانزل الله  
هذه الايات وقيل هو جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم  
كتاباً من السماء جلة واحدة فاجاب الله عز وجل عن سؤالهم بهذه الآية فقال انا اوحينا اليك يا محمد كما  
اوحينا الى نوح والييين من بعده والمعنى انكم يا مشركي ترون نبوة نوح وبجميع الانبياء المذكورين  
في هذه الآية وهم اثنا عشر نبياً والمعنى ان الله تعالى اوحى الى هؤلاء الانبياء وانتم يا مشركي اليهود  
معتزفون بذلك وما انزل الله على كل احد من هؤلاء المذكورين كتاباً جلة واحدة مثل ما انزل  
على موسى فلما لم يكن هدم انزال الكتاب جلة واحدة على احد هؤلاء الانبياء قادحاً في نبوته  
فكذلك لم يكن انزال القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم قادحاً في نبوته بل قد انزل عليه كما

اي العقل اقرب للتجسس من  
ملابس صفات النفس  
واتخاذ صفات الله تعالى  
وقاية لانه اشرف الفضائل  
الذي اذا حصل تبعه الجميع  
(واتقوا الله) واجعلوه  
وقاية لكم في صدور العدل  
منكم فان منبع الكمالات  
والفضائل ذاته تعالى  
(ان الله خير بما تعملون)  
انه من صفات نفوسكم  
اومنه (وهذا الله الذين  
آمنوا) منكم بالتوحيد  
العلمي (وعلموا الصالحات)  
التي توصلهم الى التوحيد  
العيني وتعدهم لذلك  
(لهم مغفرة) من صفاتهم  
(واجر عظيم) من تجليات  
صفاته تعالى (والذين  
كفروا وكذبوا باياتنا  
او تلك اصحاب الجحيم  
يا أيها الذين آمنوا اذكروا  
نعمة الله عليكم اذ هم  
قوم) من قوى نفوسكم  
المحبوبة وصفاتها  
(ان يبسطوا اليكم ايديهم)  
بالاستيلاء والقهر والاستعلاء  
لتحصيل ما ربهام وملاذها  
فمعها عنكم بما اراكم من  
طريق التطهير والتزكية  
(فكف ايديهم عنكم  
واتقوا الله) واجعلوه  
وقاية في قهرها ومنعها

(وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
ولقد اخذ الله  
برؤية الافعال كلها منه  
(ميثاق بني اسرائيل) هو  
العهد المذكور والقباء  
الانسان عندهم الخواص  
الحسن الظاهرة والحسن  
الباطن والقوة العاقلة  
النظرية والعاقلة العلية  
(وبعضهم اثني عشر  
نقيا وقال الله اني معكم)  
ثم اتم الصلوة وآتيتكم الزكاة  
في المقدار الاحق او فقمكم  
واعينكم لئلا تقيم بحقوق  
التهيئة والتخلي من  
الاعراض عن السعادات  
الدنية بالعبادة وترك  
السعادات الخارجية بالزهد  
وابنار النالفة التي هي الايمان  
برسل العقل والالهامات  
والافكار الصائبة والخواطر  
الصادقة من الروح والقلب  
وامداد الملكوت وتعزيرهم  
اي تعطيهم بتسليطهم على  
شياطين الوهم وتقويتهم  
ومنهم وساوسها والقاء  
الوهميات والخياليات  
والخواطر الفسائية (وآتم  
برصلي وعزرتهم  
واقضتم الله قرضا حسنا)  
بالبراءة من الحول والقوة  
والعلم والقدرة الى الله  
بالجملة من الافعال والصفات

انزل عليهم قال المفسرون وانما بدأ الله عز وجل بذكر نوح عليه السلام لانه اول نبي بعث بشريعة  
واول نذير على الشرك وانزل الله عز وجل عليه عشر صحائف وكان اول من عذبت امته  
لردهم دعوته واهلك اهل الارض بدعائه وكان ابابشر كآدم عليهما السلام وكان اول الانبياء  
عمره عاشر الف سنة لم تنقص قوته ولم يشب ولم تنقص له سن وصبر على اذى قومه طول عمره  
ثم ذكر الله الانبياء من بعده جملة بقوله تعالى والييين من بعده ثم خص جماعة من الانبياء  
بالذكر لشرفهم وفضلهم فقال (واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط)  
وهم اولاد يعقوب وكانوا اثني عشر (وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا داود  
زبوراً) يعني وآتينا داود كتاباً مزبوراً يعني مكتوباً وقبل الزبور بالفتح اسم للكتاب الذي  
انزل على داود وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل كلها تسبيح  
وتقديس وتمجيد وثناء على الله عز وجل ومواظب وكان داود عليه السلام يخرج الى البرية  
فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن  
خلف الناس والشياطين خلف الجن وتجيء الدواب التي في الجبال فيقمن بين يديه وترفرف  
الطير على رؤس الناس وهم يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها وقيل له كان ذلك  
انس الطاعة وهذا ذل العصية (ق) عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لورأيتني البارحة وانا استمع لقراءتك لقد اعطيت من مارا من من امير آل  
داود قال الحميدي زاد البرقاني قلت والله يا رسول الله لو علمت انك تسمع لقراءتي لجربتها لك تحميرا  
التصير تحسين الصوت بالقراءة قال بعض العلماء انما لم يذكر موسى في هذه الآية لان الله انزل  
عليه التوراة جملة واحدة وكان المقصود بذكر من ذكر من الانبياء في الآية انه لم ينزل على احد  
كتابا جملة واحدة فلهذا لم يذكر موسى عليه السلام بقوله تعالى (ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل)  
لما نزلت هذه الآية المتقدمة قالت اليهود ما لموسى لم يذكر فأنزل الله هذه الآية وفيها ذكر  
موسى عليه السلام والمعنى واوحينا الى رسل قد قصصناهم عليك من قبل يعني سبيناهم في القرآن  
وعرفناك اخبارهم والى من بعثوا وما ورد عليهم من قومهم (ورسلا لم نقصهم عليك) اي  
لم نضعهم لك ولم نعرفك اخبارهم قال اهل المعاني الذي نوه الله بذكرهم من الانبياء يدل على تفضيلهم على  
من لم يذكر ولم يسم وقوله تعالى (وكلم الله موسى تكليماً) يعني خاطبه مخاطبة من غير واسطة  
لان تأكيد كالمصدر يدل على تحقيق الكلام وان موسى عليه السلام سمع كلام الله بلا شك  
لان افعال المجاز لا تؤكد بالمصادر فلا يقال اراد الحائط يسقط ارادة وهذا رد على من يقول  
ان الله خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام وقال القراء العرب تسمى كل ما يوصل  
الى الانسان كلاما بأي طريق وصل لكن لا تحققه بالمصدر واذا حقق بالمصدر لم يكن  
الاحقيقة الكلام فدل قوله تعالى تكليماً على ان موسى قد سمع كلام الله حقيقة من غير واسطة  
وروى الطبري بسنده من عدة طرق عن كعب الاحبار قال لما كلم الله موسى عليه السلام كله  
باللسنة كلها قبل كلامه يعني كلام موسى بلسانه فجعل موسى يقول يارب لا افهم حتى كله بلسانه  
آخر الالسة فقال يارب هكذا كلامك قال لو سمعت كلامي يعني على وجهه لم تك شيأ قال موسى  
يارب هل في خلقك شيء يشبه كلامك قال لا واقرّب خلقي شيها بكلامي اشد ما يسمع الناس من

الصواعق قال العلماء كما ان الله تعالى خص موسى عليه السلام بالتكليم وشرفه به ولم يكن ذلك قادحا في نبوة غيره من الانبياء فكذلك ازال التوراة عليه جلة واحدة لم يكن قادحا في نبوة من ازل عليه كتابه متفرقا من الانبياء \* قوله عز وجل ( رسلا مبشرين ومنذرين ) يعني انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والييين من بعده ومن اولئك الديين ارسلت رسلا الى خلق مبشرين من اطاعني واتبع امرى وصدق رسل بالتواب الجزيل في الجنة ومنذرين من عصاني وخالف امرى وكذب رسل بالعذاب الاليم في النار وقيل هو جواب عن سؤال اليهود ازال الكتاب جلة واحدة والمعنى ان المقصود من بعثة الرسول هو ارشاد الخلق الى معرفة الله وتوحيده والايان به والاشتغال بعبادته وانذار من خالف ذلك وهذا المقصود يحصل بازال الكتاب جلة واحدة وباتزاله نحو ما متفرقا قبل ازاله متفرقا ولى وذلك ان النفوس قبل بعثة الرسل واتزال الكتب عليهم لم تكن تعرف شيئا من العبادات ولم تالفها فاذا نزل الكتاب جلة واحدة وفيه جميع التكليف ربما حصل في بعض نفوس العباد نفور من تلك التكليف وتقل عليهم كما اخبر الله عن قوم موسى بقوله تعالى واذتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا انه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه فلم يقبلوا احكام التوراة الا بعد شدة فلهذا السبب كان ازال القرآن نحو ما متفرقا ولى وقوله تعالى ( لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) يعني بعد ارسال الرسل واتزال الكتب والمعنى لتلايخرج الناس على الله في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا ما ارسلت الينا رسولا وما ازلنا علينا كتابا فبقية دليل على انه لو لم يبعث الرسل لكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد والطاعة وفيه دليل على ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثة الرسل كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا \* وفيه دليل لمذهب اهل السنة على ان معرفة الله تعالى لا تثبت الا بالسمع لان قوله لتلايكون للناس على الله حجة بعد الرسل يدل على ان قبل بعثة الرسل تكون لهم الحجة في ترك الطاعات والعبادات \* فان قلت كيف يكون للناس على الله حجة قبل الرسل والخلق محجوجون بانعصب من الادلة التي النظر فيها موصل الى معرفته ووحدايته كقول

وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

\* قلت الرسول منهمون من رقاد الفضلة والجهالة وباضون الخلق الى النظر في تلك الدلائل التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى ومميزون لها وهم وسائط بين الله تعالى وخلقهم ومميزون احكام الله تعالى التي افترضها على عباده ومبلغون رسالته اليهم (ق) عن المغيرة بن شعبة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتى لضربت بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتعجبون من غيرة سعد والله لا ناخير منه والله اغير منى ومن اجل غيرة الله حرم الله الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احدا حب اليه العذر من الله من اجل ذلك بعث المندرين والمبشرين ولا احد احب اليه المدحة من الله ومن اجل ذلك بعث الله المرسلين مبشرين ومنذرين وقوله تعالى ( وكان الله عزيزا ) يعني في انتقامه ممن خالف امره وعصى رسله ( حكيم ) يعني في ارساله الرسل \* قوله تعالى ( لكن الله يشهد بما ازل اليك ) قال ابن عباس دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من اليهود فقال لهم انى والله اعلم انكم انظن انى رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فانزل الله هذه الآية وفي رواية عن ابن عباس ان رؤساء مكة اتوا رسول الله صلى الله

كلها ثم من الذات بالمحو والقناه واسلامها الى الله ( لا كفرن ) عنكم سيناتكم ) اى وجودات هذه الثلاث التي هي حجكم وموانعكم عنكم ( ولاد خلنكم جنات ) من افالى وصفاتى وذاتى ( تجري من تحتها الانهار ) علوم التوكل والرضا والتسليم والتوحيد وبالجملة علوم تجليات الافعال والصفات والذات فن احتجب بعد ذلك العهد وبعث القباء منكم ( فن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل ) المستقيم بالحقيقة ( فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ) قست باسئلا صفات النفس عليها وميلها الى الامور الارضية الجاسية الصلية فحجبت عن انوار الملكوت والجبروت التي هي كلمات الله واستبدلوا قوى نفوسهم بها واستعملوا وهمياتهم وخيالياتهم بدل معارفها وحقايقها من المعاني العقلية او خلطوها بها وذلك هو تحريف الكلم مواضعه ( ونسوا حظا ) اى نصيبا وافرا بما اوتوه

عليه وسلم فقالوا يا محمد اناسأنا منك اليهود وعن صفتك في كتابهم فزعموا انهم لا يعرفونك فانزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما انزل اليك يعني ان جسدك هو لاء اليهود يا محمد وكفروا بما اوحينا اليك وقالوا ما انزل الله على بشر من شيء فقد كذبوا فيما ادعوا فان الله يشهدك بالبوة ويشهد بما انزل اليك من كتابه ووحيه والمعنى ان اليهود وان شهدوا ان القرآن لم ينزل عليك يا محمد لكن الله يشهد بانه انزل عليك وشهادة الله انما عرفت بسبب انه انزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الاولون والآخرين عن معارضته والاتبان بمنته فكان ذلك معجزا واطهار العجزة شهادة بكون المدعى صادقا لاجرم قال الله تعالى لكن الله يشهدك يا محمد بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذي انزله عليك (انزله بعلمه) يعني انه تعالى لما قال لكن الله يشهد بما انزل اليك بين صفة ذلك الانزال وهو انه تعالى انزله بعلم تام وحكمة بالغة وقيل معناه انزله وهو عالم بانك اهل لانزاله عليك وانك مبلغه الى عباده وقيل معناه انزله بعلم من مصالح عباده في انزاله عليك (والملائكة يشهدون) يعني يشهدون بان الله انزله عليك ويشهدون بتصديقك وانما عرفت شهادة الملائكة لان الله تعالى اذا شهد بشيء شهدت الملائكة بذلك الشيء وقد ثبت ان الله يشهد بانه انزله بعلمه فلذلك الملائكة يشهدون بذلك (وكفى بالله شهيدا) يعني وحسبك يا محمد ان الله يشهدك وكفى بالله شهيدا وان لم يشهد معه احد غيره ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم عن شهادة اهل الكتاب له فان الله يشهد له وملائكته كذلك قوله عز وجل (ان الذين كفروا) يعني جمعدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) يعني منعوا غيرهم عن الايمان به بكتمان صفته والقاء الشبهات في قلوب الناس وهو قولهم لو كان محمد رسولا لاتي بكتاب من السماء جلة واحدة كما اتى موسى بالثوراة (قد ضلوا ضلالا بعيدا) يعني عن طريق الهدى (ان الذين كفروا وظلموا) يعني كفروا بالله وظلموا محمدا صلى الله عليه وسلم بكتمان صفته وظلموا غيرهم بالقاء الشبهة في قلوبهم (لم يكن الله ليغفر لهم) يعني لمن علم منهم انهم يموتون على الكفر وقيل معناه لم يكن الله ليستر عليهم قبائح افعالهم بل يفضحهم في الدنيا ويعاقبهم عليها بالقتل والسبي والجلاد وفي الآخرة بالنار وهو قوله تعالى (ولا يهديهم طريقا) يعني ينجون فيه من النار وقيل ولا يهديهم طريقا الى الاسلام لانه قد سبق في علمه انهم لا يؤمنون (الطريق جهنم) يعني لكسبه تعالى يهديهم الى طريق يؤدي جهنم وهي اليهودية لما سبق في علمه انهم اهل لذلك (خالدين فيها) يعني في جهنم (ابدا وكان ذلك على الله يسيرا) يعني هينا قوله عز وجل (يا ايها الناس) هذا خطاب عام يدخل فيه جميع الكفار من اليهود والصاري وعبدة الاصنام وغيرهم وقيل هو خطاب لمشركي العرب (قد جاءكم الرسول) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (بالحق) يعني بدين الاسلام الذي ارتضاه الله لعباده وقيل جاء بالقرآن الذي هو الحق (من ربكم) يعني من عند ربكم (فآمنوا خيرا لكم) يعني فآمنوا بما جاءكم به محمد صلى الله عليه وسلم بكن الايمان بذلك خيرا لكم يعني من الكفر الذي انتم عليه (وان تكفروا) يعني وان تجعدوا رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وتكذبوا بما جاءكم به من الحق من ربكم (فان الله مافي السموات والارض) يعني فان الله هو الغني عن ايمانكم لان له مافي السموات والارض ملكا وعبيدا ومن كان كذلك لم يكن محتاجا الى شيء وانه قادر على ما يشاء (وكان الله عليما)

في العهد السابق من الكمالات الكامنة في استعدادهم بالقوة فذكروا به في العهد اللاحق (ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح) اي على تقص همد ومنع امانة لاسنيلاء صفات النفس والشیطان عليهم وقساوة قلوبهم (ان الله يحب المحسنين) الذين يشاهدون ابتلاء الله ايامهم فلا يقابلونهم بالعقاب فيستعملون معهم الصفح والعفو (ومن الذين قالوا انا انصاري اخذنا من ايمانهم فذسوا حظا مما ذكروا به فاعزينا بينهم العداوة والبغضا الى يوم القيمة وسوف) اي الزمانهم ذلك لخلاف دواعي قواهم السبعية والبيمية والشیطانية وميلهم الى الجهة السفلية الموجب لانتفاء والتعاند لاحتجابهم عن نور التوحيد وبعدهم عن العالم القدسي الذي فيه المقاصد كلية لا تقتضي التجاذب والتعاند الى وقت قيامهم بظهور نور الروح والقيام الكبري بظهور نور التوحيد (ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) يعاقب ما صنعوا عند الموت وظهور



يعني بما يكون منكم لا يخفى عليه شيء من اعمال عباده فيجزى كل عامل بعمله (حكيمًا) يعني في تكليفكم مع علمه بما يكون منكم \* قوله عز وجل (يا اهل الكتاب) نزلت هذه الآية في النصارى وذلك ان الله تعالى لما اجاب عن شبه اليهود فيما تقدم من الآية اتبع ذلك بابطال ما تعتقده النصارى واصناف النصارى اربعة يعقوبية والملكانية والنسطورية والمرقسية فأما يعقوبية والملكانية فقالوا في عيسى انه الله وقالت النسطورية انه ابن الله وقالت المرقسية ثالث ثلاثة وقيل انهم يقولون ان عيسى جوهر واحد ثلاثة اقانيم اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون باقنوم الاب الذات وباقنوم الابن عيسى وباقنوم روح القدس الحياة الحاملة فيه فتقديره عندهم الاله ثلاثة وقيل انهم يقولون في عيسى ناسوتية والوهية فناسوتيته من قبل الام والوهيته من قبل الاب تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً يقال ان الذي اظهر هذا للنصارى رجل من اليهود يقال له بواص تنصرو دس هذا في دين النصارى ليضلهم بذلك وسأنتي قصته في سورة التوبة ان شاء الله تعالى \* وقيل يحتمل ان يكون المراد باهل الكتاب اليهود والنصارى جميعاً فانهم غلوا في امر عيسى عليه السلام فأما اليهود فانهم بالغوا في التقصير في امره حتى حطوه عن منزلته حيث جعلوه مولود القير رشدة وغلّت النصارى في رفع عيسى عن منزلته ومقداره حيث جعلوه آلهة فقال الله تعالى ردا عليهم جميعاً يا اهل الكتاب (لا تغفلوا في دينكم) واصل الغلو بمجاوزة الحد وهو في الدين حرام والمعنى لا تغفلوا في امر عيسى ولا تحطوه عن منزلته ولا ترفعوه فوق قدره ومنزلته (ولا تولوا على الله الا لالحق) يعني لا تغفلوا ان له شريكاً وولداً وقبل معناه لانصفوه بالحلل والاتحاد في بدن الانسان ونزهوا الله تعالى عن ذلك ولما منعهم الله من الغلو في دينهم ارشدهم الى طريق الحق في امر عيسى عليه السلام فقال تعالى (انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) يقول انما المسيح هو عيسى ابن مريم ليس له نسب غير هذا وانه رسول الله فمن زعم غير هذا فقد كفر واشترك (وكنهه) هي قوله تعالى كن فكان بشر من غير اب ولا واسطة (فأما الى مريم) يعني اوصلها الى مريم (وروح منه) يعني انه كسائر الارواح التي خلقها الله تعالى وانما اضافته الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم كما يقال بيت الله وناقته الله وهذه نعمة من الله يعني انه تفضل بهاء وقبل الروح هو الذي نفخ فيه جبريل في جيب درع مريم فحملت باذن الله وانما اضافته الى نفسه بقوله منه لانه وجد بأمر الله \* قال بعض المفسرين ان الله تعالى لما خلق ارواح البشر جعلها في صلب آدم عليه السلام وامسك عنده روح عيسى عليه السلام فلما اراد الله ان يخلقه ارسل بروحه مع جبريل الى مريم فنفخ في جيب درعها فحملت بعيسى عليه السلام \* وقيل ان الروح والريح متقاربان في كلام العرب فالروح عبارة عن نفخ جبريل عليه السلام وقوله منه يعني ان ذلك النفخ كان بأمره واذنه \* وقيل ادخل النكرة في قوله وروح على سبيل التعظيم والمعنى روح واهي روح من الارواح القدسية العالية المطهرة وقوله منه اضافته تلك الروح الى نفسه لاجل التشريف والتكريم (ق) من عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبده ورسوله وكنهه فأما الى مريم وروح منه والجنة والارحى ادخله الله الجنة على ما كان له من الفضل \* وقوله تعالى (فآمنوا بالله ورسوله)

الحرمان والخمران  
بظهور الهيئات القبيحة  
المؤذية الراضة فيهم  
(يا اهل الكتاب قد جاءكم  
رسولنا بين لكم كثيراً مما  
كنتم تخفون من الكتاب  
ويغفوا عن كثير قد جاءكم  
من الله نور وكتاب مبين  
يهدى به الله من اتبع رضوانه  
سبل السلام ويخرجهم  
من الظلمات الى النور باذنه  
ويهديهم الى صراط مستقيم  
لقد كفر الذين قالوا ان الله  
هو المسيح بن مريم) بان  
حصروا الالهية فيه  
وقيدوا الاله بتعينه (قل فن  
ملك من الله شيئاً ان اراد  
ان يهلك المسيح بن مريم  
واتمه ومن في الارض  
جميعاً) بالافاء في التوحيد  
والطمس في غير الجمع كقال  
كل شيء هالك الا وجهه  
(ولله ملك السموات) اي  
حالم الارواح (والارض)  
حالم الاجسام (وما بينهما)  
يخلق ما يشاء والله على كل  
شيء قدير) من الصور  
والاعراض كلها ظاهرة  
وباطنة واسمؤه وصفاته  
وافعاله (وقالت اليهود  
والنصارى نحن ابناء الله  
واحباؤه قل فلم يعذبكم

يعني فصدقوا يا اهل الكتاب بوجدانية الله وانه لا ولده وصدقوا رسله فيما جاؤكم به من عند الله وصدقوا بان عيسى عليه السلام من رسل الله قآمنوا به ولا تجعلوه آثمًا وقوله تعالى ( ولا تقولوا ثلاثة ) يعني ولا تقولوا الآلهة ثلاثة وذلك ان النصارى يقولون ابوابن وروح القدس وقيل انهم يقولون ان الله بالجوهر ثلاثة اقانيم وذلك انهم اثبتوا ذاتا موصوفة بصفات ثلاثة بدليل انهم يحوزون على تلك الذات الحلول في عيسى وفي مريم فاثبتوا ذاتا متعددة وهذا هو محض الكفر فلماذا قال الله تعالى ولا تقولوا ثلاثة ( انتهوا خيرالكم ) يعني يكن الانتهاء عن هذا القول خيرالكم من القول بالتثليث ثم زعم الله تعالى نفسه من قول النصارى بالتثليث قال تعالى ( انما الله آله واحد ) ثم زعم نفسه عن الولد فقال ( سبحانه ان يكون له ولد ) يعني لا ينبغي ان يكون له ولد لان الولد جزء من الاب وتعالى الله عن التجزئة وعن صفات الحدوث ( له ما في السموات وما في الارض ) يعني انه تعالى له ملك السموات والارض وما فيهما عبيده وملكه وعيسى ومريم من جلة من فيهما فانهما عبيده وملكه فاذا كانا عبيدين له فكيف يعقل مع هذا ان له ولدا وزوجة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا بيان تزويه مما نسب اليه من الولد والمعنى ان جميع ما في السموات والارض خلقه وملكه فكيف يكون بعض ملكه جزءا منه لان البهينة انما تصح في الاجسام والله تعالى منزّه من صفات الاعراض والاجسام ( وكفى بالله وكيل ) يعني انه تعالى كاف في تدبير جميع خلقه فلا حاجة له الى غيره وكل الخلق محتاجون اليه وفقراء اليه وهو غني عنهم \* وقوله تعالى ( لن يستكف المسيح ان يكون عبدا لله ) وذلك ان وفد نجران قالوا يا محمد انك حبيب صاحبنا فنقول انه عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه ليس بعار على عيسى ان يكون عبدا لله فنزلت لن يستكف المسيح يعني لن يأنف ولن يعظم والاستكفاف الاستكثار مع الانفة يقال نكفت من كذا واستكفت منه اي انفت منه واصله من نكفت النسيء نحيت ونكفت الدمع اذا نحيت باصبعك من خدك والمعنى لن يقبض ولن يمتنع ولن يأنف المسيح ان يكون عبدا لله ( ولا الملائكة المقربون ) يعني ولن يستكف الملائكة المقربون وهم جلة العرش والكروبيون وافاضل الملائكة مثل جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ان يكونوا عبدا لله لانهم في ملكه ومن جلة خلقه وقيل لما دعت النصارى في عيسى انه ابن الله وذلك لما رأوا منه خوارق العادات من احياء الموتى وبراء الاكاه والابرص وغير ذلك من المعجزات اجاب الله تعالى عن هذه الشبهات التي وقعت للنصارى بان عيسى من شرف قدره وكرامته لن يستكف ان يكون عبدا لله وكذلك الملائكة المقربون فانهم مع كرامتهم وعلو منزلتهم لن يستكفوا ان يكونوا عبيدا لله \* وقد يستدل بهذه الآية من يقول بتفضيل الملائكة على البشر ووجه الدليل ان الله تعالى ارتقى من عيسى الى الملائكة ولا يرتقى الامن الادنى الى الاعلى ولا جهة لهم فيه \* والجواب عند ان الله تعالى لم يقل ذلك رفعا لمقامهم على مقام البشر بل قاله رداهلى من يقول ان الملائكة بات الله او انهم آلهة كما رد على النصارى قولهم ان المسيح ابن الله وقاله ايضا رداهلى النصارى فانهم يقولون بتفضيل الملائكة يعني كان المسيح عبدا لله فكذلك الملائكة عبيدا لله \* وقوله تعالى ( ومن يستكف عن عبادته ويستكبر ) يعني ومن يعظم عن عبادة الله ويأنف من التذلل لله والخضوع والطاعات من جميع خلقه ( فسيحشرهم اليه جميعا ) يعني نسيحهم يوم القيامة

بذنوبكم بل انتم بشر من خلق يغفلن يشاء ويبذب من يشاء والله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير قد جاءكم بشير ونذير والله على كل شئ قدير واذا قال موسى لقومه يا قوم ادكروا نصحت الله عليكم اذ حمل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا وآثاكم ما لم يؤت احدا من العالمين يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ) اي حضرة القلب التي هي مقام تجلي الصفات فانه بالنسبة الى سماء الروح ارض ( كتب الله لكم ) عين لكم في القضاء السابق واودع في استعدادكم الوصول اليها والمقام بها ( ولا ترتدوا على ادباركم ) في الميل الى مدينة البدن والاقبال عليه بتحصيل ما ربه ولذاته وطلب موافقته وتريين هيئته فانه مقام خلف مقامكم وادنى واسفل من رتبكم ( فتقبلوا خاسرين ) باستبدال ظلمات البدن بانوار القلب وخبائثه بطيباته ( قالوا يا موسى

لوعدهم الذي وعدهم حيث لا يملكون لانفسهم شيئا ( فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
 فيوفيهم اجورهم ) يعني يوفيهم جزاء اعمالهم الصالحة ( ويزيدهم من فضله ) يعني ويزيدهم  
 على ما اعطاهم من الثواب على اعمالهم الصالحة من التضيف على ذلك ما لا عين رأت ولا اذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر ( واما الذين استكفوا واستكبروا ) يعني الذين انغوا وتكبروا عن عبادة  
 الله تعالى ( فيعذبهم عذابا اليما ولا يحدون لهم من دون الله ) يعني من سوى الله لانفسهم ( ولبا )  
 يعني ينجيهم من عذابه ( ولا نصيرا ) يعني ولا ناصرا ينصرهم منه ويدفع عنهم عقوبته \* اتي  
 في الآية سؤال وهو ان التفصيل غير مطابق للمفصل لان التفصيل اشتمل على ذكر فريقين وهو  
 قوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم واما الذين استكفوا واستكبروا  
 والمفصل اشتمل على ذكر فريق واحد وهو قوله ومن يستكف عن عبادته ويستكبر \* والجواب  
 انه لا اشكال فيه فهو مثل قولك جميع الامام الخوارج فن لم يخرج عليه كساه وحله ومن خرج  
 عليه بكل \* وصحة ذلك لوجهين \* احدهما انه حذف ذكر احد الفريقين لدلالة التفصيل عليه  
 لان ذكر احدهما يدل على ذكر الثاني \* والوجه الثاني ان الاحسان الى غيرهم مما يفهم فكان  
 داخلا في جملة التكيل بهم فكأنه قال ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فيعذبهم بالحسرة  
 والتم اذ ارأوا اجور المطيعين العالمين لله تعالى \* قوله عز وجل ( يا ايها الناس ) خطاب للكافة  
 ( قد جاءكم بهان من ربكم ) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وما جاء به من البينات من ربه عز وجل  
 وانما سماه بهانا لانه من المعجزات الباهرة التي تشهد بصدقه ولان البرهان دليل على اقامة  
 الحق وابطال الباطل والبي صلى الله عليه وسلم كان كذلك ولانه تعالى جعله حجة قاطعة قطع به  
 عذر جميع الخلائق ( واازلنا اليكم نورا مبينا ) يعني القرآن وانما سماه نورا لان به تبين الاحكام  
 كتبين الاشياء بالنور بعد الظلام ولانه سبب لوقوع نور الايمان في القلب فسماه نورا لهذا المعنى  
 ( فاما الذين آمنوا بالله ) يعني صدقوا بوحدانية الله وبما ارسل من رسول وانزل من كتاب  
 ( واعتصموا به ) يعني بالله في ان ينبتهم على الايمان ويصونهم من زيف الشيطان وقيل في معنى  
 واعتصموا به اي وتمسكوا بالنور وهو القرآن الذي انزله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
 ( فسيدخلهم في رحمة منه ) يعني فسيدخلهم في رحمة التي ينجيهم بها من اليم عذابه قال ابن  
 عباس الرحمة الجنة ( وفضل ) يعني ما يفضل به عليهم بعد ادخالهم الجنة مما لا عين رأت ولا  
 اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( ويهديهم اليه صراطا مستقيما ) يعني ويوفقهم لاصابة  
 فضله الذي تفضل به عليهم ويسددهم لسلوك منهج من انعم عليه من اهل طاعته وبرشدهم لدينه  
 الذي ارتضاه لعباده وهو دين الاسلام \* قوله تعالى ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة )  
 نزلت في جابر بن عبد الله الانصاري ( ق ) من جابر بن عبد الله قال مرضت فأتاني رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وابوبكر بعوداني ماشيين فأتاني على فوضأ النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثم صب علي من وضوئه فأفقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف  
 اصنع في مالي كيف اقضي في مالي فلم يرد علي شيئا حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيكم  
 في الكلالة وفي رواية فقلت يا رسول الله انما برئت كلاله فنزلت آية الميراث قال شعبة فقلت  
 لحمد بن المكدر يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة قال هكذا نزلت وفي رواية للترمذي

ان فيها قوما جبارين) من  
 سلطان الوهم وامراء  
 الهوى والغضب والشهوة  
 وسائر صفات النفس  
 القرعوية اخذوها عنوة  
 وقهرا واستولوا عليها  
 مستعنين يجبرون كلا على  
 هواهم مالا بهم يدان  
 ولا قدر على مقاومتهم  
 قالوا ذلك لاعتبادهم بالذات  
 الطبيعية والشهوات الجسدية  
 وخبلة الهوى عليهم فلم  
 يقدرُوا على الرضاة وقع  
 الهوى وكسر صفات النفس  
 بالمجاهدة (وانا لن ندخلها  
 حتى يخرجوا منها فان  
 يخرجوا منها فانادوا خلون)  
 اي يصرفهم الله عنها بلا  
 رياضة منا ومجاهدة  
 او يصرفوا بالطبع مع  
 احاطة او بضعفوا من  
 الاستيلاء كما في الشيوخة  
 مع امتناع دخولهم فيها  
 حينئذ قال رجلا من  
 الذين يخافون ( كانا من  
 القباء الا اني عشروهم  
 العقل الظري والعقل  
 العلى يخافون سوء عاقبة  
 ملازمة الجسم ووبال  
 العقوبة بهيشاته المظلة  
 ( انم الله عليهما ) بالهداية  
 الى الطريق المستقيم والدين

وكانلى تسع اخوات حين نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة ولا بى داود  
قال اشتكيت وعندى سبع اخوات فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخ في وجهى  
فانفت فقلت يا رسول الله الاوصى لاهواتى بالثلثين قال احسن قلت بالشر قال احسن ثم  
خرج وتركنى فقال يا جابر لا اراك ميتا من وجعك هذا وان الله قد نزل فين الذى لاهواتك فجعل  
لهن الثلثين قال فكان جابر يقول انزلت هذه الآية في يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة وروى  
الطبرى من قتادة ان الصحابة اهتمهم شان الكلالة فسألوا عنها نبي الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه  
الآية وروى عن ابن سيرين قال نزلت يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة والنبي صلى الله عليه وسلم  
في مسير له والى جنبه حذيفة بن اليمان فبلغها النبي صلى الله عليه وسلم حذيفة وبلغها حذيفة عن ابن الخطاب  
وهو يسير خلفه فلما استخلف عرسا ل حذيفة عنها ورجا ان يكون عنده تفسير ما فقال له حذيفة والله انك  
لما جزا نزلت ان امارتك تحملنى ان احديثك فيها ما لم احديثك به ثم قال عر لم ارد هذا رحك الله  
واما التفسير فقوله تعالى يستفتونك يعنى يسألونك ويستخبرونك من معنى الكلالة يا محمد قل الله يفتيك  
في الكلالة يعنى ان الله هو يخبركم عما سألتم منه من امر الكلالة وقد تقدم في اول السورة الكلام على  
معنى الكلالة من حيث الاشتقاق وغيره وان اسم الكلالة يقع على الوارث وعلى الموروث فان وقع على  
الوارث فهم من سوى الوالد والولد وان وقع على الموروث فهم من مات ولا يرثه احد الابوين ولا احد  
الاولاد وقوله تعالى ( ان امرؤ هلك ) يعنى مات سمي الموت هلا كالاته اعدام في الحقيقة ( ليس له  
ولد ) يعنى ولا والدا كتنى بذكر احدهما عن الآخر ويدل على المحذوف ان السؤال في الفتيا لما كان  
في الكلالة وقد تقدم ان الكلالة من ليس له ولد ولا والد ( وله اخت ) يعنى ولذلك الهالك اخت و اراد  
بالاخت من ابيه وامه او من ابيه ( فهانصف مارك ) يعنى فلاخت الميت نصف تركته وهو فرضها اذا  
انفردت وباقي المال لبيت المال اذالم يكن للميت عسبة وهذا مذهب زيد بن ثابت وبه قال الشافعى  
وعند ابى حنيفة واهل العراق ير دالبا في عليها فاذا كان للميت بنت اخذت النصف بالقرص وتأخذ  
الاخت النصف الباقي بالتصيب لا بالقرص لان الاخوات مع البنات عسبة وقوله تعالى ( وهو يرثها  
ان لم يكن لها ولد ) يعنى ان الاخت اذا ماتت وتركت اخا من الاب والام او من الاب فانه يستغرق جميع  
ميراث الاخت اذا انفرد ولم يكن للاخت ولد وهذا اصل في جميع العسبات واستغرقهم جميع المال فاما  
الاخ من الام فانه صاصب فرض لا يستغرق جميع المال وقد تقدم بانه ( فان كانتا اثنتين فلهما  
الان مامارك ) اراد بنين فصاعدا وهو ان من مات وترك اثنتين او اخوات فلهن الثلثان مامارك  
الميت ( وان كانوا اخوة رجالا ونساء فلاز كرمثل حظ الاثنتين ) يعنى وان كان المتركون  
من الاخوة رجالا ونساء فلاز كرمهم نصيب اثنتين من اخواته الاناث ( بين الله لكم ان تضلوا )  
يعنى بين الله لكم هذه القرائن والاحكام لا تضلوا وقيل معناه كراهية ان تضلوا وقيل بين  
الله الضلالة ليجنبوها ( والله بكل شى عليم ) يعنى من مصالح عباده التى حكم بها من قسمة الموارث  
وبيان الاحكام وغير ذلك لان علمه محيط بكل شى ( ق ) من البراء بن عازب رضى الله عنه قال ان آخر  
سورة نزلت تامة سورة التوبة وان آخر آية نزلت آية الكلالة وفي رواية لمسلم قال آخر آية نزلت  
يستفتونك وروى عن ابن عباس ان آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله  
والفتح وروى عنه ان آخر آية نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله وروى ان النبي صلى الله

القوم ( ادخلوا عليهم  
الباب ) باب قرية القلب  
وهو التوكل بجلى الافعال  
كأن باب قرية الروح هو  
الرضا ( فاذا داخلتموه )  
دخلتم مقام التوكل الذى  
هو باب القرية ( فانكم  
خالبون ) بخروجكم من  
افعالكم وعن احوالكم  
وبكونكم قاعلين بالله واذا  
كان الحول والقوة بالله  
يهرب شيطان الوهم والتخيل  
والهوى والغضب منكم  
فقلبتهم عليهم ويدل على  
ان الباب هو التوكل قوله  
( وعلى الله فتوكلوا ان كنتم  
مؤمنين ) بالحقيقة اذ لا يمان  
بالقضية من المؤمن به اقل  
درجات حضور تجلى  
الافعال ( قالوا يا موسى )  
اى اصروا على ابائهم  
وامتناعهم عن الدخول ( اما  
لن ندخلها ابدا ماداموا  
فيها فاذهب انت وربك )  
اى ان كنت نبيا فادفعهم  
من بقوة نفسك واقنع  
الهوى وتلك القوى فينا  
بلا رياسة ومجاهدة مناوئل  
ربك يدفعها عنا كما يقول  
الشار والوعد عند  
موعدتك اياهم وزجرك  
وتهديدك لهم ادفع بهمك

عليه وسلم عاش بعد نزول سورة النصر سنة وتزلت بعدها سورة براءة وهي آخر سورة تزلت كاملة فعاش بعدها ستة أشهر هكذا ذكره البغوي وفيه نظر لانه قد ثبت في الصحيحين من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في الجلفة التي امره عليها قبل حجة الوداع في رهنط يؤذن في الناس يوم النحر الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ثم اردف النبي صلى الله عليه وسلم بعلي بن ابي طالب فامر ان يؤذن براءة قال ابو هريرة فاذن معنا في اهل منى براءة الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان وكانت حجة أبي بكر هذه سنة تسع قبل حجة الوداع بسنة قال البغوي ثم تزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة فسميت آية الصيف ثم تزلت وهو واقف بعرفة اليوم اكملت لكم دينكم فعاش بعدها احد او ثمانين يوماً ثم تزلت آية الرأثم تزلت واتفقوا يوم ترجعون فيه الى الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها احد او عشرين يوماً وهذا آخر تفسير سورة النساء والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة المائدة) \*

تزلت بالمدينة الا قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم فانها تزلت بعرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته وقال يا ايها الناس ان سورة المائدة من آخر القرآن تزولوا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها فان قلت لم يخص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة من بين سور القرآن بقوله فاحلوا حلالها وحرموا حرامها وكل سور القرآن يجب ان يحل حلالها ويحرم حرامها قلت هو كذلك وانما خص هذه السورة لزيادة الاعتناء بها فهو كقوله تعالى ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن انفسكم فأكدا جتباب الظلم في هذه الاربعة اشهر وان كان لا يجوز الظلم في شيء من جميع اشهر السنة وانما افرده هذه الاربعة الاشهر بان ذكر لزيادة الاعتناء بها وقيل انما خص النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة لان فيها ثمانية عشر حكما لم تنزل في غيرهما من سور القرآن قال البغوي روى عن ميسرة قال ان الله تعالى انزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها في غيرها وهي قوله والمنخقة والموقوفة والمتردة والنطيخة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام وما علمتم من الجوارح مكلبين وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب وتام بيان الظاهر في قوله اذا قمتم الى الصلاة والسارق والسارقة ولا تقتلوا العبد وانتم حرم ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا صيلة ولا حام وقوله شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت

(بسم الله الرحمن الرحيم) \*

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) يعني اليهود قاله الجماعة واختلفوا في المراد بهذه العقود التي امر الله تعالى بوفائها فقال ابن جريج هذا خطاب لاهل الكتاب والمعنى يا ايها الذين آمنوا بالكتاب المتقدمة اوفوا بالعقود التي عهدتها اليكم في شأن محمد صلى الله عليه وسلم والايمان به وقيل هو خطاب للمؤمنين امرهم بالوفاء بالعقود قال ابن عباس هي يهود الايمان وما اخذه على عباده في القرآن فيما احل وحرم وقبل هي العقود التي كانت في الجاهلية كان يعاقب بعضهم بعضا على النصرة والمؤازرة على من حاول ظلمه او بغاه بسوء وذلك هو معنى الحلف الذي كانوا يعاقدون به بينهم قال قتادة ذكر لنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اوفوا بعقد الجاهلية ولا تحذوا عقدا

هنا هذه الشقاوة واما استهزاء وعنادا واما جدا واعتقادا (فقاتلانا ههنا قاه دون) ملازمون مكانا في مقام النفس معتكفون على هوى نفوسنا ولذات ابداننا كما قالوا حطأ سمعانا (قال رب اني لا املك الا نفسي واهلي فارق بيننا وبين القوم الفاسقين قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض) هي مدة بقائهم في مقام الفس اى بقوا في تيه الطبيعة يتجربون اربعين سنة الى قرية القلب فان دخول مقام القلب مع استيلاء جبابرة صفات النفس عليه حرام ممتنع ولهذا قال بلغ اشدّه وبلغ اربعين سنة فانه وقت البلوغ الحقيقي وقيل في قصة التيه انهم كانوا يسرون حادّين طول النهار في ستة فرائخ فاذا امسوا كانوا على المقام الذي ارتحلوا عنه اى كان سعيهم

في الاسلام وقيل بل هي العقود التي يتعاقد بها الناس بينهم وما يقدره الانسان على نفسه والعقود  
خمس عقد البين وعقد النكاح وعقد العهد وعقد البيع وعقد الشركة زاد بعضهم وعقد الحلف  
قال الطبري واولى الاقوال عندنا بالصواب ما قاله ابن عباس ان معناه او فوايا ايها المؤمنون  
بمقود الله التي اوجبها عليكم وعقدها فيما احل وحرّم عليكم والزمكم فرضه وبين لكم حدوده  
وانما قلنا ان هذا القول اولى بالصواب لان الله تعالى اتبعه بالبيان عما احل لعباده وحرّم عليهم فقال  
تعالى ( احلت لكم بهيمة الانعام ) وهو خطاب للمؤمنين خاصة والبيمة اسم لكل ذي اربع  
من الحيوان لكن خص في التعارف بما عدا السباع والضواري من الوحوش وانما سميت بهيمة لانها  
ابهمت عن العقل والتمييز قال الزجاج كل حي لا يميز فهو بهيمة والانعام جمع الام وهي الابل  
والبقر والغنم ولا يدخل فيها ذوات الحافر في قول جميع اهل اللغة واختلفوا في معنى الآية فقال  
الحسن وقتادة بهيمة الانعام الابل والبقر والغنم والمزوء على هذا القول انما اضاف البهيمة الى  
الانعام على جهة التوكيد وقال الكلبى بهيمة الانعام وحشيتها كالظباء وبقر الوحش وعلى هذا  
انما اضاف البهيمة الى الانعام ليعرف جنس الانعام وما احل منها لانه لو افردتها فقال البهيمة  
لدخل فيه ما يحل ويحرم من البهائم فلهذا قال تعالى احلت لكم بهيمة الانعام وقال ابن عباس هي  
الاجنة التي توجد ميتة في بطون امهاتها اذا ذبحت او نحرّت ذهب اكثر العلماء الى تحليها وهو  
مذهب الشافعي ويدل عليه ما روى عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الجنين  
ذكاته ذكاة امه اخرجه الترمذي وابن ماجه وفي رواية ابي داود قال قلنا يا رسول الله نحر البقرة  
ونذبح البقرة والشاة ونجد في بطونها الجنين انلقه ام نأكله قال كلوه ان شئتم فان ذكاته ذكاة امه  
وروى الطبري عن ابن عمر في قوله احلت لكم بهيمة انعام قال ما في بطونها قال عطية العوفي قلت ان خرج  
ميتاً كله قال نعم هو بمنزلة رثتها وكبدها وعن ابن عباس قال الجنين من بهيمة الانعام وعنه ان  
بقرة نحرّت فوجد في بطونها جنين فاخذ ابن عباس بذنّب الجنين وقال هذا من بهيمة الانعام  
وشرط بعضهم الاشعار وتام خلق قال ابن عمر ذكاة ما في بطونها ذكاتها اذا تم خلقه ونبت شعره  
ومثله عن سعيد بن المسيب وقال ابو حنيفة لا يحل اكل الجنين اذا خرج ميتاً بعد ذكاة الام وقوله تعالى  
( الا ما نبلي عليكم ) يعني في القرآن تحرّمه واراد به قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الى آخر الآية  
فهذا من المتلوحطينا وهو ما استثنى الله عز وجل من بهيمة الانعام ( غير محلي الصيد وانتم حرم )  
يعني احلت لكم الانعام كلها والوحشية ايضا من الظباء والبقر والحمر غير محلي صيدها وانتم  
محرمون في حال الاحرام فلا يجوز للمحرم ان يقتل صيدا في حال احرامه ( ان الله يحكمكم  
ما يريد ) يعني ان الله يقضى في خلقه ما يشاء من تحليل ما اراد تحليله وتحريم ما اراد تحريمه وفرض  
ما يشاء ان يفرضه عليهم من احكامه وفرائضه مما فيه مصلحة لعباده قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا  
لا تحلوا اشعار الله ) نزلت في الحطام واسمه شريح بن هند بن ضبعة البكري اتي المدينة وحده وخلف  
خيله خارج المدينة ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لابي صلى الله عليه وسلم الام تدهو  
الساس فقال الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة واتيء الزكاة فقال حسن الان اني امراء لا قطع  
امرا دونهم ولعل اسم وآتى بهم فخرج من عنده وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا صحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان فلما خرج شريح قال النبي صلى الله

في تحصيل المناهج الجمانية  
والمباغى البدنية المحصورة  
في الجهات الست ولم يخرجوا  
عن الجهات بالهجر فكانوا  
على المقام الاول لعدم  
توجههم الى سمت القلب  
بطلب التجرد والتزهد عن  
الهيئات البدنية والصفات  
الفسائية وكان ينزل من  
السماء بالليل عمود من نار  
يسرون وينفعون بضوئه  
اي ينزل عليهم نور عقل  
المعاش من سماء الروح  
فيهدون به الى مصالحهم  
وقيل من نار لانه عقل  
مشوب بالوهم ليس عقلا  
صرفا والا لاهتدوا به الى  
طريق القلب واتم التمام  
والمز والصلوى فقدم  
ذكرها وتأويلها وقيل  
كان على كل مولود ولد  
في التيه قبص بقدر قامة  
يزيد بزيادته يعنون به  
لباس البدن والله اعلم  
وان شئت ان تطبق القصة  
على حالك اولت موسى  
بالقلب وهرون بالروح

عليه وسلم لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر وما الرجل بمسلم فرب سرح من سرح المدينة فاستاقه وانطلق به وهو يرتجز ويقول

قدلقها بالليل سواق حطم \* نيس براعى ابل ولاقم  
ولايجزار على ظهر وضم \* باتوانيا ما وابن هند لم ينم  
بات يقاسيها غلام كالزلم \* خدخ الساقين بمسوح القدم

فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام القابل خرج شريح حاجا مع حجاج بكر بن وائل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قد الهدى فقال المسلمون يا رسول الله هذا الحطم قد خرج حاجا ففعل بيننا وبينه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد قد الهدى فقالوا يا رسول الله هذا شيء كنا نفعله في الجاهلية فابى النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعار الله \* قال ابن عباس هي المناسك كان المشركون يحجون ويمدون فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك وقيل الشعائر الهدايا المشعة واشعارها ان يطن في صفحة ستام البعير بحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة انها هدى وهوسنة في الابل والبقر دون الغنم ويدل عليه ما روى عن عائشة قالت قتلت قلائد بدن النبي صلى الله عليه وسلم ثم اشعرها وقلدها ثم بعث بها الى البيت فاحرم عليه شيء كازله حلالا اخرجاه في الصحيحين (م) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بذي الحليفة ثم دعا بناقته فأشعرها في صفحة ساءها الايمن وسالت الدم عنها وقلدها نعلين ثم ركب راحلته فلما استوت به على البداء اهل بالحج \* وعند أبي حنيفة لا يجوز اشعار الهدى بل قال يكره ذلك وقال ابن عباس في معنى الآية لا تحلوا شعار الله هي ان تصيد وانت محرم وقيل شعار الله شرائع الله ومعلم دينه والمعنى لا تحلوا شيئا من فرائضه التي افترض عليكم واجتنبوا نواهيها التي نهى عنها (ولا الشهر الحرام) اي ولا تحلوا الشهر الحرام بالقتال فيه والنهر الحرام هو الذي كانت العرب تعظمه وتحرم القتال في الجاهلية فيه فلما جاء الاسلام امر بقض هذا الحكم بل اكده والمراد بالشهر الحرام هنا ذوالقعدة وقيل رجب ذكرهما ابن جرير وقيل المراد باحلال الشهر الحرام النسي قال مقاتل كان جادة بن عوف يقوم في سوق عكاظ فيقول اني قد احدثت كذا وحرمت كذا يعني به الاشهر فنهى الله عن ذلك وسيأتي تفسير النسي في سورة براءة (ولا الهدى ولا القلائد) الهدى ما يهدي الى بيت الله من بعير او بقرة او شاة او غير ذلك لما يتقرب به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة وهي التي تشد في عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدى ذوات القلائد قال الشاعر

حلفت برب مكة والمصلى \* واحناق هدين مقلدات

فلى هذا القول انما عطف القلائد على الهدى مبالغة في التوصية بها لانها من اشرف البدن المهداة والمعنى ولا تستحلوا الهدى خصوصا المقلدات منها وقيل اراد اصحاب القلائد وذلك ان العرب في الجاهلية كانوا اذا ارادوا الخروج من الحرم قلدوا انفسهم وابلهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يأمنون بذلك فلا يتعرض لهم احد فنهى الله المؤمنين عن ذلك الفعل ونهاهم عن استحلال نزع شيء من شجر الحرم (ولا آمين البيت الحرام) يعني ولا تستحلوا المقاصدين الى البيت الحرام وهو الكعبة شرفها الله وعظمها (يتخون) يعني يطلبون (فضلا من ربهم) يعني الرزق والارباح

فانه كان اخاه الا كبرولهذا  
قال هو افصح مني لسانا  
وبنى اسرائيل بالقوة  
الروحانية والارض  
المقدسة بالنفس المطمئنة  
ثم اجريت القصة بحالها  
الى آخرها (فلا تأس على  
القوم الفاسقين) اي لا تنهم  
بهديتهم ولا تنهم على  
عقوبتهم فانهم فسقوا  
وخرجوا عن طريق القلب  
جواهرهم وطغيانهم (واتل  
عليهم نبأ اني آدم بالحق)  
القلب الذين هما ايل القلب  
وقابل الوهم اذ كان لكل  
منهما توأمة توأمة العقل  
فالعاقلة العلية المدبرة  
لامور المعاش والمعاد  
بالآراء الصلاحية والمقتضية  
للاعمال الصالحة والاخلاق  
الفاضلة المستنبطة لانواع  
الصناعات والسياسات  
واتما توأمة الوهم بالقوة  
المختصة بالتصرف في  
المحسوسات والمعاني الجزئية  
لتحصيل الآراء الشيطانية  
فأمر ادم القلب بتزويج  
الوهم توأمة العقل التي

في التجارة (ورضوانا) يعني ويطلبون رضا الله عنهم بزعمهم لان الكافر لاحظه في الرضوان لكن يظن ان فعله ذلك طلب الرضوان فيجوز ان يوصف به بناء على ظنه وقيل ان المشركين كانوا يقصدون بحجهم ابتغاء رضوان الله وان كانوا لا ينالونه فلا يبعد ان يحصل لهم بسبب ذلك القصد نوع من الحرمة وهو الامن على انفسهم وقيل كان المشركون يلتبسون في حجهم ما يصلح لهم دنياهم ومعاشهم وقيل ابتغاء الفضل هو للمؤمنين والمشركين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة وذلك انهم كانوا يحجون جميعا

(فصل) اختلف علماء النسخ والنسوخ في هذه الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة الى ههنا لان قوله تعالى لا تحلوا شعار الله ولا الشجر الحرام يقتضي حرمة القتل في الشجر الحرام وفي الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن البيت الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز ان يحج مشرك ولا يامن بالهدى والقلائد كافر وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة واكثر المفسرين قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقيل المنسوخ منها قوله ولا آمين البيت الحرام نسخها آية براءة اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون والمشركون يحجون البيت جميعا فنبى الله المؤمنين ان يمنعوا احدا ان يحج البيت او يتعرضوا له من مؤمن او كافر ثم انزل الله بعد هذا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شئ سوى القلائد التي كانت في الجاهلية يتقلدونها من لحاء شجر الحرم قال الواحدى وذهب جماعة الى انه لا منسوخ في هذه السورة وان هذه الآية محكمة قالوا ما ندبنا الى ان نخيف من يقصد بيته من اهل شريعتنا في الشهر الحرام ولا في غيره وفصل الشهر الحرام عن غيره بالذكر تعظيما وتفضيلا وحرم علينا اخذ الهدى من المهدى وصرفه عن بلوغ محله وحرم علينا القلائد التي كانوا يفعلونها في الجاهلية وهذا غير مقبول والظاهر ما عليه جمهور العلماء من نسخ هذه الآية لاجماع العلماء على ان الله عز وجل قد احل قتال اهل الشرك في الاشهر الحرم وغيرها وكذلك اجمعوا على ان المشرك لو قلد عنقه وذراعيه جيع لحاء النخيل لم يكن ذلك له امانا من القتل اذ لم يكن قد تقدم له عقد ذمة او امان وكذلك اجمعوا على منع من قصد البيت بحج او عمرة من المشركين لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والله اعلم وقوله تعالى (واذا حلتم) يعني من احرامكم (فاصطادوا) هذا امر باحاطة لان الله حرم الصيد على الحرم حالة احرامه بقوله تعالى غير محلي الصيد وانتم حرم واباحه له اذا حل من احرامه بقوله واذا حلتم فاصطادوا وانما قلنا انه امر باحاطة لانه ليس واجبا على الحرم اذا حل من احرامه ان يصطاد ومنه قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض معناه انه قد ايج لكم ذلك بعد الفراغ من الصلاة (ولا يجرمكم) قال ابن عباس لا يحملنكم وقيل معنا لا يكسبنكم ولا يدعوهنكم (شأن قوم) يعني بنقض قوم وعداوتهم (ان صدوكم) يعني لان صدوكم (عن المسجد الحرام) والمعنى لا يحملنكم عداوة قوم على الاعتداء لان صدوكم عن المسجد الحرام لان هذه السورة نزلت بعد قصة الحديدية فكان الصدقة تقدم (ان تعتدوا) عليهم يعني باقتل واخذ المال (وتعاونوا على البر والتقوى)

هي العاقلة العلية تتسلط عليه بالقياسات العلية البرهانية وتدربه بالرياضات الاذنانية والسياسات الروحانية وتحضره للعقل فيطبع اب القلب ويحسن اليه ويريه بانواع الرجا الصادقة ويبينه في الاعمال الصالحة ويمتنع من حقوقه بالتسويلات والتزيينات الشيطانية الفاسدة واغراء النفس عليها بالهيات الفاسقة والافعال السيئة وتزويج العقل توأمة الوهم ليحملها صالحة ويمنعها عن شهوات التخييلات الفاسدة وتنهج احاديث النفس الكاذبة فيستريح ابوها منها ويستعملها في المعقولات والمحسوسات والمعاني الكلية والجزئية فتصير مفكرة عاملة في تحصيل العلوم فينتفع ابوها بخسد قابيل الوهم هابيل العقل



يعني لعن بعضكم بعضا على ما يكسب البر والتقوى قال ابن عباس البر متابعة السنة ( ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ) يعني ولا يعن بعضكم بعضا على الاثم وهو الكفر والعدوان وهو الظلم وقيل الاثم المعاصي والعدوان البدعة ( م ) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس ( واتقوا الله ) اي واحذروا الله ان تعتدوا ما امركم به او تجاوزوا الى منتهاكم عنه ( ان الله شديد العقاب ) يعني لمن خالف امره فقيه وعبد وتهديد عظيم \* قوله عز وجل ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) بين الله تعالى في اول السورة ما احل لنا من بهيمة الانعام بقوله احلت لكم بهيمة الانعام ثم انه تعالى استثنى من ذلك بقوله الا ما نل عليكم فذكر ذلك المستثنى بقوله حرمت عليكم الميتة فكل ما فارقه الروح بما يذبح بغير ذكاة فهو ميتة وسبب تحريم الميتة ان الدم لطيف جدا فاذا مات الحيوان حثف الله احتبس ذلك الدم ونق في العروق فيفسد ويحصل منه ضرر عظيم والدم هو السفوح الجاري وكانت العرب في الجاهلية تجعل الدم في المصارين وتشويه وتأكله فحرم الله ذلك كله ولحم الخنزير اراد به جميع اجزائه واعضائه وانما خص اللحم بالذكر لانه المقصود بالاكل وقد تقدم في سورة البقرة احكام هذه الثلاثة الاشياء وما استثنى الشارع من الميتة والدم وهو السمك والجراد والكبد والطحال وذكرنا الدليل على اباحة ذلك واختلاف العلماء في ذلك \* قوله تعالى ( وما اهل لغير الله به ) يعني ما ذكر على ذبحه غير اسم الله وذلك ان العرب في الجاهلية كانوا يذكرون اسماء اصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ( والمنخقة ) قال ابن عباس كان اهل الجاهلية يخفون الشاة حتى اذا ماتت اكلوها فحرم الله ذلك والمنخقة من جنس الميتة لانها لما ماتت لم يسل دمها والفرق بينهما ان الميتة تموت بلا سبب احد والمنخقة تموت بسبب الحق ( والموقوذة ) يعني المقتولة بالخشب وكانت العرب في الجاهلية يضربون الشاة بالعصا حتى تموت ويأكلونها فحرم الله ذلك ( والمتردية ) يعني التي تردي من مكان عال فتموت او في برز فتموت \* والتزدي هو السقوط من سطح او من جبل ونحوه وهذه المتردية تلحق بالميتة فيحرم اكلها \* ويدخل في هذا الحكم اذ رمى بسهمه صيدا فتردى ذلك الصيد من جبل او من مكان عال فمات فانه يحرم اكله لانه لا يعلم هل مات بالتزدي او بالسهم ( والنطيحة ) يعني التي تنطحها شاة اخرى حتى تموت وكانت العرب في الجاهلية تأكل ذلك فحرمها الله تعالى لانها في حكم الميتة \* فاما الهاء في هذه الكلمات التي تقدمت اعني المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة فانما دخلت عليها لانها صفات لموصوف مؤنث وهو الشاة كانه قال حرمت عليكم الشاة المنخقة والموقوذة والمتردية وخصت الشاة لانها من اعم ما يأكله الناس والكلام انما يخرج على الاعم الاغلب ثم يلحق به غيره \* فان قلت لم ائت الهاء في النطيحة مع انها في الاصل منطوحة ضد لوايها الى النطيحة وفي مثل هذا الوضع تكون الهاء محذوفة تقول كف خضيب وعين كليل يعني كف مخضوبة وعين مكسولة قلت انما تحذف الهاء من الفعيلة اذا كانت صفة لموصوف يتقدمها فاذا لم يذكر الموصوف وذكرت الصفة وضعتها موضع الموصوف تقول رأيت قبيلة بنى فلان بالهاء لانك ان لم تدخل الهاء لم يعرف ارجل هوام امرأة فعلى هذا انما دخلت الهاء في النطيحة لانها صفة لموصوف

لكون توأمة اجل عنده  
واحب لنا سببها اياه فامر  
ابوها القلب بان يقرب كل  
واحد منهما قربا الى نسكا  
يقرب به الى الله باقاضة  
التبعة واقضاء صورة  
القياس وقبول الصورة  
المقتولة الكلية المطابقة لما  
في نفس الامر التي هي  
نسيكته التي يقرب بها  
الى الله منه وعدم قبول  
قربان الوهم الذي هو  
صورة المغالطة او الصورة  
الموهومة الجزئية امتناع  
اتصال العقل به باقاضة  
النتيجة اذ لا نتيجة لها وامتناع  
قبول الصورة الوهمية  
اذ لا تطابق ما في نفس الامر  
فزاد حسده عليه ( اذ قربا  
قربا فقبل من احدهما  
ولم يقبل من الآخر قال  
لاقتلك ) اي لاذقرب  
العقل من الله وبعده من

غير مذكور وهو الشاة وقال ابن السكيت قد تأتى فيه بالها هو في تأويل مفعول به أخرج مخرج  
الاسماء ولا يذهب بهامذهب النحوت نحو النبطية والذبيحة والقرينة واكلة السبع ومررت  
بقبيلة بنى فلان \* وقوله تعالى ( وما اكل السبع ) قال قتادة كان اهل الجاهلية اذا جرح السبع  
شيئاً فقتله او اكل منه اكلوا ما بقى منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع على كل حيوان له ناب  
ويعدو على الناس والدواب فيفترس بنابه كالاسد والذئب والثمر والفهد ونحوه وفي الآية  
محذوف تقديره وما اكل السبع منه لان ما اكله السبع فقد فقد فلاحكم له انما الحكم للباقي منه  
( الاماذ كتم ) يعنى الاما ادر كتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الاشياء المذكورة  
والظاهر ان هذا الاستثناء يرجع الى جميع المحرمات المذكورة في الآية من قوله تعالى والمنفعة  
الى وما اكل السبع وهذا قول على ابن ابى طالب وابن عباس والحسن وقتادة قال ابن عباس يقول  
الله تعالى ما ادر كتم من هذا كله وفيه روح فاذا بمحوه فهو حلال وقال الكلبي هذا الاستثناء مما اكل  
السبع خاصة والقول هو الاول واما كيفية ادراكها فقال اكثر اهل العلم من المفسرين ان ادر كتم  
ذكاته بان توجد له عين تطرف او ذنب يتحرك فكله جائز قال ابن عباس اذا طرفت بعينها او ركضت  
برجلها او تحركت فاذا جرح فهو حلال وذهب بعض اهل العلم الى ان السبع اذا جرح فاخرج الحشوة  
او قطع الجوف قطعا تأس به الحياة فلا ذكاة لان ذلك وان كان به حركة ورقى الا انه قد صار الى حالة  
لا يؤثر في حياته الذبح وهو مذهب مالك واختاره الزجاج وابن الانبارى لان معنى الذكاة ان يلحقها  
وفيها بقية تشخب معها الاوداج وتضطرب المذبوح لوجود الحياة فيه قبل ذلك والافهوك كالميتة  
واصل الذكاة في اللغة تمام الشيء فالمراد من الذكاة تمام قطع الاوداج وانهار الدم وبدل عليه ماروى  
عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما نهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ايس  
السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن ففمهم واما الظفر فدى الحيشة اخر جاء في الصحيحين \* واقل  
الذبح في الحيوان المقدور عليه المرى والخلقوم واكله قطع الودجين مع ذلك والخلقوم  
بعد اللحم وهو موضع النفس والمرى يجري الطعام والودجان عرقان يقطعان عند الذبح واما  
آلة الذبح فكل ما نهر الدم وفري الاوداج من حديد وغيره الا السن والظفر لما تقدم من نهى النبي  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك \* وقوله تعالى ( وما ذبح على النصب ) يعنى وحرم ما ذبح على النصب والنصب  
يحمل ان يكون جمان واحد نصاب وان يكون واحد نصاب وان يكون واحدا وجعه انصاب  
وهو الشيء المنسوب قيل كان حول الكعبة ثلثمائة وستون حجرا منصوبة كان اهل الجاهلية  
يعبدونها ويعظمونها ويذبحون لها وليست هذه الحجارة باصنام انما الاصنام الصور المنقوشة وقال  
ابن عباس هي الاصنام المنصوبة والمعنى وما ذبح على اسم النصب او لاجل النصب فهو حرام  
( وان تستقيموا بالازلام ) يعنى وحرم عليكم الاستقسام بالازلام وهو طلب القسم والحكم  
من الازلام وهي القداح وكانت ازامهم سبع قداح مستوية مكتوب على واحد منها امرى ربى  
وعلى واحد نهائى وعلى واحد منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد  
العقل وعلى واحد غفل اى ليس عليه شيء وكانت العرب في الجاهلية اذا ارادوا سفرا او تجارة  
او نكاحا او اختلفوا في نسب او امر قتل او تحمل عقل او غير ذلك من الامور العظام  
جاؤا الى هبل وكانت اعظم صنم لقريش بمكة وجاؤا بمائة درهم واعطوها صاحب القداح حتى

وتبة الوهم في مدركاته  
وتصرفاته كان الوهم  
احرص على ابطال عمله  
ومنه عن فعله كما ترى  
في التشكيكات الوهمية  
ومعارضاته العقل في تحصيل  
المطالب النظرية العميقة  
التور وقته عبارة عن منه  
من فعله وقطع مدد الروح  
ونور الهداية الذي به حياة  
العقل منه ( قال انما يقبل الله  
من المتقين ) الذين يخشون  
الله وقيامه في صدور الخيرات  
منهم او يحذرون انما  
الهيئات المظلمة البدنية والا  
كاذيب الباطلة والاضاليل  
المغوية والاهواء المردية  
والتسويلات المهلكة  
( لن بسطت الى يدك لتقتلني  
ما انا بياسط يدى اليك  
لا ذلك ) لاني لا ابطل  
اعمالك التي هي شديدة

يجب عليها ثم فان خرج امرئى ربى فطوا ذلك الامر وان خرج نهائى ربى لم يفعلوه وان اجالوا على نسب فان خرج منكم كان وسطافيم وان خرج من غيركم كان حلفافيم وان خرج ملصق كان على حاله وان اختلفوا فى العقل وهو الدية فمن خرج عليه قدح العقل تحمله وان خرج النفل اجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه فنهاهم الله عن ذلك وحرمه وسماه فسقا وقيل الازلام كعاب فارس والروم التى كانوا يقيمون بها وقيل كانت الازلام للعرب والكعاب للجم وهى انزاد وكلها حرام لا يجوز اللعب بشئ منها \* عن قطن بن قبيصة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العيافة والطيرة والطرق من الجبت اخرجها ابوداود وقال الطرق الزجر والعيافة الخطاء وقيل العيافة زجر الطير والطرق الضرب بالخصى واجبت كل ماعبد من دون الله عز وجل \* وقيل اجبت الكاهن وروى البغوى بسند التحلي عن ابى الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكهن او استقسم بالازلام او تطير طيرة ترد عن سفره لم ينظر الى الدرجات العلى يوم القيامة \* وقوله تعالى ( ذلكم فسق ) يعنى ما ذكر من هذه المحرمات فى هذه الآية لان المعنى حرم عليكم تناول كذا وكذا فانه فسق والفسق ما يخرج من الحلال الى الحرام وقيل ان الاشارة عامة على الاستقسام بالازلام والاول اصح ( اليوم ينس الذين كفروا من دينكم ) يعنى ينسوا ان ترجعوا عن دينكم الى دينهم كفارا وذلك ان الكفار كانوا يطعمون فى ان يعود المسلمون الى دينهم فلما قوى الاسلام ايسوا من ذلك وذلك هو اليوم الذى دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عام حجة الوداع فعند ذلك ينس الكفار من بطلان دين الاسلام وقيل ان ذلك هو يوم عرفة فنزلت هذه الآية والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة وقيل لم يرد يوما بعينه وانما المعنى الآن ينس الذين كفروا من دينكم فهو كما تقول اليوم قد كبرت تريد الآن قد كبرت وتقول فلان كان يزورنا وهو اليوم يحفونا ولم ترد يوما بعينه يعنى وهو الآن يحفونا ولم تقصده اليوم قال الشاعر فيوم علينا ويوم لنا \* ويوم نساء ويوم نسر

اراد فرمان علينا وزمان لنا ولم يقصد ليوم واحد \* من ( فلا تخشوه ) فلا تخافوا الكفار ايها المؤمنون الذين آمنوا ان يظهروا على دينكم فقد زال الخوف عنكم بانهار دينكم ( واخشون ) اي وخافوا مخالفة امرى واخلصوا الخشية \* قوله عز وجل ( اليوم اكملت لكم ) نزلت هذه الآية فى يوم الجمعة بعد العصر فى يوم عرفة والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضباء فكادت عضد الناقة تندق وبركت ثقلى الوحى وذلك فى حجة الوداع سنة عشر من الهجرة ( ق ) عن طارق بن شهاب قال جاء رجل من اليهود الى عمر بن الخطاب فقال يا امير المؤمنين آية فى كتابكم تفرؤنها لو علينا نزلت معشر اليهود لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال فآى آية قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً فقال عمر انى لا علم اليوم الذى نزلت فيه المكان الذى نزلت فيه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفات فى يوم الجمعة اشار عمر الى ان ذلك اليوم يوم عيدنا وعن ابن عباس انه قرأ اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً وعنده يهودى فقال لو نزلت هذه الآية علينا لاتخذناها عيداً فقال ابن عباس فانها نزلت فى يوم عيدى فى يوم الجمعة ويوم عرفة اخرج الزمذى وقال حديث حسن غريب قال ابن عباس كان فى ذلك اليوم خمسة اعياد يوم الجمعة ويوم عرفة وعيد اليهود وعيد النصارى وعيد المجوس ولم يجتمع

فى مواضعها من المحسوسات ولا قطع عنك حياتك التى هى مدد النفس والهوى ولا منعك من فلك الخاص بك اذ العقل يعلم ان المصالح الجزئية واحكام المحسوسات والمغانى الجزئية المعلقة بها وترتيب اسباب المعاش كلها لا تحصل ولا تيسر الا بالوهم ولولا الرجاء وحصول الامانى والآمال الصادرة عن الوهم لم ييسر لاحد ما يتعش به ( انى اخاف الله رب العالمين ) لاني اعرفه وقال انما يخشى الله من عباده العلماء واعلم باننا انما خلقك لثأرنا ووجدك لحكمة فلا تعرض له فى ذلك ( انى اريد ان تبوء بائعى واثمك ) بائع قتل واثم قتل من الآراء الباطلة

اعباد لاهل الملل في يوم واحد قبله ولا بعده وروى انه لما ارسلت هذه الآية بكى عمر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر فقال انك انما كسا في زيادة من ديننا فاما اذ كل فانه لم يكمل شيء الانقص قال صدقت فكانت هذه الآية نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم عاش بعدها احدا وثمانين يوما ومات صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول وقيل لا تثنى عشرة ليلة وهو الاصح سنة احدى عشرة من الهجرة واما تفسير الآية فقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم يعني بالفرائض والسنن والحدود والاحكام والحلال والحرام ولم ينزل بعد هذه الآية حلال ولا حرام ولا شيء من الفرائض هذا معنى قول ابن عباس وقال سعيد بن جبير وقادة معنى اكملت لكم دينكم اى حيث لم يجمع معكم مشرك وخلا الموسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين وقيل معناه انى اظهرت دينكم على الاديان وامتنكم من عدوكم بان كفيتم ما كنتم تخافونه هو قيل اكمل الدين لهذه الامة انه لا يزول ولا يسخ وان شريعتهم باقية الى يوم القيامة وقيل اكمل الدين لهذه الامة انهم آمنوا بكل نبي وكل كتاب ولم يكن هذا تعب هذه الامة وقال ابن الانباري اليوم اكملت شرائع الاسلام على غير نقصان كان قبل هذا الوقت وذلك ان الله تعالى كان يعبد خلقه بالشئ في وقت ثم يزيد عليه في وقت آخر فيكون الوقت الاول تاما في وقته وكذلك الوقت الثاني تاما في وقته فهو كما يقول القائل عندي عشرة كاملة ومعلوم ان العشرين اكمل منها والشرائع التي تعبد الله عز وجل بها عباده في الاوقات المختلفة مختلفة وكل شريعة منها كاملة في وقت التعبد بها اكمل الله عز وجل الشرائع في اليوم الذي ذكره وهو يوم عرفة ولم يوجب ذلك ان الدين كان ناقصا في وقت من الاوقات ونقل الامام فخر الدين الرازي عن القفال واختاره ان الدين ما كان ناقصا التبطل كان ايدا كاملا كانت الشرائع البازلة من عند الله كافية في ذلك الوقت الا انه تعالى كان تاما في اول وقت البعثة بان ما هو كامل في هذا اليوم ليس بكامل في القدي ولا بصالح فيه لا جرم كان ينسخ بعد الثبوت وكان يزيل بعد النعم واما في آخر زمان البعثة فانزل الله شريعة كاملة وحكم بقائها الى يوم القيامة فالنسخ ايدا كان كاملا لان الاول كمال الى يوم مخصوص والثاني كمال الى يوم القيامة فلاجل هذا المعنى قال اليوم اكملت لكم دينكم ثم قال تعالى (واتممت عليكم نعمتي) يعني باكمال الدين والشرعية لانه لانعمة اتم من الاسلام وقال ابن عباس حكم لهم بدخول الجنة وقيل معناه انه تعالى انجز لهم ما وعدهم في قوله ولا تم نعمتي عليكم فكان من تمام النعمة ان دخلوا مكة آمنين وجوامع مطمئنين لم يحاط لهم احد من المشركين (ورضيت لكم الاسلام دينا) يعني واخترت لكم الاسلام دينا من بين الاديان وقيل معناه ورضيت لكم الاسلام لامرئ والانتقاد لطاعتي فيما شرعت لكم من الفرائض والاحكام والحدود ومعالم الدين انذى اكملته لكم واتما قال تعالى ورضيت لكم الاسلام دينا يوم نزلت هذه الآية وان كان الله تعالى لم ينزل راضيا بدين الاسلام فيامضى قبل نزول هذه الآية لانه لم ينزل بصرف نبيه صلى الله عليه وسلم وعباده المؤمنين من حال الى حال وينقلهم من مرتبة الى مرتبة اعلى منها حتى اكمل لهم شرائع الدين ومعامله وبلغ بهم اقصى درجاته ومراتبه ثم انزل عليهم هذه الآية ورضيت لكم الاسلام دينا يعني بالصفة التي هو اليوم بها وهي نهاية الكمال وانتم الآن عليه فالزموه ولا تفارقوه وروى البخارى بسنده عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال جبريل قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى

والتصورات الفاسدة التي لم يتقبل قربانك لاجلها (فتكون من اصحاب النار) نار الجحيم والحرامان (وذلك جزاء الظالمين) الواضحين الاشياء في غير موضعها كوضعك الاحكام الحسية في المعقولات (فطوت) فسهلت وسوت (له نفسه قتل اخيه فقتله) بمنعه عن افضاله الخاصة ووجهه عن نور الهداية (فاصبح من الخاسرين) لتضرره باستيلائه على العقل واستبدال ضلالاته وخطائه بهداية العقل وصوابه فان الوهم اذا انقطع عن معارضة العقل حل النفس بانواع التسويلات والتزيينات على اقدام امور يتضرر به النفس والبدن جميعا

وان يصلحه الا السخفاء وحسن الخلق فاكرموه بمما يحبونه وروى الطبري عن قتادة قال ذكر لنا انه يمثل لكل اهل دين دينهم يوم القيامة فاما الايمان فيبشر اصحابه واهله وبعدهم في الخير حتى يحبي الاسلام فيقول يارب انت السلام وانا الاسلام فيقول اياك اليوم اقبل وبك اليوم اجزى \* وقوله تعالى (فن اضطر في مخمصة غير متجانف لانتم) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره في المطاعم التي حررها الله تعالى ومتصلة بها والمعنى ان المحرمات وان كانت محرمة الا انها قد تحمل في حالة الاضطرار اليها ومن قوله تعالى ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين والفرض منه تأكيد ما تقدم ذكره من معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والعمدة التامة والاسلام الذي هو الرضى عند الله ومعنى الآية فن اضطر اى اجهدوا صيب بالضر الذي لا يمكنه معه الامتناع من اكل الميتة وهو قوله تعالى في مخمصة يعنى في مجاعة والمخمصة خلو البطن من الغذاء عند الجوع غير متجانف لانتم يعنى غير مائل الى اثم او منحرف اليه والمعنى فن اضطر الى اكل الميتة او الى غيرها في المجاعة قليلاً كل غير متجانف لانتم وهو ان يأكل فوق الشبع وهو قول فقهاء العراق وقيل معناه غير متعرض لمعصية في مقصد وهو قول فقهاء الحجاز (فان الله غفور رحيم) يعنى لمن اكل من الميتة في حال الجوع والاضطرار \* قوله عز وجل (يسئلونك ماذا احل لهم) روى الطبري بسنده عن ابي رافع قال جاء جبريل الى ابي صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه فاذن له فلم يدخل فقال قد اذن لك يا رسول الله قال اجل ولكنا لا ندخل بيتا فيه كلب قال ابو رافع فامرني ان اقتل كل كلب بالمدينة ففعلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب ينبج عليها فزكته رجة له اثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فامرني بقتله فرجعت الى الكلب فقتلته فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامة التي امرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله يسئلونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين وروى عن عكرمة ان ابي صلى الله عليه وسلم بعث ابا رافع في قتل الكلاب فقتل حتى بلغ الاموال فدخل عاصم وسعد بن ابي خيثمة وهو يبرئ ساعدة على ابي صلى الله عليه وسلم فقالوا ماذا احل لنا فنزلت يسئلونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكبلين قال ابن الجوزي واخرج حديث ابي رافع الحاكم في صحيحه قال البغوي فلما نزلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن امساك ما لا تنفع فيه منها (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب حرت او ماشية ولمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا ارض فانه ينقص من اجره قيراطان كل يوم وقال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في عدي بن حاتم وزيد بن المهلهل الطائيين وهو زيد الخيل الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا الخير قال يا رسول الله انا قوم نصيد بالكلاب وبالبزاة فاذا يحمل لنا فترات هذه الآية قال البغوي وهذا القول اصح في سبب نزولها واما التفسير فقوله تعالى يسئلونك يعنى يسألك اصحابك يا محمد ما الذي احل لهم اكله من المطاعم والمأكول كانهم لما تلا عليهم من خبائث المأكول ما تلا سألوا عما احل لهم (قل احل لكم الطيبات) يعنى قل لهم يا محمد احل لكم الطيبات يعنى ما ذبح على اسم الله عز وجل وقيل الطيبات كل ما تنسقيه العرب وتسئلونه من غير ان ورد بتحريمه نص

كالا سرقات المذمومة من باب الذات البهيمة والسبعية مثل شدة الحرص في طلب المال والجاء والافراط فيضعف الوهم ايضا او يبطل (فبعث الله غرابا) غراب الحرص (يبحث في الارض) ارض النفس (ليريه كيف يوارى سواة اخيه) اى الوهم اذ يقطع العقل عن نور الهداية وجها من السير في العالم العلوى لتحصيل الكمال وطلب سعادة المآل تحمير في امره فانبعث الحرص فهده في تيه الضلالة واره كيف يوارى ويدفن عورته اى جنته المقتولة التي حلها الوهم على ظهره حتى انتنت ففسار عقل المعاش في تراب الارض وهو صورة العقل المقطع من حياة الروح المشوب بالوهم والهوى المحجوب عن ماله في ظلمات ارض النفس المدفون فيها

من كتاب اوسنة وواعلم ان العبرة في الاستطابة والاستلذاذ بأهل الرؤية والاخلاق الجميلة من العرب فان اهل البادية منهم يستطيعون اكل جميع الحيوانات فلا عبرة بهم لقوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث فان الخبيث غير مستطاب فصارت هذه الآية الكريمة نصافيا يحل ويحرم من الاطعمة وقوله تعالى (وما علمتم من الجوارح مكلبين) يعني واحل صيد ما علمتم من الجوارح فحذف ذكر الصيد وهو مراد في الكلام لدلالة الباقي عليه ولانهم سألوا عن الصيد وقيل ان قوله وما علمتم من الجوارح ابتداء كلام خبره فكلوا مما امسكن عليكم وعلى هذا القول يصح معنى الكلام من غير ان يضار الجوارح جميع جارحة وهي الكواكب من السباع والطيور كالقهد والتمر والكلب والبازي والصفر والعقاب والشاهين والباشق من الطير مما يقبل التعليم سميت جوارح من الجرح لانها تجرح الصيد عند امساكه وقيل سميت جوارح لانها تكسب والجوارح الكواكب من جرح واجترح اذا اكتسب ومنه قوله تعالى والذين اجترحوا السيئات يعني اكتسبوا وقوله ويعلم ما جرحتم بالتهارأي اكتسبتم مكلبين يعني مكلين والكلب هو الذي يغري الكلاب على الصيد وقيل هو مؤدب الجوارح ومعلمها وانما اشتق له هذا الاسم من الكلب لانه اكثر احتياجا الى التعليم من غيره من الجوارح (تعلمونهن) يعني تعلمون الجوارح الاصطياد (مما علمكم الله) يعني من العلم الذي علمكم الله في الآية دليل على انه لا يجوز صيد جارحة ما لم تكن معلمة وهفة التعليم هو ان الرجل يعلم جارحة الصيد وذلك بان يوجد فيها امور منها انه اذا اشليت على الصيد استشلت واذا زجرت ازجرب واذا اخذت الصيد امسكت ولم تأكل منه شيئا ومنها ان لا يفر منه اذا اراده وان يحميه اذا داهاه فهذا هو تعليم جميع الجوارح فاذا وجد ذلك منها مرارا كانت معلمة واقلها ثلاث مرات فانه يحل قتلها اذا جرحت بارسال صاحبها (ق) عن عدي بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلت انا قوم نصيد هذه الكلاب فقال اذا ارسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه فكل مما امسك عليك الا ان يأكل الكلب فلان كل قاتل اخاف ان يكون انما امسك على نفسه وان خالط كلابا لم يذكر اسم الله عليها فامسكن وقتلن فلان كل قاتل سميت على كلبك ولم تسم على غيره وفي رواية فانك لا تدري ايها قاتل وسأته عن صيد العراض فقال اذا اصبت بحدك فكل واذا اصبت بعرضه فقتل فانه وفيه فلا تأكل واذا رميت الصيد فوجدته بعد يوم او يومين ليس به الاثر سهمك فكل فان وقع في الماء فلان كل واختلف العلماء فيما اذا اخذت الكلاب الصيد واكلت منه شيئا فذهب اكثر اهل العلم الى تحريمه وروي ذلك عن ابن عباس وهو قول عطاء وطاوس والشعبي وبه قال الثوري وابن المبارك واصحاب الرأي وهو اصح قول الشافعي ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم وان اكل فلا تأكل فانما امسك على نفسه ورخص بعضهم في اكله يروي ذلك عن ابن عروسيلان القارسي وسعد بن ابي وقاص وبه قال مالك لما روى عن ابي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد الكلب اذا ارسلت كلبك وذكر اسم الله فكل وان اكل منه اخرج ابو داود اما غير المعلم اذا اخذت صيدا او المعلم اذا خرج بغير ارسال صاحبه فاخذ وقتل فانه لا يحل الا ان يدركه حيا فيذبحه فيحل (ق) عن ابي ثعلبة الخشني قال قلت يا رسول الله ان ابارض قوم اهل كتاب افناكل في آيتهم وبارض صيدا صيد بقوسي وبكلبي الذي ليس بعلمي وبكلبي المعلم يصلح لي

تأكله ديدان القسوى الطبيعة باستعمالها في تحصيل لذاتها ومطالبها (قال يابولتي اعجزت ان اكون مثل هذا الغراب) الذي دفن فرخه اي دأبته او كاله في ارض النفس بانفائه ما يحصل له وكتمانه فيها (قاواري سواة اخي) باخفائها في ظلمة النفس فانفع بها (قاصح من البادمين) عند الحمران وحصول الحرمان (من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس اوفساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا) لان كل شخص يشتمل على ما يشتمل عليه جميع افراد النوع وقيام النوع بالواحد كقيامه بالجمع في الخارج والاعتبار بالعدد فان النوع لا يزيد بحسب الحقيقة يتعدد الافراد ولا ينقص

قال اما ما ذكرت من آية اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا غيرها فافسلوها وكلوا فيها وما صدت بقوسك فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلك الملعون فذكرت اسم الله عليه فكل وما صدت بكلك غير الملعون فذكرت دكانه فكل \* وقوله تعالى ( فكلوا مما امسكن عليكم ) دخلت من في قوله مما لتبعض لانه انما احل اكل بعض الصيد وهو اللحم دون الفريث والدم وقيل من زائدة فهو كقوله تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر ( واذكروا اسم الله عليه ) قال ابن عباس يعني اذا ارسلت جارحك فقل بسم الله وان نسيت فلا حرج ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعدى اذا ارسلت كلبك وذكر اسم الله عليه فكل فعلى هذا يكون الضمير في عليه طائفا الى ما علمت من الجوارح اى سموا الله عليه عند ارساله وقيل الضمير طائف الى ما امسكن عليكم والمعنى سموا الله عليه اذا ادركتم ذكاته وقيل يحتمل ان يكون الضمير طائفا الى الاكل بمعنى واذكروا اسم الله عليه عند الاكل فعلى هذا تكون التسمية شرطا عند ارسال الجوارح وعند الذبحة وعند الاكل وسأيت بيان هذه المسئلة في سورة الانعام عند قوله ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ( واتقوا الله ) يعنى واحذروا مخالفة الله يعنى فيما احل لكم وحرم عليكم ( ان الله سريع الحساب ) يعنى اذا حسب عبادته يوم القيامة فقيه تخويف لمن خالف امره وفضل ما نراه منه \* قوله عز وجل ( اليوم احل لكم الطيبات ) انما كررا لحلال الطيبات لتأكيده كيدكانه قال اليوم احل لكم الطيبات التى سأتم بها ويحتمل ان يراد باليوم اليوم الذى اتزلت فيه هذه الآية او اليوم الذى تقدم ذكره في قوله اليوم بشئ الذين كفروا من دينكم اليوم اكملت لكم دينكم ويكون الفرض من ذكر هذا الحكم انه تعالى قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى فبين انه كما اكمل الدين واتم العمة فكذلك تم العمة باحلال الطيبات وقبل ليس المراد باليوم يوما عينا وقد تقدم الكلام في ذلك اليوم وفي معنى الطيبات في الآية المتقدمة \* وقوله تعالى ( وطعام الذين اتوا الكتاب حل لكم ) يعنى وذبايح اهل الكتاب حل لكم وهم اليهود والنصارى ومن دخل في دينهم من سائر الامم قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فاما من دخل في دينهم بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهم منتصر والعرب من بنى تغلب فلا تحل ذبيحته روى عن علي بن ابي طالب قال لاتأكل من ذبايح نصارى العرب بنى تغلب فانهم لم يتسكوا بشئ من النصرانية الا بشرب الخمر وبه قال ابن مسعود ومذهب الشافعي ان من دخل في دين اهل الكتاب بعد نزول القرآن فانه لا تحل ذبيحته سئل ابن عباس عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس به ثم قرأ ومن يتولهم منكم فانه منهم وهذا قول الحسن وعطاء بن ابي رباح والشمسي وعكرمة وقنادة والزهري والحكم وحاد وهو مذهب ابي حنيفة ومالك واحدى الروايتين عن احمد والرواية الاخرى مثل مذهب الشافعي واجمعوا على تحريم ذبايح الجوس وسائر اهل الشرك من مشركى العرب وعبدة الاصنام ومن لا كتاب له واجمعوا على ان المراد بطعام الذين اتوا الكتاب ذبايحهم خاصة لان ما سوى الذبايح فهو محله قبل ان كانت لاهل الكتاب وبعد ان صارت لهم فلا يلقى لتخصيصها باهل الكتاب فائدة ولان ما قبل هذه الآية في بيان حكم الصيد والذبايح فحمل هذه الآية عليه اولى ولان سائر الطعام لا يختلف من تولاه من كتابى او غيره وانما تختلف الذكاة فلا يخصى اهل الكتاب بالذكاة على ان المراد بطعامهم ذبايحهم واختلف العلماء فيما لو ذبح يهودى

بأنحصاره في شخص (وقد جاءتهم رسلا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون انما جراه الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله بالتزكية ( وابتغوا اليه الوسيلة ) بالصليه واجاهدوا في سبيله ( بمحو الصفات والقضاء بالذات ) لعلكم تفلحون من ظهور بقايا الصفات والذات ( ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض جمعا ) اى ما فى الجهة السفلى لانها اسباب زيادة الخراب والبعد ولا ينفع ثمنا لافى

اونصراني على غير اسم الله فقال ابن عمر لا يحمل ذلك وهو قول ربيعة وذهب اكثر اهل العلم الى انه يحمل سئل الشعبي وعطاء عن النصراني يذبح باسم المسيح فقال يحمل فان الله قد احل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن اذا ذبح اليهودي او النصراني وذبح باسم الله وانت تسمع فلا تأكل واذا غاب منك فكل فقد احله الله لك وقد زعم قوم ان هذه الآية اقتضت اباحة ذبائح اهل الكتاب مطلقا وان ذكروا غير اسم الله فيكون هذا ناسخا لقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وليس الامر كذلك ولا نسخ لان الاصل انهم يذبحون الله عند الذبح فيحمل امرهم على هذا فان يفتانهم ذبحوا على غير اسم الله لم تأكل ولا وجه للنسخ \* وقوله تعالى (وطعامكم حل لهم) يعني ان ذبائحهم حلال وهذا يدل على انهم مخاطبون بشريعتنا وقال الزجاج معناه ويحمل لكم ان تطعموهم من طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى ان التحليل يعود الى اطعامنا اياهم لا اليهم لانه لا يمتنع ان يحرم الله تعالى ان نطعمهم من ذبائحنا وقيل ان الفائدة في ذلك ان اباحة المناكحة غير حاصلة من الجانيين واباحة الذبائح كانت حاصلة من الجانيين لاجرم ذكر الله تعالى ذلك تنبيها على التمييز بين التوعين \* ثم قال تعالى (والمحصنات من المؤمنات) قال مجاهد بن الحرار فلي هذا القول لا تدخل الاممة المؤمنة في هذا التحليل ومن اجاز نكاحهن اجازهن بشرطين خوف العنت وعدم طول الحرمة وقال ابن عباس المحصنات العفاف فلي هذا القول لا يحمل نكاح الزانية لانها لم تدخل في هذا التحليل واباح العلماء نكاحها اذا تابت وحسنت وتبتهاروى طارق بن شهاب ان رجلا اراد ان يزوجه اخته فقالت اني اخشى ان افضحك اني قد نبئت فاني عرفذ كر ذلك له منها فقال اليس قد تابت قال بلى قال فزوجها وقيل انما خص المحصنات بالذكور من الحرار او العفاف ليحث المؤمنين على تحبير النساء ليكون الولد كريم الاصل من الطرفين \* وقوله تعالى (والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم) يعني واحل لكم المحصنات من اهل الكتاب اليهود والنصارى قال ابن عباس يعني الحرار من اهل الكتاب وقال الحسن والشعبي والنخعي والضحك يريد العفاف من اهل الكتاب فلي قول ابن عباس لا يجوز التزوج بالاممة الكتابية وهو مذهب الشافعي قال لانه اجتمع في حقها نومان من النقصان الكفر والرق وعلى قول الحسن ومن وافقه يجوز التزوج بالاممة الكتابية وهو مذهب ابي حنيفة لعموم هذه الآية واختلاف العلماء في حكم هذه المسئلة فذهب جمهور الفقهاء الى جواز التزوج بالذميات من اليهود والنصارى روى ان عثمان بن عفان تزوج نائلة بنت الفرافصة على نسائه وهي نصرانية وان طلحة بن عبيد الله تزوج يهودية وروى عن ابن عمر كراهية ذلك ويخرج بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن وكان يقول لا اعلم شركا اعظم من قولها ان ربها عيسى واجاب الجمهور عن قوله ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن بانه عام خص بهذه الآية قابح الله تعالى المحصنات من اهل الكتاب وحرم من سواهن من اهل الشرك وقال سعيد بن المسيب والحسن يجوز التزوج بالذميات والحريات من اهل الكتاب لعموم قوله تعالى والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم واجاب جمهور العلماء بان ذلك مخصوص بالذميات دون الحريات من اهل الكتاب قال ابن عباس من نساء اهل الكتاب من تحمل لنا ومنهن من لا تحمل لنا وقرأ قلن يا ايها الذين لا يؤمنون بالله الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يدوهم صاغرون والمراد بهم اهل الذمة دون اهل الحرب من اهل الكتاب \* وقوله تعالى

الجهة العلوية من المعارف والحقائق النورية (ومثله معه ليفتدوا به من ذناب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب عقيم والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم فن تاب من بعد ظلمه واصبح فان الله ينوب عليه ان الله غفور رحيم الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض يذب من يشاء ويفخر لمن يشاء والله على كل شيء قدير يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آسأبافواهم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقسوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد حواضه يقولون ان اوتيتهم



( اذا آتيتهم اجورهم ) يعنى مهورهم وهو العوض الذى يذله الزوج للمرأة ( محصين  
غير مسافين ) يعنى متصفين بالتزوج غير زانين ( ولا متخذي اخدان ) يعنى ولا منفردين ببغى  
واحدة قد خادنها وخادنته واتخذها لنفسه صديقة يفجر بها وحده حرم الله الجماع على جهة السفاح  
وهو الزنا واتخاذ الصديق وهو الخدن واحله على جهة الاحسان وهو التزويج بعة صحيح ( ومن  
يكفر بالايمان ) يعنى ومن يبعد ما امر الله به من توحيد الله ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به  
من عند الله ( فقد حبط عمله ) يعنى فقد بطل ثواب عمله الذى كان عمله فى الدنيا وخاب وخسر  
فى الدنيا والآخرة وقيل فى معنى الآية ومن يكفر بشرائع الايمان وتكاليفه فقد خاب وخسر  
قال قتادة ذكر لنا ان ناسا من المسلمين قالوا كيف تزوج نساءهم يعنى نساء اهل الكتاب وهم  
على غير ديننا فانزل الله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين  
وقيل لما اباح الله تعالى نكاح الكتابيات قلن فيما بينهن لولا ان الله قدرضى اعمالنا لم يبع المؤمنين  
تزوجنا فانزل الله هذه الآية والمعنى ان تزويج المسلمين اياهن ليس بالذى يخرجهن من الكفر  
وقيل ان اهل الكتاب وان حصلت لهم فى الدنيا فضيلة باباحة ذبايحهم ونكاح نساءهم الا ان  
ذلك غير حاصل لهم فى الآخرة لان كل من كفر بالله وجمعه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فقد حبط  
عمله وهو فى الآخرة من الخاسرين وقيل ان من احل ما حرم الله او حرم ما احل الله او جعد بشئ  
مما انزل الله فقد كفر بالله وحبط عمله المتقدم ( وهو فى الآخرة من الخاسرين ) اذا مات على ذلك  
وهذا الشرط لابد منه لانه اذا تاب وآمن قبل الموت قبلت توبته وصح ايمانه قوله عز وجل  
( يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة ) يعنى اذا اردتم القيام الى الصلاة ومثله قوله تعالى فاذا  
قرأت القرآن فاستعذ بالله اى اذا اردت قراءة القرآن فاستعذ بالله ومثله من الكلام اذا تجرت  
فاتجر فى البر اى اذا اردت التجارة وهذا القول يقتضى وجوب الوضوء عند كل صلاة وهو  
ظاهر الآية ومذهب داود الظاهرى وذهب جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم الى انه يحزى  
عدة صلوات بوضوء واحد واجيب عن ظاهر الآية بان المعنى اذا قمتم الى الصلاة وانتم على غير  
طهر فحذف ذلك لدلالة المعنى عليه وهذا احداختصارات القرآن وهو كثير جدا ولازال ابي  
صلى الله عليه وسلم جمع يوم الخندق بين اربع صلوات بوضوء واحد عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ حرجاء فى الصحيحين  
وقيل فى معنى الآية اذا قمتم الى الصلاة من النوم وقيل هو امر ندب ندب من قام الى الصلاة  
ان يجد لها طهارة وان كان على طهر ويدل عليه ما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات اخرجه الترمذى وقيل هذا اعلام من الله الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا وضوء عليه الا اذا قام الى الصلاة دون غيرها من الاعمال ويدل  
عليه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما من الخلاء فقدم اليه طعام  
فقالوا الان تأتىك بوضوء فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة اخرجه مسلم والقول الاول هو  
المختار فى معنى الآية وفروض الوضوء المذكورة فى هذه الآية اربعة \* الاول غسل الوجه وهو  
قوله تعالى ( فامسحوا بوجوهكم ) واستدل الشافعى على وجوب التبة عند غسل الوجه بهذه الآية  
وجته ان الوضوء مأثور به وكل مأثور به يجب ان يكون مأثورا روى فى الصحيحين من حديث

هذا فخذوه وان لم تؤتوه  
فاحذروا ومن يرد الله  
فنته فلن تملكه من الله  
شئ اولئك الذين لم يرد الله  
ان يطهر قلوبهم لهم فى الدنيا  
خزى ولهم فى الآخرة  
عذاب عظيم سمعون  
للكذب اكالون لاهت  
فان جاؤك فاحكم بينهم  
او عرض عنهم وان تعرض  
عنهم فلن يضرك شئ  
وان حكمت فاحكم بينهم  
بأقسط ان الله يحب المقسطين  
وكيف يحكمونك وعندهم  
التوراة فيها حكم الله ثم  
يتولون من بعد ذلك وما  
اولئك بالمؤمنين انا انزلنا  
التوراة فيها هدى ونور  
يعلم بها الذين آمنوا  
للذين هادوا والربانيون  
والاحبار بما استحفظوا من  
كتاب الله وكانوا عليه شهاداء  
فلا تخشوا الناس واخشون  
ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا  
ومن لم يحكم بما انزل الله

عرب الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى والوضوء من الاعمال فيجب ان يكون متوياً وانما قلنا ان الوضوء مأثور به وانه من اعمال الدين لقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص عبارة عن النية الخالصة ومعنى كانت النية الخالصة معتبرة كان اصل النية في جميع الاعمال التي تقرب بها الى الله تعالى معتبرة واستدل ابو حنيفة لعدم وجوب النية في الوضوء بهذه الآية قال ان النية ليست شرطاً لصحة الوضوء لان الله تعالى اوجب غسل الاعضاء الاربعة في هذه الآية ولم يوجب النية فيها فاجاب النية زيادة على النص والزيادة على النص نسخ ونسخ القرآن بخبر الواحد وبالقياص غير جائز واجيب عنه بانما اوجبنا النية في الوضوء بدلالة القرآن وهو قوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين واما احد الوجهين فمن منابت شعر الراس الى منتهى الذقن طولاً ومن الاذن الى الاذن عرضاً لانه مأخوذ من المواجهة فيجب غسل جميع الوجه في الوضوء ويجب ايصال الماء الى ما تحت الحاجبين واهداب العينين والعذارين والشارب والحنفية وان كانت كثرة واما النية فان كان كثرة لا ترى البشرية من تحتها لا يجب غسل ما تحتها ويجب غسل ما تحت النية الخفيفة وهل يجب امرار الماء على ظاهر ما نزل من النية من الذقن فيه قولان احدهما وبه قال ابو حنيفة لا يجب لان الشعر النازل من حد الراس لا يكون حكمه حكم الراس في المسح فكذلك حكم الشعر النازل من حد الوجه لا يجب غسله والقول الثاني يجب امرار الماء على ظاهره لان الوجه مأخوذ من المواجهة فتدخل جميع النية في حكم الوجه \* الفرق الثاني قوله تعالى (وايديكم الى المرافق) يعني واغسلوا ايديكم الى المرافق والمرق الكسر هو من الانسان اهل الذراع واسفل العضد وذهب جمهور العلماء الى وجوب ادخال المرفقين في القفل ونقل من مالك والشبي وزفر وابي بكر بن داود الظاهري انه لا يجب ادخال المرفقين في القفل واختاره ابن جرير الذبيري ونقل من مالك وقد سئل عن قول الله عز وجل فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق فقال الذي امر به ان يبلغ المرفقين في القفل لا يجاوزهما وجهه اصحاب هذا القول ان كلمة الى لانها التامة وما يجعل غاية للحكم يكون خارجاً عنه كما في قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل ولان الحد لا يدخل في الحدود فوجب ان لا يجب غسل المرفقين في الوضوء وجهه الجمهور ان كلمة الى هنا بمعنى مع ومنه قوله تعالى ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم اي مع اموالكم وبعضه من السنة ما صح من حديث ابي هريرة انه توضأ فقل وجهه فاسبع الوضوء ثم غسل اليمنى حتى اشرع في العضد ثم يده اليسرى حتى اشرع في العضد ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ والجواب عن الجملة المتقدمة ان الحد اذا كان من جنس الحدود دخل فيه كافي هذه الآية لان المرفق من جنس اليد واذا لم يكن من جنس الحدود لم يدخل فيه كافي قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل لان النهار من غير جنس الليل فلا يدخل فيه \* الفرق الثالث قوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم) اختلف العلماء في القدر الذي يجب مسحه من الرأس فقال مالك يجب مسح جميعه وهو احدى الروايتين عن احمد والرواية الاخرى عنه انه يجب مسح اكثره وقال ابو حنيفة يجب مسح ربه وفي رواية اخرى عنه يجب مسح قدر ثلاثة اصابع منه وقال الشافعي الواجب مسح ما ينطق عليه اسم المسح والمراد الصاق المسح بالرأس وما مسح

قالتك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارت له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون وبقينا على آثارهم يعني بن مرهم مصداق لما بين يديه من التوراة وآتينا الانجيل فيه هدى ونور ومصداق لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين ولحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون وانزلنا اليك الكتاب علم الفرقان الذي هو ظهور تفاصيل كالك (بالحق مصداق لما بين يديه من الكتاب) اي علم القرآن وهو العلم الاجال الثابت استعداده وحافظا عليه

بعضه ومستوعبه بالمشح كلاهما ملصق بالمشح بالرأس فأخذ مالك بالاحتياط فأوجب الاستيعاب  
واخذ الشافعي باليقين فأوجب مسح ما يقع عليه اسم المشح واخذ ابو حنيفة ببيان السنة وهو  
ماروى عن الخيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بياصيته وعلى العمامة والخفين  
متفق عليه وقدر الناصية ربع الرأس \* الفرض الرابع قوله تعالى ( وارجلكم الى الكعبين )  
اختلف العلماء في هذا الحكم وهل فرض الرجلين المشح او التسل فروى عن ابن عباس انه قال  
الوضوء غسلتان ومهتان ويروى ذلك عن قتادة ايضا ويروى عن انس انه قال نزل القرآن بالمشح  
والسنة بالتسل وعن عكرمة قال ليس في الرجلين غسل انما نزل فيهما المشح وعن الشعبي انه قال  
انما هو المشح على الرجلين الا ترى ان ما كان عليه التسل جعل عليه التيم وما كان عليه المشح اهل  
ومذهب الامامية من الشيعة ان الواجب في الرجلين المشح وقال جمهور العلماء من الصحابة والتابعين  
فن بعدهم والائمة الاربعة واصحابهم ان فرض الرجلين هو التسل وقال داود الظاهري يجب  
الجمع بينهما وقال الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري المكلف مخير بين التسل والمسح وسبب  
هذا الاختلاف اختلاف القراء في هذا الحرف فقرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم  
وارجلكم بفتح اللام عطفا على التسل فيكون من المؤخر الذي مناه التقديم ويكون المعنى  
فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وارجلكم الى الكعبين وامسحوا برؤوسكم وقال اصحاب  
هذه القراءة انما امر الله عباده بغسل الارجل دون مسحها يدل عليه ايضا فضل النبي صلى الله  
عليه وسلم واصحابه والتابعين فن بعدهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحزرة وابوبكر عن عاصم وارجلكم  
بكسر اللام عطفا على المشح اما قراءة الضب فالمعنى فيها ظاهر لانه عطف على المنفصل لوجوب غسل  
الرجلين على مذهب الجمهور ولا يقدح فيه قول من خالف واما قراءة الكسر فقد اختلفوا في معانيها  
والجواب عنها فقال ابو حاتم وابن الانباري وابو علي الكسري عطف على المسح غير ان المراد بالمشح  
في الارجل التسل وقال ابو زيد المشح خفيف التسل لقول العرب تمسحت للصلاة بمعنى توضأت  
لهاهات ما تمسح به للصلاة بمعنى اتوضأ قال ابو حاتم وذلك ان التوضي لا يرضى بصب الماء  
على اعضائه حتى يمسحها مع التسل فسمى التسل مسحا بهذا الاعتبار فعلى هذا الرأس والرجل  
مسوحان الا ان مسح الرأس اخف والذى يدل على ان المراد بالمشح في الرجل التسل ذكر  
التهديد وهو قوله تعالى الى الكعبين لان التهديد انما جاء في المنفصل ولم يجرى في المسح فلا وقع  
التهديد مع المشح علمانه في حكم التسل وقال جماعة من العلماء ان الارجل معطوفة على الرأس  
في الظاهر والمراد فيها التسل لانه قديم بقاى بالشئ على غيره والحكم فيهما مختلف كما قال الشاعر

يا ليت جلك قد ضا \* متقلدا سيفا ورمحا

والمعنى وحاملا رمحان الرمح لا يتقلده وكذلك قول الآخر \* علفتها تنسا وماء باردا \* يعنى  
وسيقتما ماء باردا وكذلك المعنى في الآية وامسحوا برؤوسكم واغسلوا ارجلكم فلما لم يذكر التسل  
وعطفت الارجل على الرأس في الظاهر اكتفى بقيام الدليل على ان الارجل معطوفة من مفهوم  
الآية والاحاطت المحيطة الواردة بغسل الرجلين في الوضوء واما من جعل كسر اللام في الارجل  
على مجاورة اللفظ دون الحكم واستدل بقولهم جهر ضب خرب وقال الخرب نعت للجعر  
للاضرب وانما اخذوا باب الضب للمجاورة فليس يجيد لان الكسر على المجاورة انما يحمل

بالاظهار اولما بين يديه  
العلوم النارة على الانبياء  
السابقين زمانا فان الغالب  
على موسى عند الرجوع  
الى البقاء دالقاء بالوجود  
الموهوب قوة النفس وسلطا  
نحو لهذا بعش باخيه كما قال  
تعالى واخذ برأس اخيه  
يحميه اليه وقال عند طلب  
الجملي ارنى انظر اليك فكان  
اكثر التوراة علم الاحكام  
الذى يتعلق باحوال النفس  
وتهذيبها ودموته في الظاهر  
والغالب على موسى قوة  
القلب ونوره ولهذا تجرد  
من ملابس الدنيا وامر  
بالترهب وقال بعض اصحابه  
اذ علمت في خدك فادر  
الخد الاخر لمن لطمك وكان  
اكثر الانجيل علم تجليات  
الصفات والاخلاق والمواعظ  
والصالح التي تنطق  
باحوال القلب وتصفية  
وتنويره ودعوته الى  
الباطن والغالب على محمد

لاجل الضرورة في الشعر اوبصار اليه حيث يحصل الامن من الاتباس لان الخرب لا يكون  
نعنا للضب بل للجعر ولان الكسر بالجوار انما يكون بدون حرف العطف امام حرف العطف  
فلم يتكلم به العرب وقوله تعالى الى الكعبين فيه دليل قاطع على وجوب غسل الكعبين كافي وجوب  
غسل الرجلين كافي وقوله تعالى وايديكم الى المرافق والمعنى واغسلوا ارجلكم مع الكعبين وقد  
تقدم اختلاف العلماء في ذلك عند قوله الى المرافق والكعبان هما العظمان الثالث عند فصل الساق  
والقدم هذا قول جمهور العلماء من اهل الفقه واللغة وشذت الشيعة ومن قال بمسح الرجلين  
فقال الكعب عبارة عن عظم مستدير على ظهر القدم ويدل على بطلان هذا القول ان الكعب لو كان  
على ماذ كروه لكان في كل رجل كعب واحد فكان ينبغي ان يقال وارجلكم الى الكعب كافي وقوله  
تعالى وايديكم الى المرافق فلما قال الى الكعبين علم ان لكل رجل كعبين فبطل ما قالوه وثبت  
قول الجمهور

• (فصل) • قد تقدم ان الفروض المذكورة في هذه الآية اربعة وهي غسل الوجه وغسل  
اليدين الى المرفقين ومسح الرأس وغسل الرجلين الى الكعبين وقد تقدم استدلال الشافعي بهذه  
الآية على وجوب البية في الوضوء فصارت فرضا خامسا وذهب الشافعي ومالك واحدا الى  
وجوب الترتيب في الوضوء وهوان يغسل الاعضاء في الوضوء على الولا كاذكره الله في هذه  
الآية فيغسل اول وجهه ثم يديه ثم مسح رأسه ثم يغسل رجله فصارت الترتيب فرضا سادسا وذهب  
ابو حنيفة الى ان الترتيب في الوضوء غير واجب واحتج الشافعي على وجوب الترتيب بهذه الآية  
وذلك ان الله تعالى امر بغسل الوجه ثم بغسل اليدين ثم مسح الرأس ثم بغسل الرجلين فوجب  
ان يقع الفعل مرتبا كما امر الله تعالى واقوله صلى الله عليه وسلم في حديث جعة الوداع ابدأ بما بدأ الله  
به وهذا الحديث وان ورد في قصة السعي بين الصفا والمروة فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص  
السبب ولان افعال النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء ماوردت الامرتبة كماورد في نص الآية  
ولم ينقل عنه ولا عن غيره من الصحابة انه توضع منكسا او غير مرتب فثبت ان ترتيب افعال الوضوء  
كما امر الله تعالى ونص عليه في هذه الآية واجب واحتج ابو حنيفة لمذهبه بهذه الآية ايضا وذلك  
ان الواو لا توجب الترتيب فاذا قلنا بوجوب الترتيب صار ذلك زيادة على النص وذلك غير جائز  
واجيب عنه بانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه توضع الامرتبة كما ذكره بيان الكتاب  
انما يؤخذ من السنة

• (فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في صفة الوضوء وفضله) • (ق) عن جراند مول  
عثمان بن حنبل ان عثمان دعا باناء فافرج على كفيه ثلاث مرات فغسلها ثم ادخل يمينه في الاناء  
فمضمض واستنشق واستنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه الى المرفقين ثلاثا ثم مسح رأسه ثم غسل  
رجليه ثلاث مرات الى الكعبين ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع نحو وضوئي  
هذانم قال من توضع نحو وضوئي هذانم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه فغفرله ما تقدم من ذنبه  
(ق) عن عبد الله بن زيد بن حاصم الانصاري قيل له توضع لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فدعا باناء فافرج منه على يديه ثلاثا ثم ادخل يده فاستخرجها فمضمض واستنشق من كف واحد  
فصل ذلك ثلاثا ثم ادخل يده فاستخرجها فغسل وجهه ثلاثا ثم ادخل يده فاستخرجها فغسل يديه الى

عليه الصلاة والسلام  
سلطان الروح ونوره  
فكان جامع المكارم الاخلاق  
متممها حادلا في الاحكام  
متوسطا فيها وكان القرآن  
شاملا لما في الكتابين من  
العلوم والاحكام والمعارف  
مصدقاه حافظا عليه مع  
زيادات في التوحيد والمحبة  
ودعوته الى التوحيد  
(فاحكم بينهم بما نزل الله)  
من العدل الذي هو ظل  
المحبة التي هي ظل الوحدة  
التي انكشفت عليك (ولا  
تبع اهواءهم) في تغليب  
احد الجانبين اما الظاهر واما  
الباطن (عما جاءك من الحق)  
من التوحيد والمحبة والعدل  
فان التوحيد يقتضي المحبة  
والمحبة العدل ويقع ظله  
من سماء الروح على القلب  
بالمحبة وعلى النفس بالعدالة  
(لكل جاهد امنكم شرعة  
ومنهاجا) موردا كورد  
النفس ومورد القلب

المرتين مرتين ثم ادخل يده فاستخرجها فمسح برأسه فاقبل بيديه وادبر ثم غسل رجله الى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد في رواية بعد قوله فاقبل بيديه وادبر بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذي بدأ منه عن عبد خير قال اتانا علي كرم الله وجهه وقد صلى فدعا بطهور فقلنا ما يصنع بالطهور وقد صلى ما يريد الا ليعلم فأتى بانه فيه ماء وطست فأفرغ من الاناء على يمينه فغسل يديه ثلاثاً ثم ضمض واستشق ثلاثاً فمضمض ونثر من كف يأخذ منه ثم غسل وجهه ثلاثاً وغسل يده اليمنى ثلاثاً وغسل الشمال ثلاثاً ثم جعل يده في الاناء فمسح رأسه مرة واحدة ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً ورجله الشمال ثلاثاً قال من سره ان يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا اخرجه ابو داود \* عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رجلاً اتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف الطهور فدعا بماء في اناء فغسل كفيه ثلاثاً ثم غسل وجهه ثلاثاً ثم غسل ذراعيه ثلاثاً ثم مسح برأسه فأدخل اصبعيه السبابتين في اذنيه ومسح باصبعيه على ظاهر اذنيه ثم غسل رجله ثلاثاً ثلاثاً قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا ونقص فقد ساء وظلم او قال ظلم واساء اخرجه ابو داود وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح برأسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما اخرجه الترمذي وصححه (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لم يغسل عقبه فقال ويل للاعبث من النار (م) من جابر قال اخبرني عمر بن الخطاب ان رجلاً توضع فترك موضع ظفر على قدمه فابصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع واحسن وضوءك قال فرجع فتوضأ ثم صلى اخرجه مسلم \* عن خالد عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يصلي وفي قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد الوضوء والعلة اخرجه ابو داود (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال تخالف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره سافرها فادر كذا وقدر هفتنا الصلاة ونحن نتوضأ فجعل نتمسح على ارجلنا فادانا اعلى صوته ويل للاعبث من النار مرتين او ثلاثاً عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة واحدة اخرجه البخاري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين اخرجه ابو داود والترمذي وقال وقد روى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً (م) عن عتبة بن عامر قال كانت علينا راية الابل فبعثت نوبتي فروحتما بعثي فادر كرت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً يحدث الناس فأدر كرت من قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين فيقبل عليهما بقلبه ووجهه الا وجبت له الجنة فقلت ما جود هذا فاقال بين يدي يقول التي قلها جود فنظرت فاذا عمر قال اتى قد رايتك جئت آنفا قال ما منكم من احد يتوضأ فيبلغ او فيسبغ الوضوء ثم يقول انهدان الا الله الا الله وان محمد عبده ورسوله الا قصت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر بها بعينه مع الماء ومع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها يداه مع الماء ومع آخر قطر الماء فاذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتهار رجلا مع الماء ومع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب (ق) عن نعيم بن عبد الله المجرى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان امتي يدهون يوم القيامة غر المحجلين من آثار الوضوء فمن استطاع

ومورد الروح وطريقاً  
كلم الاحكام والمعاملات  
التي تتعلق بالقلب وسلوك  
طريق الباطن الموصل الى  
جنة الصفات وعم التوحيد  
والمشاهدة الذي يتعاقب  
بالروح وسلوك طريق  
الفناء الذي يوصل الى جنة  
الذات (ولو شاء الله لجلعكم  
امة واحدة) \* وحدثني  
على القطر الاول متفقين  
على دين واحد (ولكن  
ليلوكم في ما اتاكم) يظهر  
عليكم ما آتاكم بحسب  
استعدادكم على قدر قوت  
كل واحد منكم فتتبع  
الكلمات (فاستبقوا  
الحيرات) اي الامور  
الموصلية الى كمالكم الذي  
قدر لكم بحسب استعدادكم  
المقررة اياكم اليه ما خراجه  
الى الفعل (الى الله مرجعكم  
جميعاً) في عين جمع الوجود  
على حسب المراتب لادب  
جمع الذات (فيبتكم بما

منكم ان يطل غرته فليقل وفي رواية قال رايت ابا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى اشرع في المضمة غسل يده اليسرى حتى اشرع في المضمة مسح راسه ثم غسل رجليه اليمنى حتى اشرع في الساق ثم غسل وجهه اليسرى حتى اشرع في الساق ثم قال هكذا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم القراء المجنون يوم القيامة من اسبغ الوضوء فمن استطاع منكم فليطل غرته وتجبيله وفي رواية لمسلم قال سمعت خبلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الخلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء \* عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات اخرجه الترمذي \* عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه اخرجه ابوداود وابن ماجه \* وقوله تعالى (وان كنتم جنبا فاطهروا) اي اغسلوا امر الله بالاغتسال من الجنابة وذلك يجب على الرجل والمرأة باحد شيئين اما بخروج المني على اي صفة كان من احتلام او غيره او بالقاء الختانين وان لم يكن معه ازال فاذا حصل وجب الغسل (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يفرغ بينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل اصابعه في الماء يخلل بهما اصول شعره ثم يصب على راسه ثلاث غرقات يديه ثم يفيض الماء على سائر جسده اما قوله تعالى (وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه) فقد تقدم تفسيره واحكامه في تفسير سورة النساء وفي قوله تعالى \* دليل على انه يجب مسح الوجه واليدين بالصعيد وهو التراب \* وقوله تعالى (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج) يعني من ضيق \* افرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم عند عدم الماء (ولكن يريد ليظهركم) يعني من الاحداث والذنوب والخطايا لان الوضوء تكفير للذنوب (وليتم نعمته عليكم) يعني بيان الشرائع والاحكام وما يحتاجون اليه من امر دينكم (لعلكم تشكرون) يعني تشكرون نعمة الله عليكم بان طهركم من الاحداث والذنوب وما حصل عليكم في الدين من حرج \* قوله تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم) يعني ما انعم الله عليكم من الام كلها لان كثرة العلم وذكركم بها يوجب من يد الشكر من الام عليه والاشتهل بطاعة الام بها والالتقاء لامر الله تعالى (وميثاقه الذي واثقكم به) يعني واذكروا هذه الذي عاهدكم بها المؤمنون (اذ قلتم سمعنا واطعنا) وذلك حين ما بعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فيما احبوا وكرهوا وقيل الميثاق هو الذي اخذهم عليه في يوم السبت بركم قالوا بلى (واتقوا الله) يعني فيما اخذهم من الميثاق فلا تقضوه (ان الله عليم بذات الصدور) يعني ان الله تعالى عالم بما في قلوب عباد من خير وشر \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) قال ابن عباس يريد انهم يقوون لله بحقه ومعنى ذلك هو ان يقوم لله بالحق في كل ما يلزمه القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه (شهداء بالقسط) يعني وتشهدون بالعدل يقول لا تحاب في شهادتك اهل ودك وقرابتك ولا تمنع شهادتك اهل بغضك واعداك اقم شهادتك لهم وعليتهم بالصدق والعدل (ولا يجر منكم شأن قوم) ولا يحملكم بغض قوم (على الاتعدلوا) على ترك العدل فيهم لعداوتهم (اعدلوا) امر الله بالعدل في كل احد القريب والبعيد والصديق والعدو (هو اقرب للتقوى) اي العدل اقرب للتقوى (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) يعني ان الله تعالى خير بجميع اعمالكم مطلع عليها وخير بمن عدل ومن لم يعدل \* (وعدا الله الذين آمنوا وعللوا

كنتم فيه تختلفون) اي يظهر عليكم ما اختلفتم فيه بحسب اختلاف استعداداتكم من طلب احدي الجان الثلاث والوصول اليها والحرام بموانعها التي احصتكم بها في استعداداتكم من الكمال (وان احكم بينهم بما نزل الله ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما نزل الله اليك فان تولوا فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض زوبعهم وان كثيرا من الناس لفاسقون) دنوب اليهود وجب الافعال وذنوب النصارى يجب الصفات ففسق اليهود هو الخروح عن حكم تجليات الافعال الالهية بروية النفس افعالها وفسق النصارى خروجهم عن حكم تجليات الصفات الخلقية بروية النفس صفاتها واحتجابها بها كما ان فسق

الصالحات) يعني علوا بما وثقهم الله به واوفوا بالعهود التي ما هدم عليها (لهم مغفرة واجر عظيم) هذا بيان  
 للوعده كانت لما تقدم ذكر الوعد فقبل اي شيء هذا الوعد فقال لهم مغفرة واجر عظيم واذا وعدهم  
 انجز لهم الوعد فانه تعالى لا يخلف الميعاد (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) يعني والذين جحدوا وحدانية  
 الله ونقضوا عهوده ومواثيقه وكذبوا بما جاء به الرسل من عنده (اولئك) يعني من هذه صفته (اصحاب  
 الجحيم) هذه الآية نص قاطع في ان الخلود في النار ايس الاللاكفار لان المصاحبة تقتضي الملازمة  
 كما يقال فلان صاحب فلان يعني الملازمة قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله  
 عليكم) يعني اذكروا انعمة الله عليكم بالدفع عنكم مع سائر نعمه التي انعم بها عليكم ثم وصف تلك النعمة  
 التي ذكرهم بها وامرهم بالشكر عليها فقال تعالى (اذم قوم ان يسخطوا اليكم ايديهم) يعني بالقل  
 والبطش بكم فصرفهم عنكم وحال بينكم وبين ما ارادوه بكم باختلاف اهل التفسير في سبب نزول  
 هذه الآية وفي صفة هذه النعمة التي امر الله تعالى اصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بذكرها والشكر عليها  
 فقال قتادة نزلت هذه الآية ورسول الله صلى الله عليه وسلم يظن نخلة حين اراد بنو ثعلبة وبنو محارب  
 ان يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وباصحابه اذا اشتدوا بالصلاة فاطلع الله تعالى نبيه صلى الله عليه  
 وسلم على ذلك وانزل صلاة الخوف وقال الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم محاصر اغطفان  
 بنخل فقتل رجل من المشركين هل لكم ان اقل محمد اقلوا وكف تقتله قال افك به قالوا ودناك  
 فعلت ذلك فاقى ابي صلى الله عليه وسلم وسلم والي صلى الله عليه وسلم منقلد سيفه فقال يا محمد ارنى  
 سيفك فاعطاه اياه فجعل الرجل يهز السيف وينظر اليه مرة والى ابي صلى الله عليه وسلم مرة ثم قال  
 من يمنعك مني يا محمد قال الله فهدده اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ السيف ومضى  
 ما نزل الله هذه الآية وقال مجاهد وعكرمة والكوفي بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المذنين  
 عمر الساعدي وهو احد القباء الة العقبة في ثلاثين راكبا من المهاجرين والانصار الى بنى  
 عامر بن صعصعة فخرجوا فوافقوا عامر بن الطفيل على بئر مونة وهى من مياه بنى عامر فاقتتلوا فقتل  
 المذنب واصحابه الثلاثة نفر كانوا في طلب ضالة لهم احدهم عمرو بن امية الضمري لم يرتهم الا الطير  
 تحوم في السماء يسقط من بين مناقيرها عاق الدم فقال احد الثفر الثلاثة قتل اصحابي ثم تولى يشتد حتى  
 لقي رجلا من المشركين فاختلفا ضربتين فلا خالفتة الضربة رفع راسه الى السماء وقع عليه فقال  
 الله اكبر الجنة ورب العالمين ورجع صاحبا فلقيارجلين من بنى سليم وكان بين النبي صلى الله عليه وسلم  
 وبين قومهم مامودة فانتسبوا الى بنى عامر فقتلها وقدم قومهم الى النبي صلى الله عليه وسلم يطلبون  
 الدية فخرج النبي صلى الله عليه وسلم معه ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وطليحة وعبد الرحمن بن عوف حتى  
 دخلوا على كعب بن الاشرف وبني النضير يستعينهم في عقله او كانوا قد هادوا النبي صلى الله عليه وسلم  
 على ترك القتال وعلى ان يعينوه في الديار وقيل اراد ان يستقرض منهم دية رجلين فقالوا نعم يا ابا القاسم  
 قد آن لك ان تأتينا ونسألنا حاجة اجلس حتى نطعمك ونعطيك الذي سألت فجلس رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم واصحابه فمخلا بعض اليهود بعض وقالوا انكم لن تجدوا محمدا اقرب منه الا ان فن يظهر منكم  
 على هذا البيت فطرح عليه صخرة فبريخا منه فقال عمرو بن جهاش انا فهد الى رحي عظيمة ليطر حمال على  
 النبي صلى الله عليه وسلم فامسك الله يده ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فخرج ابي  
 صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة قال وخرج معه علي بن ابي طالب فقال ابي صلى الله عليه وسلم لعل

المجدين هو الالتفات الى  
 ذواتهم والخروج عن حكم  
 الوحدة الذاتية (الحكم  
 الجاهلية بنون) اي ما  
 يطلبون بحملهم الاحكام  
 صادرا عن مقام النفس  
 بالجهل لاصدارا عن علم  
 الهى (ومن احسن من الله  
 حكما لقوم يوقنون يا ايها  
 الذين آمنوا لا تأخذوا  
 اليهود والصارى اولياء  
 بعضهم اولياء بعضهم  
 يتولهم منكم فانه منهم  
 ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 فترى الذين في قلوبهم مرض  
 يسارعون فيهم يقولون  
 نخشى ان تصيبنا دائرة  
 فعسى الله ان يأتي بالفتح  
 او امر من عنده فيصيحوا  
 على ما اسروا في انفسهم  
 نادمين ويقول الذين آمنوا  
 هؤلاء الذين اقسوا بالله  
 جهد ايمانهم انهم لمحكم  
 حبطت اعمالهم فاصبحوا  
 خاسرين يا ايها الذين آمنوا

لا تبرح مكانك حتى يخرج اليك اصحابي فمن خرج اليك منهم وسألت بني فقل توجه الى المدينة ففعل ذلك حتى تناهوا اليه ثم تبعوه الى المدينة وانزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم يعني اليهود ان يبسطوا اليكم ايديهم يقال بسط يده اليه اذا بعش وهو اذا مده الى المبطوش به ليقتله ( فكف ايديهم عنكم ) يعني انه تعالى منعهم مما ارادوه بكم ( واتقوا الله ) يعني فيما امركم به ونهاكم عنه ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) امر الله تعالى المؤمنين بالتوكل عليه لانه هو الكافي بجميع عباده امورهم فاذا فعلوا ذلك وتوكلوا عليه حفظهم وراحهم ممن ارادهم بسؤ كما كف ايدي اليهود عنهم لما ارادوا ان يفتكوا بهم وهذه القصة اولى بالصواب لانه عقب الآية بدم اليهود وذكروا قبيح افعالهم وخيانتهم وذلك قوله تعالى ( ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل ) لما ذكر الله في الآية المتقدمة بعض غدرات اليهود وما ارادوه من كيد رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اتباعه بذكر اسلافهم وما نفضوه من المواثيق والعهود ومعنى الآية ان الله اخذ ميثاقهم ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وان يعملوا بما في التوراة من الاحكام والتكاليف ( وبعتنا منهم اثني عشر نقيبا ) اختلف العلماء في معنى النقيب فقال ابن عباس النقيب الضمين وقال قتادة هو الشهيد على قومه وقيل هو الامين الكفيل وقيل هو الباحث عن القوم وعن احوالهم \* ( ذكر القصة في ذلك ) قال اصحاب الاخبار والسير ان الله عز وجل وعده موسى عليه السلام ان يورثه قومه الارض المقدسة وكان يسكنها الكنعانيون الجبارون فأمر الله موسى ان يسير ببني اسرائيل الى الارض المقدسة وقال اني كتبت اليكم دارا وقرارا فاخرج اليها واجاهد من فيها من العدو فاني ناصر لك عليهم وخذ من قومي اثني عشر نقيبا من كل سبط نقيبا يكون كفيل على قومه بالوفاء منهم على ما امر وابه فاختر موسى القباء وسار ببني اسرائيل حتى قربوا من اريحا وهي مدينة الجبارين فبعث هؤلاء القباء يجسسونه الاخبار ويعلمون عليها فلقبهم رجل من الجبارين يقال له عوج بن عتي وعتي امه وهي احدى بنات آدم عليه السلام وكان طوله ثلاثة آلاف ذراع وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع هكذا نقله البغوي وفيه نظر لان آدم عليه السلام كان طوله على ما ورد في الاحاديث الصحيحة ستين ذراعا قال وكان عوج يحجز بالهاب ويشرب من ماء ويناول الحوت من قعر البحر ويشويه في عين النمس وروي ان الماء لما طبق على الارض من جبل وغيره ما بلغ ركبتى عوج وقال ثوبج عليه السلام احلني معك في السفينة فقال نوح عليه السلام اخرج عني يا عدو الله فاني لم اومرك وماش عوج ثلاثة آلاف سنة حتى اهلكه الله تعالى على يده موسى عليه السلام وذلك انه قد اقلع صخرة من الجبل على قدر صكرو موسى وكان فرسخا في فرسخ وجلها على راسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدد فقبص الصخرة وقورها بمنقاره فوقعت في عنقه فصرعه واقتل موسى عليه السلام وهو مصروع فقتله قال فلما قى عوج النقباء اخذهم وجعلهم في حوزته وكان على راسه خزمة حطوب وانطلق بهم الى امراته وقال لها انظري الى هؤلاء الذين يريدون قتالنا وطرحهم بين يديها وقال الا احسنهم رجلى فقالت امراته بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما راوا منك وقيل انه جعلهم في كفة واتى بهم الى الملك فترهم بين يديه فقال لهم الملك ارجعوا الى قومكم فأخبروهم بما رايتم وكان بما راوا ان النقباء لا يحملها الا خمسة انفس منهم بينهم في خشبة ويدخل في شط الرمانة اذا تزع منها حبا خمسة نفوس فرجع النقباء وقال بعضهم لبعض يا قوم انكم اذا اخبرتم بني اسرائيل خبر القوم رجعوا عن نبي الله موسى ولا يقاتلونهم معه

بن يرتد منكم من دينه)  
 بن يرجع من طريق الحق  
 الى الاحجاب بعض الحب  
 الى حجاب كان وخرج منه  
 هو من الرد ودين لامن  
 هل الحب ولا ينقض  
 بن الحق بارتداده فان الله  
 سوف يأتي بقوم يحبهم  
 بحسب العناية الاولى لالهة  
 لندواتهم ويحبون ذاته  
 لصفة من صفاته ككونه  
 طيفا اورحيا او منعافا  
 بحبة الصفات تغير باختلاف  
 بجلياتها ومن يحب اللطيف  
 تبقى محبته اذا تجلى بصفة  
 لقهر ومن يحب المنم انعمت  
 محبته اذا تجلى بصفة المنتقم  
 راما محبة الذات فهي باقية  
 بجلياتها لا تغير باختلاف  
 التجليات فيحب محبا القهار  
 عند القهر كما يحب اللطيف  
 عند اللطف ويحب المنتقم  
 حالة الانتقام كما يحب المنم  
 حالة الانعام فلا تنفاسات  
 في الرضا وعدمه ولا تختلف



اكتفوا من بني اسرائيل خبر القوم واخبروا موسى وهرون بما رايتم في رايهما واخذ بعض  
القباء على بعض الميثاق بذلك فلما رجعوا الى بني اسرائيل تكثروا الحمد والميثاق واخبر كل رجل سبطه  
بما راي الارجلان منهم وهم يوشع بن نون وكاب بن يوقا فانهما اوفيا باليهود ولم ينكثا الميثاق فذلك قوله  
تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل وبشئنا منهم اثني عشر نقيبا (وقال الله انا معكم) فيه حذف  
تقديره قال للبقاء انا معكم يعني بالبصر والمعونة وقيل هو خطاب لعامة بني اسرائيل واقول الاول  
اولى لان الضمير يعود الى اقرب مذكور فكان عوده الى القباء اولى ثم ابتداء الكلام فقال مخاطبا لبني  
اسرائيل (ان اقمم الصلوة) هذه جملة شرطية والشرط مركب من خمسة امور وهي قوله اثنى قنم  
الصلوة (وايتيم الزكاة وآتمم برسلي وعززتموهم واقرضتم الله قرضا حسنا) وجزاء الشرط  
قوله تعالى (لا كفرن عنكم سياتكم) وذلك اشارة الى ازالة العذاب وقوله تعالى (ولا دخلنكم  
جنان تجري من تحتها الانهار) اشارة الى ايصال الثواب ومعنى الآية لئن اقمم الصلاة المكتوبة  
وايتيم الزكاة المفروضة وآتمم برسلي يعني جميع رسل وانما اخذ ذكر الايمان بالرسل لان اليهود  
كانوا مقرين باقام الصلاة وايتاء الزكاة والايمان ببعض الرسل فقال الله لهم انه لكم ذلك ولا يحصل  
المقصود الا بالايمان بجميع الرسل وقوله تعالى وعززتموهم يعني ونصرتموهم واصل التعزيز  
في اللغة الردع فعني وعززتموهم نصرتموهم بان تردوا اعداءهم عنهم وقيل معناه وقرتموهم  
وعظمتموهم والقول هو الاول هو اقرب ضمتم الله قرضا حسنا يعني به الصدقات المدبوبة لان الزكاة تقدم  
ذكرها فلا فائدة في تفسير هذا القرض بالزكاة فان قلت كيف قال واقرضتم الله قرضا حسنا ولم يقل  
اقراضا حسنا لان مصدرا قرضتم الاقراض قلت ان قوله قرضا حسنا مخرج مصدرا من معناه لانه لفظه  
وذلك ان اقراض بمعنى قرض فكان معنى الكلام واقرضتم الله قرضا حسنا ونظير ذلك قوله  
تعالى والله انبئكم من الارض نباتا اذا كان معناه نبتكم نباتا وقوله لا كفرن عنكم سياتكم يعني اذا  
فاتكم سائر ما امرتكم به لا يحون عنكم سياتكم واحذر هالككم ولا دخلنكم جنات تجري من تحتها  
الانهار (لئن كفر بعد ذلك منكم) يعني بعد اخذ العهد والميثاق (فقد ضل سوا السبيل) يعني فقد  
اخطأ الطريق المستقيم وهو طريق الدين الذي شرعه والهدى الذي امر باتباعه قوله تعالى (فيما  
نقضهم ميثاقهم) اي بسبب نقضهم الميثاق وذلك ان بني اسرائيل نقضوا ميثاق الله وعهده بان كذبوا  
الرسل الذين جاؤا من بعدهم موسى وقتلوا انبياء الله نبذوا كتابه وضيعوا فرائضه (لناهم) يعني جازيناهم  
على ذلك بان ابعدهم وطردهم عن رحمتنا واصل العنة الابعاد عن الرحمة  
(وجعلنا قلوبهم قاسية) يعني خليظة يابسة لان القسوة خلاف اللين والرفقة وقيل  
معناه ان قلوبهم ليست خالصة الايمان بل ايمانهم مشوب بالكفر والتفان (يحرفون الكلم  
عن مواضعه) يعني يغيرون حدود التوراة واحكامها وقيل هو تبديلهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
ونعته من التوراة وقيل هو تحريفهم معاني الاقوال بسوء التأويل (ونسوا حظا مما ذكروا به)  
يعني وتركوا نصيب انفسهم مما امروا به من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبيان نعته وصفته  
(ولا تزال تطلع على خائنة منهم) قال ابن عباس يعني على معصية منهم وكانت خيانتهم نقض العهد  
ومظاهرهم المشركين على حرب محمد صلى الله عليه وسلم وهمهم بقتله وسعده ونحوها من خيانتهم  
التي ظهرت (الا قليلا منهم) يعني انهم لم يخونوا ولم ينقضوا العهد وهم عبد الله بن سلام واصحابه

محبة في احواله ويشكر  
عند البلاء كما يشكر عند  
العماء واما من يحب المزم  
فلا يشكر عند البلاء بل يصبر  
ومثل هذه المحبة يلزم  
الاولى التي هي لله لا لولائه  
فيحبونه بحبه اياهم والافئ  
ابن لهم المحبة لله بالتراب  
ورب الارباب (فسوف  
ياتي الله بقوم يحبهم ويحبونه  
اذلة على المؤمنين) لينين  
حائنين عليهم عطوفين  
في تواضعهم لهم لكان الجنسية  
الذاتية ورابطة المحبة الازلية  
والمناسبة القطرية بينهم  
(اعزة) اشداء خلطاء  
(على الكافرين) المعجوبين  
لا ضد اذما ذكر (بجاهدون  
في سبيل الله) بمحوصفاتهم  
وافناء ذواتهم التي هي  
جب مشاهداتهم (بجاهدون  
في سبيل الله ولا يخافون  
لومة لائم) من نسبتهم الى  
الاباحة والزندقة والكفر  
وهذهم بترك الدنيا لذاتها

الذين اسلموا من اهل الكتاب (عاف عنهم واصفح) اي عاف عن زلاتهم بالمحمد واصفح عن حرهم  
ومؤاخذتهم وهذا الامر بالصفحة من اهل الكتاب منسوخ بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون  
بالله ولا باليوم الآخر الآية التي نزلت في سورة براءة قاله قتادة وقيل انها غير منسوخة بل نزلت  
في قوم كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد ففقدوا وتقصوا ذلك العهد فأنظر الله تعالى  
نبيه صلى الله عليه وسلم على ذلك وانزل هذه الآية ولم تنسخ وذلك انه يجوز ان يعفو عن غدره  
فعلوها ما لم ينصبوا حربا ولم يمتنعوا من اداء الجزية والصغار وعلى هذا القول بانها غير منسوخة  
يكون معنى الآية عاف عن مؤمنهم ولا تؤاخذهم بما سلف منهم قبل ذلك وقيل معناه عاف  
عن صغار زلاتهم ماداموا باقين على العهد (ان الله يحب المحسنين) يعني اذا عفوت عنهم فلك  
تحسن والله يحب المحسنين قوله عز وجل (ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم) لما  
ذكر نقض اليهود الميثاق اتبعه ذكر نقض النصارى الميثاق وان سبيل النصارى مثل سبيل اليهود  
في نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا انا نصارى لانهم الذين ابتدعوا هذا  
الاسم وسموا به انفسهم لان الله تعالى سماهم به اخذنا ميثاقهم يعني كتبنا عليهم في الانجيل ان يؤمنوا  
بمحمد صلى الله عليه وسلم (فذكروا ما امروا به) يعني فتركوا ما امروا به من الايمان بمحمد  
صلى الله عليه وسلم (ناغرياً) يعني فاقبوا وقصا (بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) قال قتادة  
لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسوله وضعوا فرائضه وعطلوا حدوده التي الله العداوة والبغضاء  
بينهم وقيل العداوة والبغضاء هي الاهواء المختلفة وفي الهاء والميم من قوله تعالى بينهم قولان  
احدهما ان المراد بهم اليهود والنصارى فان العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم  
القيامة والقول الثاني ان المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى (وسوف  
ينبئهم الله بما كانوا يصنعون) يعني ان الله تعالى يخبرهم في الآخرة بما عملهم التي علموها في الدنيا فقيه  
وعيد وتهديد لهم قوله تعالى (يا اهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (قد جاءكم رسولنا)  
يعني محمد صلى الله عليه وسلم (بين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعني ان محمدا  
صلى الله عليه وسلم يظهر كثيرا مما اخفوا وكنتموا من احكام التوراة والانجيل وذلك انهم اخفوا آية  
الرجم وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذلك  
واظهره وهذا معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يعلم ما فيه فكان اظهار ذلك  
معجزة له (وبعضوا من كثير) يعني ما يكتفونه فلا تعرض له ولا يؤاخذهم به لانه لا حاجة الى اظهاره  
والقاعدة في ذلك انهم يعلمون كون النبي صلى الله عليه وسلم عالما بما تخفونه وهو معجزة له ايضا فيكون  
ذلك داعيا لهم الى الايمان به (قد جاءكم من الله نور) يعني محمد صلى الله عليه وسلم انما جاء الله نور الانه  
يهدي به كما يهتدى بالنور في الظلام وقبل النور هو الاسلام (وكتاب مبين) يعني القرآن (يهدي به  
الله) يعني يهدي الله بالكتاب المبين (من اتبع رضوانه) اي اتبع ما رضى الله به وهو الدين الاسلام  
لانه مدحه واثني عليه (سبل السلام) قال ابن عباس يريد دين الله وهو الاسلام فسبله دينه الذي  
شرح لعباده وبعث به رسوله وامر عباده باتباعه وقيل سبل السلام طرق السلامة وقبل سبل السلام  
دار السلام فيكون من باب حذف المضاف (ويخرجهم من الظلمات الى النور) يعني  
من ظلمات الكفر الى نور الايمان (بذنه) يعني بتوفيقه وهدايته (ويهديهم الى صراط مستقيم)  
يعني دين الاسلام قوله عز وجل (قد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) قال ابن عباس

بل يترك الآخرة ونعيمها  
كما قال امير المؤمنين عليه  
السلام اعبدوا الله لا لرغبة  
ولا لرغبة فهم من الفتيان  
الذين قيل فيهم وادا الفتى  
عرف الرشاد لنفسه  
هانت عليه ملامة العذل  
(ذلك فضل الله يؤتيه من  
يشاء والله واسع عليم انما  
وليكم الله ورسوله والذين  
آمنوا) والمؤمنون لاهم  
للتناقى الحقيقي بينكم وبينهم  
اي يسول الله ورسوله  
والمؤمنون اياكم ولا يتولى  
الله واوليائه من الرسول  
والمؤمنين المحبوبون  
للتضاد الحقيقي بينهم انما  
تسولون الله ورسوله  
والذين آمنوا انتم جمع  
اولا في ثبات ولايتهم لله  
مطلقا ثم فصلها بحسب  
الظاهر فقال ورسوله  
والذين آمنوا كما فصل في  
الشهادة في قوله شهد الله  
انه لا اله الا هو (الذين)

هو لا نصارى نجران فانهم قالوا هذه المقالة وهو مذهب البغوية والملكانية من النصارى لانهم يقولون في المسيح انه الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وانما قالوا هذه المقالة الخبيثة لانهم يقولون بالحلول وان الله قد حل في بدن عيسى فلما كان اعتقادهم ذلك لاجرم حكم الله عليهم بالكفر ثم ذكر الله ما يدل على فساد مذهبهم فقال تعالى ( قل ) يعني يا محمد هؤلاء النصارى الذين يقولون هذه المقالة ( فن يملك ) يعني بقدر ان يدفع ( من الله شيئا ) يعني من امر الله شيئا ( ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ) يعني بعدم المسيح وامه ( ومن في الارض جميعا ) ووجه الاحتجاج على النصارى بهذا ان المسيح لو كان الها كما يقولون لقد رد على دفع امر الله اذا اراد اهلا كهوا هلاكه وامه وغيرها ( والله ملك السموات والارض وما بينهما ) انما قال وما بينهما ولم يقل وما بينهما لانه اراد ما بين هذين النوعين او الصنفين من الاشياء فانها ملككم واهلها عبيده وعيسى وامه من جلة عبيده بخلق ما يشاء ) يعني من غير اعتراض عليه فيما يخلق لانه خالق آدم من غير الله وام وخلق عيسى من ام بلا الله وخلق سائر الخلق من الله وام ( والله على كل شيء قدير ) يعني ان الله تعالى لا يعجزه شيء اراده فلا اعتراض لاحد من خلقه عليه ( قوله تعالى ) وقالت اليهود والنصارى نحن ابناؤه واحباؤه ) قال ابن عباس اني رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وابن اصرار وبحري بن عمرو وشاس بن عدي فكلهم وكلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ادب وحذرهم نقمته فقالوا ما نخوفنا يا محمد نحن ابناؤه واحباؤه كقول النصارى فانزل الله عز وجل فيهم وقالت اليهود والنصارى نحن ابناؤه واحباؤه والآية وسبب هذه المقالة ما حكاه السدي قال اما اليهود فانهم قالوا ان الله اوحى الى اسرائيل اني ادخل من ولدك النار فيكونون فيها اربعين يوما حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادي صاذا ان اخرجوا كل مخنون من ولد اسرائيل فيخرجون فذلك قوله تعالى لن تمسنا النار الا اياما معدودات واما النصارى فانهم يقولون المسيح ابن الله وكذبوا فيما قالوا دلي الله تعالى فاما وجه قول اليهود فانهم يعنون انه من عطفه عليهم كالأب الشفيق على الولد واما وجه قول النصارى فانهم لما قالوا في المسيح انه ابن الله وادعوا انه منهم فكانهم قالوا نحن ابناؤه لهذا السبب وقيل ان اليهود انما قالوا هذه المقالة من باب حذف المضاف والمعنى نحن ابناؤه رسول الله واما النصارى فانهم تأولوا قول المسيح اذهب الى ابي وابيكم وقوله اذا صليتم فقولوا يا ابانا الذي في السماء القدس اسمك فذهبوا الى ظاهر هذه المقالة ولم يعلموا ان اراد المسيح عليه السلام ان صحت هذه المقالة عنه فان تأويلها انه في ربه وورجته وعطفه على عباده الصالحين كالأب الرحيم لولده ووجه الكلام في ذلك ان اليهود والنصارى كانوا يرون لانفسهم فضلا على من سواهم بسبب اسلافهم الافاضل حتى انتهوا في تعظيم انفسهم الى ان قالوا نحن ابناؤه الله واحباؤه فابطل الله عز وجل دعواهم وكذبهم فيما قالوا بقوله تعالى ( قل فلم يعذبكم بذنوبكم ) معناه اذا كان الامر كما تزعمون فلم يعذبكم الله وانتم قد اقررتم على انفسكم انه يعذبكم اربعين يوما وهل رايتم والدا يعذب ولده بالنار وهل تطيب نفس يحب ان يعذب حبيبه في النار ( بل انتم بشر من خلق ) يعني بل انتم يا مشرك اليهود والنصارى كسائر بني آدم مجزيون بالاساءة والاحسان ( قوله تعالى ) ينظر ان يشاء ) يعني لمن تاب من اليهودية والنصرانية ( ويعذب من يشاء ) يعني من مات على اليهودية والنصرانية وقيل معناه يهدي من يشاء فيغفر له ويميت من يشاء على كفره فيعذبه ( والله ملك السموات والارض

آمنوا ) ( يقيمون الصلاة )  
صلاة الشهود والحضور  
الذاتي ( ويؤتون الزكاة )  
زكاة البقايا ( وهم راكعون )  
حاضعون في البقاء بالله  
بنسبة كالاتهم وصفاتهم  
الى الله كأمر المؤمنين عليه  
السلام السازل في حقه  
هذا القائل لاله الا الله بعد  
فساد الخلق لامتنصون  
في مقام الطغيان بنسبتها  
الى انفسهم ( ومن يول الله  
ورسوله والذين آمنوا  
فان حزب الله ) فهو من  
اهل الله وان اهل الله  
( هم امة الون ) بالله ( يا ايها  
الذين آمنوا لاتتخذوا  
الذين اتخذوا دينكم هزوا  
ولم امن الدين او توال الكتاب  
من قبلكم والكفار اولياء  
واتقوا الله ان كنتم مؤمنين  
وادانا دينم الى الصلوة  
اتخذوها هزوا ولما ذلك  
بانهم قوم لا يظنون قل  
يا اهل الكتاب هل تقفون

وما بينهما ) يعني انه تعالى يملك ذلك لا شريك له في ذلك فيعارضه وهو الذي يملك المنفعة  
ان يشاء والتعذيب لمن يشاء وفيه دليل على انه تعالى لا ولد له لان من يملك السموات والارض  
يستحيل ان يكون له شبيه من خافه او شريك في ملكه ( واليه المصير ) يعني والى الله مرجع  
العباد في الآخرة فيجازيهم باعمالهم قوله تعالى ( يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على  
فترة من الرسل ) قال ابن عباس قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب لليهود يامعشر  
اليهود اتقوا الله فوالله انكم لتعلمون انه رسول الله لقد كنتم تذكرونه لنا قبل بعثته وتصفونه لنا  
بصفته فقال رافع بن رافع بن حريملة ووهب بن يهودا ما قلنا ذلك لكم وما انزل الله من كتاب بعد  
موسى ولا رسل بشيرا ولا نذيرا بعده فانزل الله هذه الآية يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا  
يعني محمدا صلى الله عليه وسلم بين لكم يعني احكام الدين والشرائع على فترة من الرسل قال ابن  
عباس يعني على انقطاع من الرسل واختلاف العلماء في قدر مدة الفترة فروى عن سلمان قال فترة  
بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ست مئة سنة اخرجه البخاري وقال قتادة كانت الفترة  
بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ست مئة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه انها خمسمائة سنة  
وستون سنة وقال ابن السائب خمسمائة واربعون سنة وقال الضحاك انها اربعمائة وبضع وثلاثون  
سنة ونقل ابن الجوزي عن ابن عباس على فترة من الرسل قال على انقطاع منهم قال وكان بين  
ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسعة وستون سنة وهي الفترة  
وكان بين عيسى ومحمد اربعة من الرسل وذلك قوله اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعزنا بثالث  
قال والرابع لا ادري من هو فكانت تلك السنوات مائة واربع وثلثين سنة نوبة وسائرها فترة  
قال ابوسليمان الدمشقي والرابع والله اعلم خالد بن سنان الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نبي ضيعه قومه قال الامام فخر الدين الرازي والقائدة في بعثة محمد صلى الله عليه وسلم عدد  
فترة الرسل هي ان التحريف والتغيير كان قد تطرق الى الشرائع المتقدمة لتقادم عهدها وطول  
زمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والكذب بالصدق فصارت ذلك عذرا ظاهرا في اعراض  
الخلق عن العبادات لان لهم ان يقولوا الهما عرفنا انه لا بد من عبادتك ولكننا ما عرفنا كيف نعبدك  
فبعث الله في هذا الوقت محمدا صلى الله عليه وسلم لارالة هذا العذر فذلك قوله عز وجل ( ان  
تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ) يعني اثلا تقولوا وقيل معناه كراهية ان تقولوا ما جاءنا  
من بشير ولا نذير في هذا الوقت ( فقد جاءكم بشير ونذير ) يعني فقد ارسلت اليكم محمدا صلى الله  
عليه وسلم لازالة هذا العذر ( والله على كل شيء قدير ) يعني انه تعالى قادر على بعثة الرسل  
في وقت الحاجة اليهم قوله عز وجل ( واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم )  
قال ابن عباس اذكروا حافية الله وقيل معناه اذكروا ايادي الله عندكم وايامه التي انتم فيها عليكم  
قال الطبري هذا تعريف من الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتجدي هؤلاء اليهود في النفي  
وبعدهم عن الحق وسوء اختيارهم لانفسهم وشدة مخالفتهم لانبيائهم مع كثرة نعم الله عليهم وتابع اباديه  
لديهم وآلائه لسيهم سلى بذلك نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم عما نزل به من مقاماتهم ومعالجتهم في ذات الله  
عز وجل ( اذ جعل فيكم انبياء ) يعني ان موسى عليه السلام ذكر قومه بني اسرائيل بأيام الله  
عندهم وبما انهم به عليهم فقال اذكروا نعمة الله عليكم اذ فضلكم بأن جعل فيكم انبياء قال الكلبي

منا الا ان آمن بالله وما انزل  
اليه وما انزل من قبل وان  
اكثرتم فاسقون قل هل  
انبئكم بشر من ذلك  
مثوبة عند الله من آمن بالله  
وغضب عليه وجعل منهم  
الفرقة والخازير وعبد  
الطاغوت اولئك شر مكانا  
واضل من سواء السبيل  
واذا جاءكم قالوا آمنوا وقد  
دخلوا بالكفر وهم قد  
خرجوا به والله اعلم بما كانوا  
يكتمون وترى كثيرا منهم  
يسارعون في الالم والعنوان  
اي يقدمون على جميع  
الذائل بالسرعة لا اعتبارهم  
بما وتدر بهم فيها وكونها  
ملكات لنفوسهم فالانتم  
رذيلة القوة الطقية لانه  
الكذب والعنوان رذيلة  
القوة الشهوية واكلهم  
الصحت لبئس ما كانوا  
يعملون لولاينهاهم الربانيون  
والاحبار عن قولهم الانتم  
واكلهم الصحت لبئس

هم السبعون الذين اختارهم موسى من قومه وانطلق بهم الى الجبل وايضا كان انبياء بني اسرائيل من اولاد يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام وهؤلاء لاشك انهم من اكابر الانبياء واولاد يعقوب وهم الاسباط انبياء على قول الاكثرين وموسى وهرون عليهما السلام وايضا فان الله تعالى اهل موسى انه يبعث من بعده في بني اسرائيل انبياء فانه لم يبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء فكان هذا شرفا عظيما لهم وفضلة ظاهرة عليهم ( وجعلكم ملوكا ) يعني وجعلكم احرارا تملكون انفسكم بعد ان كنتم عبيدا في ايدي القبط قال ابن عباس يعني جعلكم اصحاب خدم وحشم قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن ان قبلهم خدم وروى عن ابن سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامرأة ودابة يكتب ملكا ذكره بالقوى بغير سند وسأل رجل عبدالله بن عمرو بن العاص فقال السنا من فقراء المهاجرين فقال له عبدالله الك امرأة تأوى اليها قال نعم قال الك مسكن نسكنه قال نعم قال انت من الاغنياء قال فان لي خادما قال فانت من الملوك وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه ماء جار فهو ملك ( وآتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين ) يعني من طامى زمانكم يذكركم ما انعم الله به عليهم من فلق البحر لهم واهلاك عدوهم وازال المن والسلوى عليهم واخراج الماء من الحجر لهم وتظليل الغمام فوقهم الى غير ذلك من النعم التي انعم الله بها عليهم \* قوله تعالى ( يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ) لما ذكر موسى قومه ما انعم الله به عليهم امرهم بالخروج الى جهاد عدوهم فقل يا قوم ادخلوا الارض المقدسة يعني المطهرة سميت مقدسة لانها طهرت من الشرك وصارت مسكنا للانبياء والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة قال الكاظمي صدر ابراهيم صلى الله عليه وسلم جبل لبنان فقبله انظر فاذكرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث لذريتك والارض هي الطور وما حوله وقيل هي اريحا وفلسطين وبعض الاردن وقيل هي دمشق وقيل هي الشام كلها قال كعب الاحبار ووجدت في كتاب الله المنزل ان الشام كنز الله في ارضه وبها اكثر عبادته التي كتب الله لكم يعني كتب الله في اللوح المحفوظ انها لكم مساكن وقيل فرض الله عليكم دخولها وامركم بسكنها وقيل وهبها لكم \* فان قلت كيف قال الله تعالى ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم وقال فانها محرمة عليهم وكيف الجمع بينهما قلت فيه وجوه احدها انها كانت هبة من الله ثم حررها عليهم بشؤم تمردهم وعصيانهم الوجه الثاني ان اللفظ وان كان عاما لكن المراد منه الخصوص فصاركانه مكتوب لبعضهم وحرام على بعضهم فان يوشع بن نون وكالب بن يوفنا دخلها وكانا بمن خوطب بهذا الخطاب الوجه الثالث ان هذا الوعد كان مشروطا بالطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجر المشروط الوجه الرابع انه قال انها محرمة عليهم اربعين سنة فلما مضت الاربعون دخلوها وكانت مساكن لهم كما وعدهم الله تعالى وقوله تعالى ( ولا تردوا على اديباركم ) يعني ولا ترجعوا القهقري مرتدين على اعقابكم الى ورائكم ولكن امضوا لامر الله الذي امركم به وان ظلمت خلاف ما امركم الله به ( فتقلبوا خاطرين ) يعني فترجعوا خاطئين لانكم رددتم امر الله \* قوله عز وجل ( قالوا ) يعني قوم موسى ( يا موسى ان فيها ) يعني في الارض المقدسة ( قوما جبارين ) يعني قوما جاثين لاطاقة لتأبهم ولا قوة لنا بتأبهم وسحقوا اولئك القوم جبارين

ما كانوا يصنعون وقالت اليهود يد الله مغلولة ظلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان يتفق كيف يشاء وليزيدن كثير منهم ما نزل اليك من ربك طغيانا وكفرا والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما اوقدوا ناراً للحرب اطفاها الله ويسعون في الارض فسادا والله لا يحب المفسدين ولوان اهل الكتاب آمنوا ( آمنوا الايمان التوحيد الحقيقي واتقوا ) واجتنبوا عن

لشدة بطشهم وعظم خلقهم وكانوا ذوى اجسام عظيمة واشكال هائلة وهم السماقية بقية قوم  
 عاد واصل الجبار في صفة الانسان فقال من جبره على الامر يعنى اجبره عليه وهو العاقى الذى  
 يجبر الناس على ما يريد وقيل انه مأخوذ من قولهم نخلة جبارة اذا كانت طويلة مرتفعة  
 لانصل الايدى اليها ويقال رجل جبار اذا كان طويلا عظيما قويا تشبها بالجبار من الضل  
 (وانا لن ندخلها) يعنى ارض الجبارين التى امرهم الله بدخولها (حتى يخرجوا منها)  
 حتى يخرج الجبارون من الارض المقدسة وانما قالوا ذلك استبعادا لخروج الجبارين من  
 ارضهم (فان يخرجوا منها فانا داخلون) يعنى اليها قال العلماء بالاخبار ان النقباء لما خرجوا  
 يجسسون الاخبار لموسى عليه السلام ورجعوا اليه واخبروه خبر القوم وما عاينوه منهم  
 قال لهم موسى لا تجربوا بنى اسرائيل بهذا فيصبنوا ويضعفوا عن قتالهم وقيل ان النقباء الاتى  
 عشر لما خرجوا من ارض الجبارين قال بعضهم لبعض لا تجربوا بنى اسرائيل بما رأيتم  
 فلما رجعوا واخبروا موسى امرهم ان لا تجربوا بنى اسرائيل بذلك فذاقوا امره ونقضوا  
 العهد واخبر كل رجل من النقباء سبطه بما رأى الا يوشع بن نون وكالب فانهما كتما ووفيا  
 بالعهد فلما علم بنو اسرائيل بذلك وفشا ذلك فيهم رفضوا اصواتهم بالبكاء وقالوا ليتنا متنا في ارض  
 مصر ولا يدخلنا الله ارضهم فتكون نساؤنا واولادنا واموالنا غنيمة لهم وجعل الرجل من بنى  
 اسرائيل يقول لصاحبه تعالوا نجعل لنا رأسا ونصرف الى مصر فلما قال بنو اسرائيل ذلك  
 وهموا بالانصراف الى مصر خر موسى وهارون ساجدين وخرق يوشع وكالب ثيابهما وهما  
 اللذان اخبر الله عنهما بقوله (قال رجلان من الذين يخافون) يعنى يخافون الله ويراقبونه  
 (انتم الله عليهما) يعنى بالهداية والوفاء بالعهد (ادخلوا عليهم الباب) يعنى قال الرجلان وهما  
 يوشع بن نون وكالب بن يوقا لبنى اسرائيل ادخلوا على الجبارين باب مدينتهم (فاذا دخلتموه  
 فانكم غالبون) لان الله وعدكم بالنصر وان الله ينجز لكم وعده (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين)  
 يعنى يقول الرجلان لقوم موسى تقوا بالله فانه معكم وناصركم ان كنتم مصدقين بان الله  
 ناصركم ولا يهواكم عظم اجسامهم فانافد رايانهم فكانت اجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة فلما قال  
 ذلك اراد بنو اسرائيل ان يرجعوا بالجماعة وصدوا امرهما وقالوا ما اخبر الله عنهم بقوله تعالى  
 (قالوا يا موسى انالندخلها ابدا) يعنى قال قوم موسى لموسى انالندخل مدينة الجبارين ابدا  
 يعنى مدة حياتنا (ماداموا فيها) يعنى مقيمين فيها (فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون)  
 انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التمسك فكانوا يمحزون الذهاب والجيء على الله تعالى  
 الله عن ذلك علوا كبيرا قال بعض العلماء ان كانوا قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهو  
 كفروا ان كانوا قالوه على وجه الخلاف لامر الله وامر نبيه موسى فهو فسق وقال بعضهم انما قالوه  
 على وجه المجاز والمعنى اذهب انت وربك معين لك لكن قوله تقتلا يفسد هذا التأويل وقال  
 بعضهم انما ارادوا بقولهم وربك اخاء هرون لانه كان اكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا  
 منهم بالله تعالى وصفاته ومنه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (خ) من ابن مسعود قال شهدت  
 ابا عبد الله بن الاسود مشهدا لان اكون انما صاحبه احب الى مما عدله اتى النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو يدعو على المشركين يوم بدر فقال يا رسول الله انالنفول كما قالت بنو اسرائيل لموسى

شرك افعالهم وصفاتهم  
 وذاتهم (لكفرنا عنهم  
 سيئاتهم) من بقاياهم  
 (ولا دخلناهم جنات النعيم)  
 الجنات الثلاث (ولوانهم  
 اقاموا التوراة) بتحقيق  
 علوم الظاهر والقيام بحقوق  
 تجليات الافعال والمحافظة  
 على احكامها في العائلات  
 (والانجيل) بتحقيق عنوان  
 الباطن والقيام بحقوق  
 تجليات الصفات والمحافظة  
 على احكامها (و) احكموا  
 (ما نزل اليهم من ربهم)  
 من علم المبدأ والمعاد وتوحيد

اذهب انت وربك ففلا اتاهنا قاعدون ولكن امض ونحن معك فكانه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اشرق وجهه وسر به فوله تعالى (قال) يعني موسى عليه السلام (رب) اى يارب (انى لا املك الانفسى واخى) يعنى انى لا املك الانفسى واخى لا يملك الانفسى وقيل معناه لا املك الانفسى ونفس اخى لانه كان بطبعه واذا كان كذلك فقد ملكه وانما قال موسى لا املك الانفسى واخى وان كان معه في طاعته يوشع بن نون وكالب بن يوفنا لاختصاص هرون به ولم يبد الاغتناء باخيه ويحتمل ان يكون معناه واخى في الدين ومن كان على دينه وطاعته فهو اخوه في الدين صلى الله عليه وسلم هذا الاحتمال يدخل الرجلان في قوله واخى ثم قال (فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين) اى افصل وقيل احكم بيننا وبين القوم الفاسقين يعنى الخارجين عن طاعتك وانما قال موسى ذلك لانه لما رأى بنى اسرائيل وما فعلوه من مخالفة امر الله وهمهم يوشع وكالب غضب لذلك ودعا عليهم فاجاب الله تعالى دعاء موسى عليه السلام (قال) الله عز وجل (فانها محرمة عليهم) يعنى فان الارض المقدسة محرمة عليهم ومعناه ان تلك البلدة محرمة عليهم ابدولم يرتفعوا وتعبوا وانما اراد تحريم منع فأوحى الله تعالى الى موسى بنى حلفت لا احر من عليهم دخول الارض المقدسة غير صدى يوشع وكالب ولا ثيهم في هذه البرية اربعين سنة مكان كل يوم من الايام التى كانوا يتجسسون فيها سنة ولا ثيهم في هذه القفار واما ابناؤهم الذين لم يعملوا الشر فيدخلونها ذلك قوله تعالى فانها يعنى الارض المقدسة محرمة عليهم قال اكثر اهل العلم هذا تحريم منع لا تحريم تعدد وقيل يحتمل ان يكون تحريم تعبد فيجوز ان يكون الله تعالى امرهم بان يمكنوا في تلك المفازة في الشدة والبلية فقابلهم على سوء صنيعهم (اربعين سنة) فن قال ان الكلام ثم مد قوله فانها محرمة عليهم قال اربعين سنة يذهبون في الارض فاما الحرمة فانها مؤبدة حتى يموتوا ويدخلها ابناؤهم وقيل معناه ان الارض المقدسة محرمة عليهم اربعين سنة ثم يدخلونها وتمنع لهم وقوله تعالى (يتبهون في الارض) يعنى يتخيرون فيها يقال تاه يتهى انا تخير واختلفوا في مقدار الارض التى تاهوا فيها فقيل مقدار ستة فراسخ وقيل ستة فراسخ في اثني عشر فرسخا وقيل تسع فراسخ في ثلاثين فرسخا وكان القوم ستة آلاف مقاتل وكانوا يرحلون ويسبرون يومهم اجمع فاذا امسوا اذاهم في الموضع الذى رحلوا منه وكان ذلك التيه عقوبة لبنى اسرائيل ما خلا موسى وهرون ويوشع وكالب فان الله تعالى سهل عليهم واغاثهم عليه كاهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما فان قلت كيف يسفل بقاء هذا الجمع العظيم في هذا المقدار الصغير من الارض اربعين سنة بحيث لم يخرج منه احد قلت هذا من باب خوارق العادات وخوارق العادات في ازمان الانبياء غير مستبعد فان الله على كل شئ قدير وقيل انفسرنا ذلك التحريم بتحريم التعبد زال هذا الاشكال لاحتمال ان الله ما حرم عليهم الخروج من تلك الارض بل امر بالملك اربعين سنة في المشقة والحنة جزاء لهم على سوء صنيعهم ومخالفتهم امر الله ولما حصل بنو اسرائيل في التيه شكوا الى موسى عليه السلام حالهم فانزل الله عليهم المن والسلوى واصطوا من الكسوة ما هم قائم عليهم فينشأ الناس منهم فتكون معه على مقداره وهيته وسأل موسى ربه ان يسقيهم قاتى بمجر ابيض من جبل الطور فكان اذا نزل ضربه بصاه فيخرج منه اثنتا عشرة عين لكل سبط منهم عين وارسل الله عليهم

الملك والملكوت من عالم  
لربوبية الذى هو عالم الاسماء  
(لا تكلوا من فوقهم) اى  
لرزقوا من العالم العلوى  
الروحانى العلوم الالهية  
والخفائى العقلية البقية  
والمعارف الحقة التى بها  
اهتدوا الى معرفة الله ومعرفة  
الملكوت والجبروت (ومن  
تعت ارحلهم) اى من  
العالم السفلى الجسمانى  
العلوم الطبيعية والمدرجات  
الحسية التى اهتدوا بها الى  
معرفة عالم الملك فعرفوا الله  
باسمه الظاهر والباطن بل

الغمام يظلمهم في التيه ومات في التيه كل من دخله من جاوز عشرين سنة فموت يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ولم يدخل اريحاء من قال انما لن ندخلها ابدا واختلفوا في ان موسى عليه السلام مات في التيه ام خرج منه فقيل ان موسى وهرون ماتا في التيه جميعا

\*( قصّة وفاة موسى وهرون عليهما السلام ) \*

فاما هارون فانه كان اكبر من موسى بسنة قال السدي اوحى الله عز وجل الى موسى اني متوفى هرون فأت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون نحو ذلك الجبل فاذا بشجرة لم ير مثلها واذا بيت مبني وفيه سرير عليه فراش وفيه رائحة طيبة فلما رأى هرون ذلك البيت اعجبه وقال يا موسى اني احب ان انام على هذا السرير قال ثم قال اني اخاف ان يأتي رب هذا البيت فيغضب عليّ قال لا تخف اني اكفيك رب هذا البيت قم قال يا موسى قم انت معي فان جاء رب هذا البيت فغضب عليّ وطعك جميعا فلما ناما اخذ هرون الموت فلما وجد مسه قال يا موسى خذني فلما قبض هرون رفع البيت والسرير الى السماء وهرون عليه وذهبت الشجرة فرجع موسى الى بني اسرائيل وليس هرون معه فقال بنو اسرائيل حسد موسى هرون فقتله لحنا اياه قال موسى ويحكم ان هرون كان اخي افتروني ائتمله فلما اكثروا عليه قام موسى فصلى ركعتين ثم دعا الله عز وجل قتل السرير وعليه هرون فظروا اليه وهو بين السماء والارض فصدقوه ثم رفع وقال علي بن ابي طالب رضي الله عنه صعد موسى عليه السلام وهرون الى الجبل فمات هرون وبقى موسى فقال بنو اسرائيل لموسى انت قتلتك وآذوه فامر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بني اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته فصدقت بنو اسرائيل انه مات وبرا الله موسى بما قالوه ثم ان الملائكة حملوه ودفنوه ولم يطلع على موضع قبره احدا الا الرخم فجعله الله اصم ابكم \* واما وفاة موسى عليه السلام فقال ابن اسحق كان صلى الله عليه وسلم قد ذكره الموت واعظمه فاراد الله ان يحسب اليه الموت فبأ يوشع بن نون فكان موسى يغدو ويروح اليه ويقول له يا بني الله ما حدث الله اليك فيقول له يوشع يا بني الله الم اصعبك كذا وكذا سنة فهل كنت اسألك عن شيء مما احدث الله اليك حتى كنت انت تبتدي به وتذكره لي ولا يذكر له شيئا فلما رأى موسى ذلك كره الحياة واحب الموت (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل ملك الموت الى موسى فلما جاءه صكه فقفا عينه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عبد لا يريد الموت فرد الله اليه عينه وقال ارجع اليه فقل له يضع يده على متني ثور فله بكل ما غطت يده من شرعة سنة قال اي رب ثم قال ثم الموت قال فان فسأل الله ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم لا تريدكم قبره الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر في رواية لمسلم قال جاء ملك الموت الى موسى فقال اجب ربك قال فلطم موسى عين ملك الموت فقفاها ثم ذكر معنى ما تقدم قال الشيخ محي الدين النووي قال المازري وقد انكر بعض الملاحدة هذا الحديث وانكر تصويره قالوا كيف يجوز على موسى فق عين ملك الموت واجاب عنه العلماء باجوبة احدها انه لا يمتنع ان يكون الله قد اذن لموسى في هذه القطعة ويكون ذلك امتحانا للملطوم والله تعالى يفعل في خلقه ما يشاء ويمتحنهم بما اراد والثاني ان موسى لم يعلم انه ملك من عند الله وظن انه رجل قصده يريد نفسه فدافعه عنها فادّت المدافعة الى فق عينه لانه قصدها بالفق وتؤيده رواية صكه وهذا

بجميع الاسماء والصفات ووصلوا الى مقام التوحيد المذكورين ( منهم امة مقتصدة ) حادثة واصلة الى توحيد الاسماء والصفات ( وكثير منهم ساء ما يعملون ) لم يصلوا الى توحيد الافعال بعد فضلا عن توحيد الصفات فساء عملهم لانه من صفات نفوسهم فهو جباههم الاكتف ( يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فابلغت رسالتك والله يعصمك من الناس ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا اهل



جواب الامام ابي بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين واخبره المازري والقاضي عياض قالوا  
وليس في الحديث تصريح بأنه قصد قفأ عينه \* فان قيل فقد اعترف موسى حين جاءه ثانياً بأنه ملك  
الموت فالجواب انه اتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها انه ملك الموت فاستسلم له بخلاف المرة الاولى  
واما سؤال موسى الادناء من الارض المقدسة فلنسرفها وفضلها وفضل من بها من المدفونين من  
الانبياء وغيرهم \* وفيه دليل على استحباب الدفن في المواضع القاضية والمواطن المباركة والقرب  
من مدافن الصالحين \* قال بعض العلماء وانما سأل موسى الادناء ولم يسأل نفس بيت المقدس لانه  
خاف ان يكون قبره مشهوراً عندهم فيفتن به الناس والله اعلم \* قال وهب بن منبه خرج موسى  
لبعض حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً لم ير شيئاً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة  
والضرة والجمجمة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا لعبد كريم على ربه فقال ان هذا  
العبد من الله بمنزلة ما رأيت كالיום قط فقالت الملائكة يا صفى الله تحب ان يكون لك قال ووددت  
قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك قتل واضطجع وتوجه الى ربه عز وجل ثم نفس  
اسهل نفس فقبض الله روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت اتاه بتفاحة من  
الجنة فشمها فقبض روحه وكان عمر موسى عليه السلام مائة سنة وعشرين سنة فلما مات موسى  
عليه السلام انقضت الاربعون سنة وبعث الله يوشع الى بنى اسرائيل فاخبرهم ان الله قد امره  
بقتال الجبارين فصدقوه وتابعوه فتوجه بنى اسرائيل الى اريحا وهي مدينة الجبارين وسموها  
تابوت الميثاق فحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان في السابع نقضوا في القرون وضجوا في  
الشعب ضجة واحدة فقط سر المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وهزموهم وهجموا عليهم  
يقتلونهم فكانت العصابة من بنى اسرائيل يجتمعون على حق الرجل من الجبارة بضرب يدها  
حتى يقطعونها وكان القتال والفتح يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس ان تقرب وتدخل  
ليلة السبت فقال اللهم اردد على الشمس وقال للشمس امك في طاعة الله وانا في طاعة الله وسأل الشمس  
ان تقف والقمر ان يقف حتى ينتقم من اعداء الله قبل دخول السبت فرد الله عليه الشمس وزيد  
في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين وتبع ملوك الشام فاستباح منهم احداً وثلاثين ملكاً حتى  
غلب على جميع ارض الشام وصارت كلها لبنى اسرائيل وفرق عاله نواحيها وجمع التائبين فجاءت  
الار لتأكلها فلم تقطعها فقال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل ففعلوا فلفست  
يد رجل يده فقال فيكم انقلوا فجاءوا برأس ثور من ذهب مكلل بالياقوت والجوهر قد غلّه  
رجل منهم فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فاكلت الرجل والقربان وفي الحديث  
الصحيح ما يدل على صحة هذا وهو ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
غزا نبي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبنى بها ولم يبن بها  
ولا احبني بونا ولم يرفع سفوفها ولا رجل اشترى غنماً او خلفات وهو ينتظر اولادها فقزا فدنا  
من القربة صلاة العصر او قربان ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احبسها علينا  
فحبست حتى قبح الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لتأكلها فلم تقطعها فقال ان فيكم غلولا فليسا يعني  
من كل قبيلة رجل فزلة يد رجل يده فقل فيكم انقلوا فجاءوا برأس مثل رأى بقره من الذهب  
فوضعها لجاءت النار فأكلتها زاد في رواية فلم تحمل الغنائم لاحد قبلتم اجل الله لنا الغنائم لا رأى ضعفاً

الكتساب لنتم على شيء  
حتى تقيموا التوراة والانجيل  
وما نزل اليكم من ربكم  
وليزيدن كثيراً منهم ما نزل  
اليك من ربك طغياناً وكفراً  
فلا تأس على القوم الكافرين  
ان الذين آمنوا والذين هادوا  
والصابئون والنصارى  
من آمن بالله واليوم الآخر  
وعمل صالحاً فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون لقد  
اخذنا ميثاق بنى اسرائيل  
وارسلنا اليهم رسلاً على  
حسب مراتبهم فلما كانوا  
محبوبين من جميع الوجوه

وهجرنا فأحلها لنا أخرجه البخاري ومسلم \* شرح قريب هذا الحديث \* قوله لا يتبعني رجل  
ملك بضع امرأة البضع بضم الباء كناية عن فرج المرأة ولم يبين بها أي لم يدخل عليها والخلفات  
الوق الحوامل وقوله للشمس أنك مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علينا قال الشيخ محي الدين  
قال القاضي عياض اختلف الناس في حبس الشمس المذكور هنا فقيل ردت الى ورائها وقيل وقفت  
ولم ترد وقيل بطء حركتها وكل ذلك من معجزات النبوة قال ويقال ان الذي حبست عليه الشمس  
يوشع بن نون قال القاضي وقد روي ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرتين  
احدهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردا الله عليه حتى صلى  
العصر ذكر ذلك الطحاوي وقال رواه ثقة والثانية صبيحة ليلة الاسراء حين انظر العير لما  
اخرج بوصولها مع شروق الشمس ذكره بونس بن بكير في زيادته عن سيرة ابن اسحق وقال  
وهب ثم مات يوشع بن نون ودفن في جبل افرايم وكان عمره مائة سنة وستا وعشرين سنة  
وكان تديره امر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة وقيل ان الذي قبح اريحاء هو  
موسى عليه السلام وكان يوشع بن نون على مقدمته فسار اليهم بمن بقي من بني اسرائيل فدخلها  
يوشع وقتل الجبارة ثم دخلها موسى واقام بها ماشاء الله تعالى ثم قبضه الله اليه ولا يعلم احد قبره  
وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء ان موسى عليه السلام هو الذي قتل عوج بن عنق وهذا القول  
هو اختيار الطبري ونقل عن السدي قال غضب موسى على قومه فدعا عليهم فقال رب اني  
لا املك الانفسى واخي الآية فقال الله عز وجل فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتبعون في الارض  
فلما ضرب عليهم التبعة ندم موسى واتاه قومه الذين كانوا يطيعونه فقالوا له ما صنعت بنا يا موسى  
فكفوا في التبعة فلا خرجوا منه رفع المن والسلوى والبقول والتقى موسى ودوج قزنا موسى  
في السماء عشرة اذرع وكانت حصاة عشرة اذرع وكان طولها عشرة فاصاب كعب عوج فقتله  
قال الطبري ولو كان قتل موسى اياه قبل مصيره في التبعة لم يجزع بنو اسرائيل لانه كان من  
اعظم الجبارين وروي عن نون قال كان سرير عوج ثمانمائة ذراع وقال وان اهل العلم باخبار  
الاولين مجمعون على ان بام بن باعوراء كان من اعان الجبارين بالدماء على موسى لانه كان يعلم  
الاسم الاعظم فدعا عليه موسى وستره فسته في سورة الاعراف ان شاء الله تعالى \* قوله تعالى  
( فلاناس على القوم الفاسقين ) يعني لانحزن عليهم لانهم اهل مخالفة وخروج من الطاعة وقيل  
لما ندم موسى على مادما على قومه اوحى الله اليه فلاناس على القوم الفاسقين قال الزجاج وجاز  
ان يكون خطابا لمحمد صلى الله عليه وسلم اي لانحزن يا محمد على قوم لم يزل شأنهم المعاصي ومخالفة  
الرسول \* قوله عز وجل ( واتل عليهم نبأ اخی آدم بالحق ) يعني اذكر لقومك واخبرهم  
خبر اخی آدم وهما هابيل وقايل في قول جمهور المفسرين ونقل من الحسن والضحاك ان  
ابني آدم اللذين قربا قربان ما كانا ابني آدم لصلبه وانما كانا رجلين من بني اسرائيل وبدل عليه  
قوله تعالى في آخر القصة من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس الآية  
والصحيح ما ذهب اليه جمهور المفسرين لان الله تعالى قال في آخر الآية فبعث الله غرابا يبحث  
في الارض لان القاتل جمل ما يصنع بالقتول حتى تعلم من فعل القرب بالحق اي اخبرهم خبرا  
ملتبسا بالحق والصدق لانه من \* والله وموافقا لما في الكتب المتقدمة وهم يعلون صحته ومقصود

ارسلنا موسى لرفع حجاب  
الافعال والدعوة الى توحيد  
الملك فاهوته انفسهم لان  
دعوته كانت مخالفة لها  
لضراوتها باضالها وتبصيرها  
بها وبليذاتها وشهواتها  
فكذبوه وعبدوا عجل الفس  
واعتدوا في السبت وفضلوا  
ما فعلوا حتى اذا آمن به  
من آمن وبرز من حجاب  
الافعال حسب انه الكمال  
المطلق فارسلنا عيسى برفع  
حجاب الصفات والدعوة  
الى الباطن وتوحيد الملوك  
فاهوته انفسهم لخالفته

هذا الخبر هو تقييد الحسد لان المشركين واهل الكتاب كانوا يحسدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ( اذ قريبا قربانا ) القربان اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة او ذبيحة او نسك او غير ذلك مما يتقرب به

• ( ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قابيل هابيل ) •

ذكر اهل العلم بالاخبار والسير ان حواء كانت تلد لآدم في كل بطن غلاما وجارية فكان ججع ما ولدته اربعين ولدا في عشرين بطنا اولهم قابيل وتوأمته اقلما وآخرهم عبدالمغيث وتوأمته ام المغيث ثم بارك الله في نسل آدم قال ابن عباس لم يمت آدم حتى بلغ ولده وولد ولده اربعين الفا واختلفوا في مولد قابيل وهابيل فقال بعضهم غشي آدم حواء بعد هبوطهما الى الارض بئنة سنة فولدت له قابيل وتوأمته اقلما في بطن ثم هابيل وتوأمته لبودا في بطن وقال محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم بالكتاب الاول ان آدم كان يغشي حواء في الجنة قبل ان يصيب الخطيئة فحملت بقايل واخوته فلم ينجب عليهما وحيا ولا وصبا ولا طلقا ولم ترد ما وقت الولادة فلا هبطا الى الارض فتشاهرا فحملت بهما بيل وتوأمته فوجدت عليهما الوحش والوصب والطلق والدم وكان اذا كبر اولاده زوج غلام هذا البطن جارية بطن اخرى وكان الرجل منهم يتزوج ابنة اخواته شاء غير توأمته التي ولدت معه لانه لم يكن يومئذ نساء الا اخواتهم فكبر قابيل واخوه هابيل وكان بينهما سنان فلا بلغوا امر الله آدم ان يزوج قابيل لبودا اخت هابيل وزوج هابيل اقلما اخت قابيل وكانت اقلما احسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرضى هابيل وسخط قابيل وقال هي اخوتي وانا احق بها ونحن من اولاد الجنة وهما من اولاد الارض فقال ابو آدم لهما لا تحملن فاني اني قبل ذلك وقال ان الله لم يأمركم بهذا وانما هو من رأيك فقال لهما آدم قربا لنا فابكما تقبل قربانه فهو احق بها وكانت القربان اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فاكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار بل تأكلها الطير والسباع فخرج من عند آدم ليقربا القربان وكان قابيل صاحب زرع فقرب صبرة من طعام ردي واضمر في نفسه لا ابالي ان يقبل مني ام لا لا يتزوج اخوتي احد غيري وكان هابيل صاحب غنم فهدى الى احسن كبش في غنمه فقربه واضمر في نفسه رضا الله فوضعا قربانهما على جبل ثم دعا آدم فزالت النار من السماء فاكلت قربان هابيل ولم تأكل قربان قابيل فذلك قوله تعالى ( فقبل من احدهما ) يعني هابيل ( ولم يقبل من الآخر ) يعني قابيل فغضب قابيل اذ لم يقبل قربانه فاضمر لاخته الحسد الى ان اتى آدم مكة لزيارة البيت وفاب ه ه ه فأتى قابيل هابيل وهو في غنمه ( قال لا قتل لك قال ) قال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربانك ورد قرباني وتريد ان تنكح اخوتي الحسناء وانكح اخنك الدميعة فيحدث الناس بانك خير مني ويفخر ولدك على ولدي فقال هابيل وما ذنبي ( انما يقبل الله من المتقين ) يعني ان حصول التقوى شرط في قبول الاعمال فلذلك كان احدا القربانين مقبولا دون الآخر ولان التقوى من اعمال القلوب وكان قد اضمر في قلبه الحسد لاخته على تقبل قربانه وتوعده بالقتل فقال له انما اوتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى وانما يقبل الله من المتقين فاجابه بحجوب مختصر وقيل يحتمل ان يكون خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم فكانه تعالى بين النبي صلى الله عليه وسلم انه انما لم يقبل قربانه لانه لم يكن متقيا وانما يقبل الله من المتقين ثم قال تعالى اخبرنا عن هابيل ( لئن بسطت الى يدك ) يعني لئن مددت

دعوته هواها من حسان  
الكمال فكذبوه وفضلوا  
ما فعلوا حتى اذا آمن به من  
آمن وبرز عن حجاب الصفات  
بقى على حاله حاسبا لنفسه  
الكمال المطلق فارسلنا  
محمد ابدفع حجاب الصفات  
والدعوة الى توحيد الذات  
فهو انفسهم فكذبوه  
( كلما جاءهم رسول بما لا ينهون  
انفسهم فريفا كذبوا وفريفا  
يقتلون وحسبوا ان لا تكون  
فتنة ) شرك عند توحيد  
الافعال وظهور الدعوة  
الميسوية ( فمما ) عن

الى يدك ( لتقتلني ما انا باسط يدي اليك لا تقتلك ) يعني ما انا بمنصر لنفسي بل استسلم  
 لامر الله وقيل معناه ما كنت بمبتدئك باقتل وذلك ان الله كان قد حرم عليهم قتل نفس  
 بغير نفس ظلمة وقال مجاهد كان قد كتب عليهم اذا اراد الرجل ان يقتل رجلا تركه ولا يمنع منه  
 وقيل ان المقتول كان اقوى من القاتل وابطش منه ولكنه نصح من قتل اخيه فاستسلم  
 له خوفا من الله فذلك قوله ( في اخاف الله رب العالمين ) والمعنى اني اخاف الله في بسط يدي  
 اليك ان بسطتها لقتلك ان يعاقبني على ذلك \* قوله عز وجل اخبار ام هانبل ( اني اريد ان تبوء  
 باثمي وانك ) يعني ترجع باثم قتل الى اثم معاصيك التي علمتها من قبل فان قلت كيف قال هانبل  
 اني اريد وارادة القتل والمعصية من الغير لا يجوز قلت اجاب ابن الانباري عن هذا بان قال ان قابيل  
 لما قال لاخيه هانبل لا تقتلك وعظه هانبل وذكره الله واستعطفه وقال ان بسطت الي يدك الآية  
 فلم يرجع فلما رآه هانبل قد صم على القتل واخذ له الحجارة ليرمي بها قاله هانبل عند ذلك اني  
 اريد ان تبوء باثمي وانك اي اذا قتلني ولم يدفع قتلك اياي لا يقتل اياك فبئس ذنبك انك اثم قتل اذا قتلني  
 فكان هذا عدلا من هانبل واليه اشار الزجاج فقال معناه ان قتلني لما انا امر يد ذلك  
 فهذه الارادة منه بشرط ان يكون قاتلا له والانسان اذا اتى ان يكون اثم دمه على قاتله لم يلزم على ذلك وعلى  
 هذا التأويل قال بعضهم معناه اني اريد ان تبوء بعقاب اثمي وانك تخفف المضاعف وما به  
 باثم باء بعقاب ذلك الاثم ذكره الواحدى وقال الزمخشري ليس ذلك بحقيقة الارادة لكنه لما علم  
 انه يقتله لا محالة ووطن نفسه على الاستسلام للقتل طلبا للتوابع فكأنه صار مريدا لقتله مجازا  
 وان لم يكن مريدا حقيقة ( فتكون من اصحاب النار ) يعني الملازمين لها ( وذلك جزاء الظالمين )  
 يعني جهنم جزاء من قتل اخاه ظلمة \* قوله تعالى ( فلو عتله نفسه قتل اخيه ) يعني زينته له  
 وسهلت عليه القتل وذلك ان الانسان اذا تصور ان قتل النفس من اكبر الكبائر صار ذلك صار قاتله  
 من القتل فلا يقدم عليه فاذا سهلت عليه نفسه هذا الفعل فعله بغير كلفة فهذا هو المراد من قوله تعالى  
 فطوعت له نفسه قتل اخيه ( فقتله ) قال ابن جريج لما قصد قابيل قتلها بل لم يدرك كيف يقتله  
 فتمثل له ابليس وقد اخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضخه بحجر آخر وقابيل ينظر فعله القتل  
 فرضخ قابيل رأسها بين حجرين وهو مستسلم صابرو قتل بل اغتاله وهو نائم فقتله واختلف  
 في موضع قتله فقال ابن عباس على جبل نود وقيل على عقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجد  
 الاعظم وكان عمرها بل يوم قتل عشرين سنة \* وقوله تعالى ( فأصبح من الخاسرين ) قال ابن  
 عباس خسرو دنياه وآخرته امان دنياه فاضطرب والديه وبقي بلاخ واما آخرته فاضطرب به وصار الى  
 النار (ق) عن عبدالله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على  
 ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل \* قوله تعالى ( فبعث الله غرابا يبحث في  
 الارض ليريه كيف يواري سوءة اخيه ) قال اصحاب الاخبار لما قتل قابيل هانبل تركه بالعراء  
 ولم يدرك ما يصنع به لانه اول ميت من بني آدم على وجه الارض فقصدته السباع لتأكله فحمله  
 قابيل على ظهره في جراب اربعين يوما وقال ابن عباس سنة حتى اروح وانت فاراد الله ان يرى  
 قابيل سنته في موتى بني آدم في الدفن فبعث الله غرابا ينظر فقتل احدهما الآخر فخرقه بمنقاره  
 ورجليه حفيرة ثم اتاه فبهلوا واره بالتراب وقابيل ينظر فذلك قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث

تجليات رؤية الصفات  
 (وصموا) عن سماع عليها  
 (ثم تاب الله عليهم) بفتح  
 اسماع فلو بهم وابصارها  
 فتابوا فقبل توبتهم (ثم صموا)  
 (وصموا) عند الدعوة المحمدية  
 عن مشاهدة الوجه الباقي  
 وسماع علم توحيد الجمع  
 المطلق (كثير منهم والله  
 بصير بما يعملون) بمعلمهم  
 في المقامات الثلاث ورد  
 الدعوات وانكار الانبياء  
 فيجازيهم على حسب حالهم  
 (لقد كفر الذين قالوا ان الله  
 هو المسيح بن مريم وقال المسيح

في الارض يعني يحفرها ويثرها ليريه كيف يوارى سواة اخيه يعني ليرى الله اوري القربا قاييل  
كيف يوارى ويسترجع اخيه فلما رأى ذلك قاييل من فعل القربا (قاييل يولنا) اي لزمه الويل  
وحضره وهي كاذبة تحسرو تلف وتستعمل عند وقوع الداهية العظيمة وذلك انه ما كان يعلم  
كيف يدفن المقتول فلما علم ذلك من فعل القربا علم ان القربا اكثر علما منه وعلم انه انما قدم على  
قتل اخيه بسبب جهله وعدم معرفته فمنذ ذلك تلف وتحسرو على ما فعله فقال يايولنا وفيه اعتراف  
على نفسه باستحقاق العذاب (اجبرت ان اكون مثل هذا القربا) يعني مثل هذا القربا الذي  
وارى القربا الآخر (قاييل سواة اخي) يعني فاسترجع اخيه وعورته من الاعين (فاصبح  
من النادمين) يعني على حمله على ظهره مدة سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتل اخيه لانه لم ينفع  
بقتله ومخط عليه ابواه واخوته فندم لاجل ذلك لاجل انه جنى جناية واقترف ذنبا عظيما بقتله  
فلم يكن ندمه ندم توبة وخوف واشفاق من فعله فلجل ذلك لم يقمعه الدم قال المطلب بن عبد الله  
بن حنطب لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بمن عليها بيعة ايام وشربت دم المقتول كما تشرب  
الماء فناداه الله تعالى ابن اخوك هابل فقال ما درى ما كنت عليه رقيقا فقال الله تعالى ان دم  
اخيك ليناديني من الارض فلم تلت اخاك قال فابن دمه ان كنت قتله فحرم الله على الارض من  
يومئذ ان تشرب دما بعده ابد او يروى عن ابن عباس قال لما قتل قاييل هابل كان آدم بمكة فاشتد  
الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه واغربت الارض فقال آدم قد حدث في الارض  
حدث فاني الهند فوجد قاييل قد قتل هابل وقيل لما رجع آدم سأل قاييل عن اخيه فقال ما كنت  
عليه وكلا فقال بل قتله ولذلك اسود جلدك وقيل ان آدم مكث بعد قتل هابل مائة سنة لا يضحك  
وانه رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليها \* فوجه الارض تغيرت

تغير كل ذي طم ولون \* وقال بشاشة الوجه الملبح

ويروى عن ابن عباس انه قال من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب وان محمدا صلى الله عليه وسلم  
والانبياء كلهم في النهي سواء ولكن لما قتل هابل رثاه آدم وهو سرياني فلما قال آدم مرثيته قال  
لشيث يابني انت وصبي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرثي الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل  
الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من خط العربية وكان يقول الشعر  
فنظر في المرثية فردا المقدم الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعرا وزاد فيه ابياتا منها

ومالي لا اجود بسكب دمع \* وهابل تضخه الضريح

ارى طول الحياة على نسا \* فهل انا من حباتي مستريح

قال الزمخشري ويروى انه رثاه بشعر وهو كذب بحمت وما الشعر الا مهول ملحون وقد صرح ان  
الانبياء عليهم السلام معصومون من الشعر قال الامام فخر الدين الرازي وقد صدق صاحب الكشف  
فيما قال فان ذلك الشعر في غاية الركاكزة لا يليق الا بالحق من الخلق فكيف ينسب الى من جعل الله  
عليه حجة على الملائكة قال اصحاب الاخبار فلما مضى من عمر ادم مائة وثلاثون سنة وذلك بهد قتل  
هابل بخمسين سنة ولدت له حواء شيئا وتفسيره هبة الله يعني انه خلف من هابل وعلمه الله تعالى  
ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الملقى في كل ساعة وانزل عليه خمسين صحيفة وصار وصي آدم وولي

بابي اسرائيل اجدوا الله  
ربي وربكم انه من يشرك  
بالله اي خصصوا عبادتكم  
بالذات الموصوفة بجميع  
الصفات والاسماء التي هي  
الوجود المطلق ولا تعينوه  
باسم وصفة فان نسبة  
ربوبية الى الكل سواء  
ومن حصر الوهية في  
صورة وخصصها باسم  
معين وكلمة معينة وصفة  
معينة قد اثبتت غير ضرورة  
وجود ما سواه من الاسماء  
ولتصور الصفات ومن  
اثبت غيره فقد اشرك به

هدهد واما قاييل فليل له اذهب طريدا شريدا فزطامر حوبا لانا من من تراه فأخذ يد اخته اقيليما وهرب  
 بها الى عدن من ارض اليمن قائما بليس وقال له انما اكملت النار قربان هايل لانه كان يعبد ها قاصب  
 انت نار ان تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو اول من عبد النار وكان قاييل لا يمر به احد الارماه  
 بالحجارة فأقبل ابن لقايل اعمى و معه ابنه فقال ابن الاعمى لايه هذا ابوك قاييل فرماه بحجارة فقتله  
 فقال ابن الاعمى لايه قتلتك اباك قاييل فرفع الاعمى يده ولطم ابنه فأت فقال الاعمى ويل لي قتل ابني بريتي  
 وقتلت ابني بلطمتي فلما مات قاييل عقلت احدي رجليه بفخذه وعلق بها فهو معلق بها الى يوم القيامة  
 ووجهه الى الشمس حيث دارت وعليه حظيرة من نار في الصيف وحظيرة من ثلج في الشتاء فهو  
 يعذب بذلك الى يوم القيامة قالوا واتخذ اولاد قاييل آلات الهو من الطبول والزموور والعيوان  
 والطناير وانهمكوا في الهو وشرب الخمر وعبادة النار والقوا حش حتى اغرقهم الله تعالى جيعا  
 بالطوفان في زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قاييل احدوا بنى الله ذرية شيث ونسله الى يوم  
 القيامة قوله تعالى ( من اجل ذلك ) يعني سبب ذلك القتل الذي حصل وقيل الاجل في اللغة  
 الجناية يقال اجل عليهم شر اى جنى عليهم شر ( كتبنا ) اى فرضنا و اوجبنا ( على بنى اسرائيل )  
 فان قلت من اجل ذلك معناه من اجل ما مر من قصة قاييل وهايل كتبنا على بنى اسرائيل وهذا مشكل  
 لانه لا مناسبة بين واقعة قاييل وهايل وبين وجوب القصص على بنى اسرائيل قلت قال بعضهم  
 هو من تمام الكلام الذى قبله والمعنى فاصبح من النادمين من اجل ذلك اى من اجل انه قتل هايل  
 ولم يوارده ويروى عن نافع انه كان يقف على قوله من اجل ذلك ويجعله تمام الكلام الاول فعلى هذا  
 يزول الاشكال لكن جمهور المفسرين واصحاب المعاني على ان قوله من اجل ذلك ابتداء كلام وليس  
 يوقف عليه فعلى هذا قال بعضهم ان قوله من اجل ذلك ليس هو اشارة الى قصة قاييل وهايل بل هو  
 اشارة الى ما مر ذكره في هذه القصة من انواع المفساد الحاصلة بسبب هذا القتل الحرام منها قوله  
 فاصبح من الخاسرين وفيه اشارة الى انه حصلت له خسارة في الدين والدنيا والآخرة ومنها قوله  
 فاصبح من النادمين وفيه اشارة الى انه حذر في انواع التدم والحسرة والحزن مع انه لا دفاع  
 لذلك البتة فقوله من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل اى من اجل ذلك الذى ذكرنا فى اثناء القصة  
 من انواع المفساد المتولدة من القتل العمد المحرم شرعا القصص على القاتل فان قلت فعلى هذا تكون  
 شريعة القصص حكما ثابتا في جميع الامم فما القاعدة بتخصيصه ببنى اسرائيل قلت ان وجوب  
 القصص وان كان عاما في جميع الاديان والملل الا ان التشديد المذكور ههنا في حق بنى اسرائيل غير  
 ثابت في جميع الاديان والملل لانه تعالى حكم في هذه الآية بان من قتل نفسا فكأنما قتل الناس جميعا  
 ولا يشك ان المقصود منه المبالغة في عقاب قاتل النفس هدوانا وان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة  
 العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والرسل وذلك يدل على قساوة قلوبهم وبعدهم عن الله عز وجل ولما  
 كان الغرض من ذكر هذه القصة نسبية النبي صلى الله عليه وسلم على ما تقدم عليه اليهود بالقتل بالتي  
 صلى الله عليه وسلم وباصحابه فتخصيص بنى اسرائيل في هذه القصة بهذه المبالغة مناسب للكلام وتوكيد  
 المقصود والله اعلم بمراده بقوله عز وجل ( انه من قتل نفسا ) يعنى قتل نفسا ظ ( بغير نفس ) يعنى بغير  
 قتل نفس لا على وجه الاتصاف فيقادم قاتل النفس على وجه العدو وان المحرم ( او فساد في الارض )  
 هو عطف على بغير نفس يعنى وبغير فساد في الارض فيستحق به القتل لان القتل على اسباب كثيرة

ومن اشرك به ( فقد حرّم  
 الله عليه الجنة ) الجنة شهوده  
 بذاته وصفاته وافعاله اى  
 الجنة المطلقة الشاملة يعنى  
 فقد جبه مطلقا ( وماواه  
 النار ) نار الحرمان لظلمه  
 بالشرك ( وما للظالمين من  
 انصار ) ينصرونهم  
 فينقذونهم من العذاب  
 ( لقد كفر ) جبه ( الذين  
 قالوا ان الله ثالث ثلاثة )  
 واحد من جملة ثلاثة اشياء  
 الفعل الذى هو ظاهر عالم  
 الملك والصفة التى هى  
 باطن عالم الملكوت والذات

منها القصص وهو المراد من قوله قتل نفسا بغير نفس ونها الشرك والكفر بعد الايمان ومنها قطع الطريق ونحو ذلك وهو المراد من قوله اوفساد في الارض (فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا) قال مجاهد من قتل نفسا محرمة يصلي البار بقتلها كما يصلاها بقتل الناس جميعا ومن سلم من قتلها فكانما سلم من قتل الناس جميعا وقال ابن عباس من قتل نبيا او امام عدل فكانما قتل الناس جميعا ومن شذ هضدني او امام عدل فكانما حيي الناس جميعا وقيل معناه ان من قتل نفسا محرمة يجب عليه من القصص مثل الذي يجب عليه لو قتل الناس جميعا ومن احياها يعني من غرق او حرق او وقع فيهلكة فكانما احيا الناس جميعا يعني ان له من الثواب مثل ثواب من احيا الناس جميعا وقيل معناه من استحل قتل مسلم بغير حقه فكانما استحل قتل الناس جميعا لانهم لا يسلون منه ومن تورع عن قتل مسلم فكانما تورع عن قتل جميع الناس فقد سلوا منه قال اهل المعاني قوله ومن احياها على الجواز لان المحي هو الله تعالى في الحقيقة فيكون المعنى ومن نجاها من الهلاك فكانما نجى جميع الناس منه مثل الحسن عن هذه الآية اهي لنا كانت لني اسرائيل فقال اي والذي لا اله غير ما كانت دماء بني اسرائيل اكرم على الله من دمانا وقوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) يعني ولقد جاءت بني اسرائيل رسلا ببيان الاحكام والشرائع والدلالات الواضحات (ثم ان كثير منهم بعد ذلك) يعني بعد مجيئ الرسل وبعد ما كتبنا عليهم تحريم القتل (في الارض لسرفون) يعني ما قتل لا ينتهون عنه وقيل معناه لجأ وروى حد الحق وانما قال تعالى وان كثيرا منهم لانهم لم يسمعون له من الله ورسوله وهم قليل من كثير في قوله عرجول (انما احراء الذين يحاربون الله ورسوله) قال ابن عباس زلت في قوم من اهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق فمضوا لهدو وفسدوا في الارض فخير الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يشأ يقتل وان يشأ يصلب وان يشأ يقطع ايديهم وارجلهم من خلاف وهذا قول الصحاح ايضا وقال الكشي زلت في قوم هلال بن عويم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويم وهو ابو بردة الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن مر بهلال الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ان لا يهاج فرقوم من بني كنانة يريدون الاسلام يقوم هلال ولم يكن هلال شاهدا مشدوا عليهم وقتلوههم واخذوا اموالهم فزله جبريل عليه السلام بالقضاء فيهم بهذه الآية وقال سعيد بن جبير زلت هذه الآية في قوم من عربة وكل اتوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه على الاسلام وهم كدبة فاستوحوا المدينة فبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابل الصدقة فارتدوا وقتلوا الراعي واستاقوا الابل (ق) عن انس بن مالك ان ناسا من عكرنة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا نبي الله انا كنا اهل ضرع ولم نكن اهل ريف واستوخنا المدينة فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذود وراع وامرهم ان يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وابوا لها فاطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد الاسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فباغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في اثرهم فأمرهم فمروا ايمنهم وقطعوا ايديهم وارجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم قال قتادة بلنسان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعد ذلك يحث على الصدقة وينهى عن المثلة زاد في رواية قال قتادة فحدثني ابن سيرين ان ذلك قبل ان تنزل الحدود وفي رواية للبصري ان ناسا من عربة اجتروا المدينة فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا

التي تقوم بها الصفة ويصدر  
عها الفعل ادليس هو ذلك  
الواحد الذي توهموه بل  
الفعل والصفة في الحقيقة  
هي الذات ولا فرق الا  
بالاعتبار والله الا الواحد  
المطلق والالكان بحسب  
كل اسم من اسمائه اله آخر  
فتعدد الآلهة سبحانه  
وتعالى عما يقول الظالمون  
علوا كبيرا (وما من اله  
الا اله واحد وان لم ينتهوا  
عما يقولون) من كون  
الصفة والفعل غير الذات  
(ليحسن الذين كفروا)

من البائها وابوا لها يقتلوا الراعي واستاقوا الذود فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضيهم يقطع  
أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم وتركهم في الحرة يعضون الجارة زاد في رواية قال أبو قتادة  
شيء أشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الإسلام وقتلوا وسرقوا وفي رواية أبي داود أن قوماً من عكل  
أوقال من عربة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتروا المدينة فأمر لهم النبي صلى الله  
عليه وسلم بلقاح وأمرهم أن يشربوا من أبوالها والبائها فأنطلقوا فاصحوا قتلوا راعي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واستاقوا النمل فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم من أول النهار فأرسل  
في آثارهم فأارتفع التراب حتى جئ بهم فأمرهم بقطع أيديهم وأرجلهم وسمرت أعينهم وألقوا  
في الحرة يستسقون فلا يسقون قال أبو قتادة هؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد ما آمنهم وحاربوا  
الله ورسوله زاد في رواية أنه وأنزل الله عز وجل أنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون  
في الأرض فساداً أن يقتلوا الآية \* شرح غريب هذا الحديث وحكمه قوله أنا كنا أهل ضرع  
يعني أهل ماشية وبادية نعيش بالبن ولنا من أهل الدن والريف هو الأرض التي فيها زرع  
وخصب والجمع أرياف \* قوله استوخوا المدينة يعني أنهم توافق مزاجهم وكذا قوله فاجتروا  
المدينة وهو معناه \* والذود من الأبل ما بين الثلاثة إلى العشرة هو الحرة هي أرض ذات جارة سود  
وهي هنا اسم لأرض بظاهر المدينة معروفة وقوله فسر أعينهم معناه أنه حتى مسامير الحديد وكل  
بها أعينهم حتى ذهب بصرها \* وقوله وينبئ عن المثلة المثلة أن تقطع أطراف الحيوان وتشوه خلقته  
ومثلة القتل أن يقطع الله وأذنيه ومذاكيره ونحو ذلك واختلف العلماء في حكم هذا الحديث  
فقليل هو منسوخ لئلي النبي صلى الله عليه وسلم عن المثلة وقيل حكمه ثابت غير العمل والمثلة وقيل  
أن هذه الآية لا تأخذ بها والعمل بمقتضاها وقيل نزلت هذه الآية معاتباً لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم وتعليماً من الله تعالى إياه عقوبتهم وما يجب عليهم فقال تعالى أنما جزاء الذين يحاربون الله  
ورسوله وأهل أن الحاربة لله غير ممكنة وفيها ما هال العلماء قولاً واحداً أن الحاربين لله هم المحالفون  
أمره الخارجون عن طاعته لأن كل من حالف أمر إنسان فهو حرب له فيكون المعنى يخالفون الله  
ورسوله ويعصون أمرهما والقول الثاني معناه يحاربون أولياء الله وأولياء رسوله فهو من باب  
حذف المضاف (ويسعون في الأرض فساداً) يعني يحمل السلاح والخروج على الناس وقتل  
الفسس واخذ الأموال وقطع الطريق واختلفوا في حكم هؤلاء الحاربين الذين يستحقون هذا  
الحذف قال قوم هم الذين يقطعون الطريق ويحملون السلاح والمكابرون في البلد وهذا قول الأوزاعي  
ومالك والليث بن سعد والشافعي وقال أبو حنيفة المكابرون في الأمصار ليس لهم حكم الحاربين  
في استحقاق هذا الحد ثم ذكر الله تعالى عقوبة هؤلاء الحاربين وما يستحقونه فقال تعالى (أن يقتلوا  
أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض) ولعلنا في لفظة والمذكورة  
في هذه الآية قولاً واحداً أنها التخيير وهو قول ابن عباس في رواية عنه قال الحسن وسعيد بن  
المسيب والنخعي ومجاهد وهو أن الإمام يخير في أمر الحاربين فأن شاء قتل وأن شاء صلب وأن شاء  
قطع وأن شاء نفي من الأرض كما هو ظاهر الآية والقول الثاني أن لفظة أولياء وليست بالتخيير وهو  
الرواية الثانية من ابن عباس وهو قول أكثر العلماء لأن الأحكام تختلف فترتب هذه العقوبات

المحبوبين (منهم هذاب اليم)  
مؤلم قصورهم في العرفان  
مع كونهم مستعدين  
(أفلا يتوبون إلى الله)  
بالرجوع عن إثبات التعدد  
في الله إلى عين الجمع المطلق  
(ويستغفرونه) عن ذنب  
رؤية وجودهم ووجود  
غيرهم (والله غفور)  
انصار  
بدان  
(رسمهم من العذاب)  
نكمال العرفان والتوحيد  
(ما المسيح بن مريم الرسول)  
قد خلت من قبله الرسل  
وآتمه صديقه كانياً كلان  
الطعام انظر كيف نبين



على ترتيب الجرائم وهذا كما روى عن ابن عباس في قطاع الطريق قال اذا قتلوا واخذوا المال قتلوا  
وصلبوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال قتلوا واذا اخذوا المال ولم يقتلوا قطعوا ايديهم وارجلهم  
من خلاف واذا اخافوا السيل ولم يقتلوا ولم يأخذوا مالا نفوا من الارض وهذا قول قتادة  
والاوزاعي والثانفي واصحاب الرأي واختلفوا في كيفية الصلب فقيل بصلب حيائم يطن في  
بطه برمح حتى يموت قال الشافعي يقتل او لا ويصل على فيه ثم يصلب وانما يجمع بين القتل والصلب  
اذا قتل واخذ المال ويصلب على الطريق في عمر الناس ليكون ذلك زاجرا لغيره من الاقدام على مثل  
هذه المعصية واختلفوا في تفسير النبي من الارض المذكور في الآية فقيل ان الامام يطلبهم في كل  
بلد وجدوا نفوا عنه وهو قول سعيد بن جبيرة وعمر بن عبد العزيز وقيل يطلبون حتى تقام عليهم الحدود  
وهو قول ابن عباس واليث بن سعد والثانفي وقال ابو حنيفة واهل الكوفة اني هو الحبس  
لانه نفي من الارض لان الحبوس لا يرى احدا من احبائه ولا ينفع بلذات الدنيا وطيباتها فهو نفي من  
الارض في الحقيقة الا من تلك البقعة الضيقة التي هو فيها قال كبحرول ان عمر بن الخطاب اول من حبس  
في السجن يعني من هذه الامة وقال احبسه حتى اعلم منه التوبة ولا نفيه الى بلد آخر فيؤذيهم ثم  
قال تعالى (ذلك) يعني الذي ذكر في هذه الآية من الحدود (لهم) يعني للمصارين (خزي في الدنيا)  
اي عذاب وهوان وفضيحة (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هذا الوعيد في حق الكفار الذين  
نزلت الآية فيهم فأما من أجرى حكم الآية على المحاربين من المسلمين فينفي العذاب العظيم عنهم في الآخرة  
لان المسلم اذا هوقب بجنانية في الدنيا كانت عقوبته كفارة له وان لم يعاقب في الدنيا فهو في خطر المشيئة  
ان شاء مذهب بجنانيته ثم يدخله الجنة وان شاء نفعه وادخله الجنة هذا مذهب اهل السنة وقوله تعالى  
(الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) يعني لكن الذين تابوا من شركهم وحرهم لله ورسوله  
ومن السعي في الارض بالفساد من قبل ان تقدروا عليهم يعني فلا سبيل لكم عليهم بشئ من العقوبات  
المذكورة في الآية المتقدمة (فاصلوا ان الله غفور) يعني لمن تاب من الشرك (رحيم) يعني به اذا رجع  
عاب خطا الله عز وجل وهذا قول معظم اهل التفسير ان المراد بهذا الاستثناء المشرك المحارب اذا آمن  
واصلح قبل القدرة عليه سقط عنه جميع الحدود التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية وانه لا يطالب  
بشيء مما صاب من مال او دم قال ابو اسحق جعل الله التوبة لكفار تدرأهم الحدود التي وجبت عليهم  
في كفرهم ليكون ذلك داعيا لهم الى الدخول في الاسلام فهذا حكم المشرك المحارب اذا آمن واصلح  
وكذلك لو آمن بعد القدرة عليه لم يطالب بشيء بالا جاع واما المسلم المحارب اذا تاب واستأن من قبل القدرة  
عليه فقال السدي هو كالكافر اذا آمن لم يطالب بشيء الا اذا اصيب عنده مال بعينه فانه يرد على اهله  
وهذا مذهب مالك والاوزاعي غير ان مالك قال يؤخذ بالدم اذا طلب به وليه فأما ما صاب من الدماء  
والاموال ولم يطلبها اولياؤها فلا ينفعه الامام بشئ من ذلك وهذا حكم على بن ابي طالب في حادثة  
بن زيد وكان قد خرج محاربا قتال قبل ان يقدر عليه فامنه على نفسه وكذلك جاء رجل من مراد  
الى ابي موسى الاشعري وهو على الكوفة في خلافة عثمان بعدما صلى المكتوبة فقال يا ابا موسى  
هذا مقام العائذ بك ان افلان بن فلان المرادى كنت قد حاربت الله ورسوله وسعيت في الارض بالفساد  
واتى قد تبنت من قبل ان يقدر على قيام ابو موسى فقال هذا فلان المرادى وانه كان حاربا لله ورسوله  
وسعى في الارض فسادا لواته قد تاب من قبل ان يقدر عليه فلا ينرض له احد الا بخير وقال الشافعي يسقط

لهم الآيات ثم انظر اتي  
بؤفكون قل تعبدون  
من دون الله مالا يملك لكم  
ضررا ولا نفعا اذ لا فضل  
له فيضرا او ينفع بل لا وجود  
بضلا من الفعل وقال مالا يملك  
دون من وان كان المراد  
عيسى لتنبه على انه شيء  
يعتبر اعتبارا من حيث  
نفيه ولا وجود له حقيقة  
(والله هو السميع العليم  
قل يا اهل الكتاب لا تفلحوا  
في دينكم غير الحق ولا تتبعوا  
اهواء قوم قد ضلوا  
من قبل) بالاحتجاب عن

عنه بتوبته قبل القدرة عليه حد الله ولا يسقط عنه بما كان من حقوق بني آدم من قصاص او مظلة  
 من مال او غيره واما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنضم وتقام عليه الحدود وقال  
 الشافعي ويحمل ان يسقط كل حد لله عز وجل بالتوبة \* قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله)  
 اي خافوا الله بترك المنهيات (وانتقوا اليه الوسيلة) يعني والمطلوبوا اليه القرب بطاعته والعمل بما  
 يرضى وانما قلنا ذلك لان مجاميع التكليف محصورة في نوعين لاثالث لهما احداث نوعين ترك المنهيات  
 و اليه الاشارة بقوله اتقوا الله والثاني التقرب الى الله تعالى بالطاعات و اليه الاشارة بقوله وانتقوا  
 اليه الوسيلة والوسيلة فضيلة من وصل اليه اذا تقرب اليه ومنه قول الشاعر \* ان الرجال لهم اليك  
 وسيلة \* اي قربة وقيل \* معنى الوسيلة المحبة اي تحببوا الى الله عز وجل (وجاهدوا في سبيله) اي  
 واجاهدوا العدو في طاعته وابتغاء مرضاته (لملكم تفهلون) يعني لكي تسعدوا بالخلود في جنته لان  
 الفلاح اسم جامع للخلاص من كل مكروه والقوز بكل محبوب \* قوله عز وجل (ان الذين كفروا  
 لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم) يعني ان  
 الكافر لو ملك الدنيا ودينا اخرى مثلها مما هم فدى نفسه من العذاب يوم القيامة لم يقبل منه ذلك  
 الفداء (ولهم عذاب اليم) المقصود من هذا ان العذاب لازم للكفار وانه لا سبيل لهم الى الخلاص  
 منه بوجه من الوجوه (ق) من انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى  
 لاهون اهل النار عذابا لو كانت لك الدنيا كلها اكنت مفتديا بها فيقول نعم فيقول قد اردت منك  
 ايسر من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي ولا ادخلك النار وادخلك الجنة فايبت الا لا تشرك  
 هذا لفظ مسلم وفي رواية البخاري قال يجيء بالكافر يوم القيامة فيقال له ارايت لو كان لك  
 كل الارض ذهبا اكنت تقديسه فيقول نعم فيقال له لا اكنتم ثلث ما هو ايسر من ذلك ان  
 لا تشرك بي (ريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها) فيه وجهان احدهما انهم  
 يقصدون الخروج من النار ويطلبونه ولكن لا يستطيعون ذلك قبل ادا جلمهم له بالسار الى  
 فوق طلبوا الخروج منها فلا يقدر عليهم والوجه الثاني انهم يتقنون الخروج من النار بقلوبهم  
 (ولهم عذاب مقيم) يعني ولهم عذاب دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل ابدا \* قوله عز وجل  
 (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) قال ابن السائب نزات في طعنة بن ابرق وقدمنا قصته  
 في سورة النساء وانما سمي السارق سارقا لانه يأخذ الشيء الذي ليس له اخذه في خفاء ومنه استرق  
 السمع مستخفيا والسارق هارم فروع بالابتداء لانه لم يقصد واجد بعينه انما هو كقولك من سرق  
 فاقطع يده والمراد باليد المد كورة هذا اليمين قاله الحسن والشعي والسدي وكذلك هو في قراءة عبد الله  
 بن مسعود فاقطعوا ايديهما وانما قال ايديهما ولم يقل يديهما لانه اراد يمينان هذا ويمننا من هذه فجمع  
 فانه ليس للانسان الا يمين واحدة وكل شيء موحد من اعضاء الانسان اذا ذكره مضافا الى اثنين فصاعدا  
 جمع والمراد بايديها الجارحة وحدها عند جهور اهل اللغة من رؤس الاصابع الى الكوع فيجب  
 قطعها في حد السرقة من الكوع \* وقوله تعالى (جزاء بما كسبا) يعني ذلك التمتع جزاء على  
 فعلهم (نكالا من الله) يعني عقوبة من الله (والله عزيز) في انتقامه ممن عصاه (حكيم) يعني فيما  
 اوجبه من قطع يد السارق

انوار الصفات (واضلوا  
 كثير واضلوا) الآن  
 (من سواء السبيل) طريق  
 الوحدة الذاتية التي هي  
 الاستقامة الى الله (لمن  
 الذين كفروا من بني  
 اسرائيل على لسان داود  
 وعيسى بن مريم ذلك بما  
 عصوا وكانوا يعتدون كانوا  
 لا يتناهون عن منكر فعلوه  
 لبئس ما كانوا يفعلون ترى  
 كثيرا منهم يتولون الذين  
 كفروا لبئس ما قدمت  
 لهم انفسهم ان يخطئوا  
 الله وفي العذاب هم خالدون

\* (فصل في بيان حكم الآية) \* وفيه مسائل \* (المسئلة الاولى) \* اقتضت هذه وجوب

القطع على كل سارق وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السرقة (ق) من عائشة ان قريشا  
اهمهم شأن الخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ومن  
يجترئ عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انشفع في حد من حدود الله ثم قام فاختطب ثم قال انما هلك الذين من قبلكم  
انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان  
فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها \* وعن عائشة قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق  
فقطعه فقالوا ما كنا نراك تبلغ به هذا قال لو كانت فاطمة لقطعتها اخرجه النسائي (ق) من ابى  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق  
الحبل فتقطع يده قال الاعشى يرون انه يبيض الحديد وان من الحبال ما يساوى دراهم اخرجه  
البخارى ومسلم اما السارق الذي يجب عليه القطع فهو البالغ العاقل العالم بتحریم السرقة فلو كان  
حديث عهد بالاسلام ولا يعلم ان السرقة حرام فلا قطع عليه \* (المسئلة الثانية) \* اختلف العلماء  
في قدر النصاب الذي يقطع به فذهب اكثر العلماء الى انه ربع دينار فان سرق ربع دينار او متاعا  
قيمه ربع دينار يقطع وهذا قول ابى بكر وعمر وعثمان وعلي \* وبه قال عمر بن عبد العزيز والاوزاعي  
والشافعي ويبدل عليه ما روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقطع يد السارق  
الا في ربع دينار فصاعدا اخرجه في الصحيحين وذهب مالك واحمد واسحق الى انه ثلاثة دراهم  
او قيمتها لما روى عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم  
اخرجه الجماعة المجن الترس وروى من ابى هريرة ان قدر النصاب الذي يقطع به اليد خمسة  
دراهم وبه قال ابن ابى ليلي لما روى عن انس قال قطع ابوبكر في مجن قيمته خمسة دراهم وفي رواية  
قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه النسائي وقال الرواية الاولى اصح وذهب قوم الى  
انه لا قطع في اقل من دينار او عشرة دراهم يروى ذلك عن ابن مسعود واليه ذهب سفيان الثوري  
وابو حنيفة لما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من قطع في مجن قيمته دينار  
او عشرة دراهم اخرجه ابو داود فاذا سرق نصابا من المال من حرز لا شبهة له فيه قطعت يده  
البني من الكوع ولا يجب القطع بسرقة مادون النصاب وقال ابن عباس وابن الزبير والحسن  
القدر غير معتبر فيجب القطع في القليل والكثير وكذا الحرز غير معتبر ايضا عندهم واليه ذهب  
داود الظاهري واخبروا به يوم الآية فان قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما يتناول  
القليل والكثير وسواء سرقة من حرز او غير حرز \* (المسئلة الثالثة) \* الحرز هو ما جعل  
للسكنى وحفظ الاموال كالدرور والمضارب والخيم التي يسكنها الناس ويحفظون امتعتهم فيها  
فكل حرز وان لم يكن فيه حافظ ولا عنده وسواء سرق من ذلك وهو مفتوح الباب او مغلق فاما  
ما كان في غير بناء ولا خيمة فانه ليس بحرز الا ان يكون عنده من يحفظه اما نباش القبور فانه يقطع  
وهو قول مالك والشافعي واحمد وقال ابن ابى ليلي والثوري والاوزاعي وابو حنيفة لا قطع عليه  
فان سرق شيئا من غير حرز كثر من بستان لا حارس له او حيوان في بركة ولا راعي له او متاع  
في بيت منقطع عن البيوت فلا قطع عليه من عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سئل عن انثر الملقى انقال من اصاب بغيره منه من ذى حاجة خير متخذ خبنة

ولو كانوا يؤمنون بالله  
والحي وما نزل اليه  
ما اتخذوهم اولياء ولكن  
كثيرا منهم فاسقون  
لتجدن اشد الناس عداوة  
للذين آمنوا اليهود  
والذين اشركوا ولتجدن  
اقربهم مودة للذين آمنوا  
الذين قالوا انا نصارى ذلك  
بان منهم قيسين ورجلانا  
وانهم لا يستكبرون واذا  
سمعوا ما نزل الى الرسول  
الموالات والمعاداة انما يكونان  
بحسب المناصبة والمخالفة  
فكل من والى احدا دل على  
رابطة جنسية بينهما وكل

ولاشي عليه اخرج الترمذي وابوداود والنسائي وزاد فيه ومن خرج بشي منه فله غرامة مثله والعقوبة ومن سرق منه شيأ بعد ان يؤوبه الجرين فبلغ ثمن الجن فله القسط ومن سرق دون ذلك فله غرامة مثله والعقوبة قوله غير متخذ خبنة الخبنة بل الخلاء المجهت بعد ما به موحدة من تحت ثم تون وهو ما يحمله الانسان في حضنه وقيل هو ما يأخذه في خبنة ثوبه وهو ذيله واسفله والجرين موضع التمر الذي يحنف فيه مثل البيدر للحنطة وروى مالك في الموطأ عن ابي حسين المكي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قطع في ثمر معلق ولا في حريسة الجبل فاذا آواه المراح او الجرين فاقطع فيما بلغ ثمن الجن هكذا رواه مالك منقطاً وهو رواية من حديث عبدالله بن عمرو المتقدم فان هذه الرواية عن ابي حسين عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وجده هو عبدالله بن عمرو بن العاص قوله ولا في حريسة الجبل من العلماء من يجعل الحريسة السرقة نفسها يقال حرس يحرس حرساً اذا سرق ومنهم من يجعلها المحروسة وهي الحديث انه ليس فيما يحرس في الجبل اذا سرق قطع لانه ليس بحرز وقيل حريسة الجبل هي الشاة التي يدركها الليل قبل ان تصل مأواها والمراح بضم الميم هو الموضع الذي تأوي اليه الماشية بالليل من جوار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على خائف ولا منتهب ولا مخلس قطع اخرج الترمذي والنسائي \* (المسئلة الرابعة) \* اذا سرق ماله فيه شبهة كالولد يسرق من مال والده او الوالد يسرق من مال ابنه او العبد يسرق من مال سيده او الشريك يسرق من مال شريكه فلا قطع على احد من هؤلاء فيه \* (المسئلة الخامسة) \* اذا سرق اول مرة قطعت يده اليمنى من الكوع واذا سرق ثانية قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم واختلفوا فيما اذا سرق مرة ثالثة فذهب اكثرهم الى انه تقطع يده اليسرى فان سرق مرة رابعة قطعت رجله اليمنى ثم اذا سرق بعد ذلك يعزر ويحبس حتى تظهر توبته يروي هذا عن ابي بكر وهو قول قتادة وبه قال مالك والشافعي لما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السارق ان سرق فاقطعوا يده ثم ان سرق فاقطعوا رجله ذكره البغوي في ريسند وذهب قوم الى انه ان سرق بعدما قطعت يده ورجله فلا قطع عليه بل يحبس وروى عن علي انه قال اتى استخفى ان لادع له يدا يستجى بها ولا رجلا يستجى بها وهذا قول الشعبي والنخعي والاوزاعي وبه قال احمد واصحاب الرأي \* قوله تعالى (فمن تاب من بعد ظلمه) يعني من بعد ما ظلم نفسه بالسرقة (واصلح) يعني واصلح العمل في المستقبل (فان الله يتوب عليه) يعني فان الله يغفر له ويتجاوز عنه (ان الله غفور) يعني لمن تاب (رحيم) به \* (فصل) \* وهذه التوبة مقبولة فيما بينه وبين الله فاما القسط فلا يسقط عنه بالتوبة عند اكثر العلماء لان الحد جزاء على الجنابة ولا بد من التوبة بعد القسط وتوبته الندم على ما مضى والزم على تركه في المستقبل عن ابي امية الخزازي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بلس قد اعترف اهترأ ولم يوجد معه مناع فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خالك سرق فت قال بلى فاماد عليه مرتين او ثلاثاً كل ذلك يعترف فامر به فقطع ثم حج به فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر الله وتب اليه فقال الرجل استغفر الله واتوب اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم تب عليه اخرج ابوداود والنسائي بمعناه واذا قطع السارق يجب عليه غرم ماسرق من المال عندا كثر اهل العلم وقال الثوري واصحاب الرأي لا غرم عليه فلو كان المسروق باقياً

من طاءه دل على مبانسة ومضادة بينهما ولما كان اليهود محجوبين عن الذات والصفات ولم يكن لهم الاتوحيد الافعال كانت مناسبتهم مع السجوبين المشركين مطلقاً اقوى من مناسبتهم مع المؤمنين الموحدين مطلقاً ولما كان النصراني برزوا من جناب الصفات ولم يتولهم الاجاب الذات كانت مناسبتهم مع المؤمنين اقوى فلذلك كانوا اقرب مودة لهم من غيرهم والمشركون

عنده يجب عليه ان يردّه الى صاحبه وتقطع يده لان القطع حق الله والترم حق الادى فلا يتمتع احدهما بالآخر والله اعلم قوله عز وجل (الم تعلم ان الله ملك السموات والارض) الخطاب للبي صلى الله عليه وسلم والمراد به جميع الناس وقيل معناه الم تعلم ايها الانسان فيكون الخطاب لكل فرد من الناس فان الله ملك السموات والارض يعني ان الله مديرا ما في السموات والارض ومصرفه وخالق من فيها وما لملك لا يتمتع عليه شيء مما اراده فيهما لان ذلك كله في ملكه واليه امره (يذهب من يشاء ويغفر لمن يشاء) قال ابن عباس يذهب من يشاء على الصغيرة ويغفر لمن يشاء الكبيرة وقيل يذهب من يشاء على معصيته وكفره بالقتل والقطع وغير ذلك في الدنيا ويغفر لمن يشاء بالتوبة عليه فينقذه من الهلكة والعذاب وانما تقدم التعذيب على المغفرة لانه في مقابلة قطع السرقة على التوبة وهذه الآية فاضحة للقدرية والمعتزلة في قولهم بوجوب الرحمة للمطيع والعذاب للعاصي لان الآية دالة على ان التعذيب والرحمة مفوضان الى المشيئة والوجوب ينافي ذلك وجواب آخر وهو انه تعالى اخبر ان له ملك السموات والارض والمالك له ان يتصرف في ملكه كيف يشاء واراد الا اعتراض لاحد عليه في ملكه ويؤكد ذلك قوله (والله على كل شيء قدير) يعني انه تعالى قادر على تعذيب من اراد تعذيبه من خلقه وغفران ذنوب من اراد اسعاده وانقاذه من الهلكة من خلقه لان الخلق كلهم عبيده وفي ملكه قوله تعالى (يا ايها الرسول) هذا خطاب للبي صلى الله عليه وسلم وهو خطاب تشریف وتكريم وتعظيم وقد خاطبه الله عز وجل يا ايها النبي في مواضع من كتابه ويا ايها الرسول في موضعين هذا احدهما والآخر قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وقوله (لا يجرئك الذين يبارعون في الكفر) يعني لانهم بما لانهم الكفار ولا تبال بهم فان ناصرك عليهم وكافك شرهم (من الذين قالوا آمنا فواهم ولم تؤمن قلوبهم) يعني المنافقين لانهم اظهروا الايمان بالقول وكتموا الكفر وهذه صفة المنافقين (ومن الذين هادوا) اي وطائفة من اليهود قال لرجاح وهذا يحتمل وجهين احدهما ان الكلام تم عند قوله ومن الذين هادوا ثم ابتدأ الكلام بقوله (سماعوت للكذب) ويكون تقدير الكلام لا يجرئك الذين يبارعون في الكفر من المنافقين ومن الذين هادوا ثم وصف الكل بكونهم سماعين للكذب والوجه الثاني ان الكلام تم عند قوله ولم تؤمن قلوبهم ثم ابتدأ فقال تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب اي ومن الذين هادوا قوم سماعون للكذب والمعنى انهم قائلون بالكذب اي يسمعون الكذب من رؤسائهم ويقبلونه منهم والسمع يستعمل والمراد منه القبول كما تقول لا نسمع من فلان اي لا تقبل منه وقيل معناه سماعون لاجل ان يكذبوا عليك وذلك انهم كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرجون من عنده ويقولون سمعنا منه كذا وكذا ولم يسموا ذلك منه بل كذبوا عليه وقوله تعالى (سماعون) يعني بني قريظة يعني انهم جواسيس وميون (لقوم آخرين) وهم اهل خيبر (لم يأتوك) يعني اهل خيبر لم يأتوك ولم يحضروا عندك يا محمد (ذكر القصة في ذلك) قال علماء التفسير ان رجلا وامراة من اشراف يهود خيبر زنيا وكانا محصنين وكان حدهما الرجم عندهم في حكم التوراة فكرهت اليهود رجمهما لشرهما فقالوا ان هذا الرجل يثر ببعثون محمدا صلى الله عليه وسلم وليس في كتابه الرجم ولكن الضرب فارسلوا الى اخوانكم بني قريظة فانهم جيرانه واصلح معه فليسألوه من ذلك فبعثوا رطما منهم متهمين وقالوا لهم اسألو محمدا عن الزنايين اذا احصنا ما حدهما فان امركم بالحد فاقبلوا منه وان امركم بالرجم فاحذروه

واليهود اشدّ عداوة لقوة جبابهم اما ترى كيف علل قريتهم في المودة لعلمهم وعبادتهم وعدم استكبارهم فان العبادة توصل الى جهة الافعال لنجرتهم فيها عن افعال نفوسهم فاعلم ما امر الله والسير يوصل الى الجنة الصفات لنزهم به عن جنة النفوس والوصول الى مقام القلب الذي هو محل المكاشفة وقبول العلم الالهي وعدم الاستكبار يدل على انهم ما رأوا نفوسهم

ولا تقبلوا منه وارساوا معهم الزانيين قدم الرهط حتى تزوا على بنى قريظة والتضير وقالوا لهم انكم  
جيران هذا الرجل ومعه في بلد وقد حدث فينا حدث وذلك ان فلانا وثلاثة قدزنا وقد احصنا فذهب  
ان تسألوه عن قضائه في ذلك فقالت لهم بنو قريظة والتضير اذا والله بأمركم بما تكرهون ثم انطلق  
قوم منهم كعب بن الاشرف وكعب بن اسد وسعيد بن عمرو ومالك بن الصيف وكنانة بن ابي  
الحقيق وغيرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد اخبرنا من الزاني والزانية اذا  
احصنا ما حدما في كتابك فقال هل ترضون بقضائي قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بآية  
الرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا به فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بينك وبينهم ابن  
صوريا ووصفه له فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا امر دايض اهور يسكن فذلك  
يقال له ابن صوريا قالوا نعم قال فأي رجل هو فيكم فقالوا هو اعلم يهودي بقي على وجه الارض بما  
انزل الله على موسى عليه السلام في التوراة قال فأرسلوا اليه ففعلوا فلما جاء قال له الهي صلى الله عليه وسلم  
انت ابن صوريا قال نعم قال انت اعلم يهودي قال كذلك يقولون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهود  
تجعلونه بنى وبينكم قالوا نعم فقال الهي صلى الله عليه وسلم لابن صوريا ناشدتك بالله الذي لا اله الا  
الله الذي انزل التوراة على موسى واخرجكم من مصر وخلق لكم البحر وانجاكم واغرق  
آل فرعون وباندى ظلل عليكم انهم وانزل عليكم المن والسلوى وانزل عليكم كتابه فيه حلاله  
وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على الحصن فقال ابن صوريا اللهم نعم واننى ذكرتني به  
لولا خشيت ان ينزل علينا العذاب ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هي في كتابكم  
يا محمد قال اذا شهد اربعة رهط عدول انه ادخله فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليهما الرجم  
فقال ابن صوريا والذي انزل التوراة على موسى هكذا انزل الله في التوراة على موسى فقال له الهي  
صلى الله عليه وسلم فا كان اول ما رخصتم به في امر الله تعالى فقال ابن صوريا كنا اذا اخذنا  
الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فكثير الزنا في اشرافنا حتى زنى ابن عمك لنا فلم  
نرجه ثم زنى رجل آخر في امرأة من قومه وأراد الملك رجه فقام قومه دونه وقالوا والله لا نرجه  
حتى ترجم فلانا لابن عم الملك فقلنا تعالوا نجتمع لمنضع شيأ دون الرجم يكون على الشريف والوضيع  
فوضعنا الجلد والحميم وهو ان يجلد اربعين جلدة بحبل مطلي بقار ثم تسود وجوههم ام يحملان على  
حارين ووجوههم من قبل در الجار ويطاف بهما فجعلوا ذلك فكان الرجم فقالت اليهود لابن صوريا  
ما اسرع ما اخبرته وما كنت لانا نينا عليك بأهل ولكنك كنت فابا ففكر هنا ان نقابلك فقل لهم ابن صوريا  
انه قد ناشدني بالتوراة ولولا خشيت ان ينزل علينا العذاب ما اخبرته وأمر النبي صلى الله عليه وسلم  
بهم افرجوا عند باب المسجد وقال اللهم اتي اول من احيا امرك اذا ماتوا ثم انزل الله هذه الآية (ق) عن  
ابن عمر قال ان اليهود جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان امرأة منهم ورجلا زنيا  
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفصصهم  
ويجلدون فقال عبد الله بن سلام كذبتم ان في الرجم فأتوا بالتوراة ففتشوها فوضع احدهم  
يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فوقع يده فاذا فيها آية الرجم  
فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجا قال فرأيت الرجل يضني  
على المرأة يقبها الجمارة وفي رواية اخرى لهما قال اتى الهي صلى الله عليه وسلم رجل وامرأة من اليهود

موصوفة بصفات العبادة  
والعلم ولا نسبوا فعلهم  
وعلمهم اليها بل الى الله والا  
استكبروا وانظروا الجب  
( ترى اعينهم تقيض  
من الدمع ) شوقا الى  
ما عرفوا من توحيد الذات  
لانهم كانوا اهل رياضة  
وذوق فهاجت نفوسهم  
بسماع الوحي وذكروا  
الوحدة ( ما عرفوا من الحق )  
بصفاته او سمعوا من الحق  
كلامه فبكوا اشتياقا كمال  
ويكى ان ناوا شوقا اليهم  
ويكى ان دنوا خوف

قد زنا فقال لليهود ما تصنعون بهما قالوا قسم وجوههما ونخر لهما قال فأتوا بالتوراة فأتواها ان كنتم  
صادقين بما فيها فقال لرجل من يرضون اعور اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده  
عليه فقال ارفع يدي فرفع يده فاذا آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان فيه الرجم ولكننا نكتمه بيننا فأمر بهما  
فرجا فرائد يعني زاد في رواية أخرى فرجا قريبا من موضع الجنائز قرب المسجد (م) عن البراء بن  
عازب قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي محمم مجلود فدعاهم فقال ههنا نكتمون  
حد الزاني في كتابكم قالوا نعم فدعا رجلا من علمائهم فقال انشدك بالله الذي انزل التوراة  
على موسى هكذا نكتمون حد الزاني في كتابكم قال لاولو لانتك نشدتني بهذا لم  
اخبرك بمحد الرجم ولكنه كثر في اشرافنا فكنا اذا اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا  
الضعيف اتينا عليه الحد فقلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيم على الشريف والوضيع فجعلنا  
التصميم والجلد مكان الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اول من احيا امركا اذا  
ماتوه فامر به فرجم فأنزل الله يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر انا اولهم  
هذا فنخذه يقول اشوا محمدا فان امركم بالتصميم والجلد فخذوه وان امركم بالرجم فاحذروه فأنزل  
الله تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك  
هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون في الكفر فكملها التصميم هو تسويد الوجه  
بالحم وهو القحم وقوله ما نكتمون في التوراة في شأن الرجم قال العلماء هذا السؤال من النبي صلى الله  
عليه وسلم ليس بتقليدهم ولا امر فذلحكم منهم وانما هو لالزامهم بما يعتقدونه في كتابهم وعله  
صلى الله عليه وسلم كان قد اوحى اليه ان الرجم في التوراة الموحدة في ايديهم لم يغيروه كما غيروا  
اشياء منها او اخبره بذلك من اسلم من اهل الكتاب وهو عبدالله بن سلام كما في حديث ابن عمر  
المتفق عليه ولذلك لم يخف عليه صلى الله عليه وسلم حين كتموه قوله تعالى ( يحرفون الكلام ) يعني  
يغيرون حدود الله التي اوجها عليهم في التوراة وذلك انهم بدلوا الرجم بالجلد والتصميم وقال الحسن  
انهم يغيرون ما يسمعون من النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب عليه وقال ابن جرير الطبري يحرفون  
حكم الكلام لحذف ذكر الحكم لمعرفة السامعين به ( من بعد مواضعه ) يعني من بعد ان وضعه الله  
مواضعه وفرض فروضه واحل حلاله وحرم حرامه فان قلت قد قال الله عز وجل هنا يحرفون  
الكلم من بعد مواضعه وقال في موضع آخر يحرفون الكلام عن مواضعه فهل من فرق بينهما  
وقلت نعم بينهما فرق وذلك اننا اذا سمعنا يحرفون الكلام عن مواضعه بالتأويلات الباطلة فيكون معنى  
قوله يحرفون الكلام عن مواضعه انهم يذكرون التأويلات الفاسدة لتلك العصوص وليس فيه  
بان انهم يحرفون تلك اللفظة من الكتاب واما قوله يحرفون الكلام من بعد مواضعه ففيه دلالة على  
انهم جمعوا بين الامرين يعني انهم كانوا يذكرون التأويلات الفاسدة وكانوا يحرفون اللفظة من  
الكتاب ففي قوله يحرفون الكلام عن مواضعه اشارة الى التأويل الباطل وفي قوله من بعد مواضعه  
اشارة الى اخراجه من الكتاب بالكلية وقوله تعالى ( يقولون ) يعني اليهود ( ان اويتهم هذا  
فخذوه ) يعني ان افناكم محمد بالجلد والتصميم فاقبلوا منه ( وان لم تؤتوه فاحذروا ) يعني وان لم  
يفتكم بذلك واتاكم بالرجم فاحذروا ان تغلبوه ( ومن يرد الله فنته ) يعني كفره وضللاه  
( فلن نملكه من الله شيئا ) يعني فلن تقدر على دفع امر الله فيه ( اولئك الذين لم يرد الله ان يغير قلوبهم )

الفراق ( يقولون ربنا  
آمننا ) بالتوحيد الذاتي  
ايماننا عينا فاجعلنا ( فاكتمنا  
من الشاهدين ) الحاضرين  
الذين مقامهم الشهود  
الذاتي واليقين الحق وايماننا  
علما يقينا فاجعلنا مع المعاني  
( ومالنا لانؤمن بالله ) ايماننا  
حقيقا بداته وما جاءنا من  
علامه اولناؤمن بالله جمعا  
( وما جاءنا من الحق ) تفصيلا  
( ونطمع ان يدخلنا ربنا  
مع القوم الصالحين ) الذين  
استقاموا وبالبقاء بعد فانيهم الله  
بما قالوا ( جنات تجري

قال ابن عباس معناه ان يخلص نياهم وقيل معناه ان يبدلهم وفي هذه الآية دلالة على ان الله تعالى لم يرد اسلام الكافر وانما لم يظهر قلبه من الشك والشرك ولو فعل ذلك لآمن وهذه الآية من اشد الآيات على القدرية (لهم في الدنيا خزي) يعني للمنافقين واليهود اما خزي المنافقين فبالفضيحة وهتك استارهم باظهار نفاقهم وكفرهم واما خزي اليهود فباخذ الجزية والقتل والسبي والاجلاء من ارض الججاز الى غيرها (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) يعني الخلود في النار للمنافقين واليهود قوله عز وجل (سماحون للكذب كالون للسهة) نزلت في حكم اليهود مثل كعب بن الاشرف ونظرائه كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم قال الحسن كان الحاكم منهم اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كفه ثم يريها اياه ويتكلم بمحاجة فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيسمع الكذب وبأكل الرشوة وهي السهة واصل السهة الاستئصال يقال سهته اذا استأصله وسبغت الرشوة في الحكم سحتا لانها تستأصل دين المرتشي والسهة كاله حرام تحمل عليه شدة الثمة وهو يرجع الى الحرام الحسيس الذي لا تكون له بركة ولا لاخذه مروءة ويكون في حصوله ماربحة يتخفى لا بحالته ومعلوم ان حال الرشوة كذلك فلذلك حرمت الرشوة على الحاكم \* عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشي والمرتشى في الحكم اخرجته الترمذي واخرجه ابو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال الحسن انما ذلك في الحاكم اذا رشوته ليحققك باطلا او يبطل عليك حقا وقال ابن مسعود الرشوة في كل شيء فمن شفع شفاعة ليرد بها حق او يدفع بها ظما فاهدى بها اليه فقبل فهو سحت فقبل له يا ابا عبد الرحمن ما كنا نرى ذلك الا لاخذ على الحكم فقال لاخذ على الحكم كفر قال تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون \* قوله عز وجل (فان جاؤك) يعني اليهود (فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا) خير الله رسوله صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم فان شاء حكم وان شاء ترك قال الحسن ومجاهد والسدي نزلت في اليهوديين الذين زنيا وقال قتادة نزلت في رجلين من قريظة والضير قل احدهما الآخر قال ابن زيد كان حيي بن اخطب قد جعل للضيرى دينين وللقرظى دية واحدة لانه كان من بني الضير فقالت قريظة لا نرضى بحكم حيي ونلحناكم الى محمد فانزل الله هذه الآية بتحريمه محمد صلى الله عليه وسلم في الحكم بينهم

\* (فصل) \* اختلف علماء التفسير في حكم هذه الآية على قولين احدهما انها منسوخة وذلك ان اهل الكتاب كانوا اذا تراضوا الى النبي صلى الله عليه وسلم كان محيضا فان شاء حكم بينهم وان شاء اعرض عنهم ثم نسخ ذلك بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله فلزمه الحكم بينهم وزال التحير وهذا القول مروى عن ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدي والقول الثاني انها محكمة وحكام المسلمين بالخيار اذا تراضوا اليهم فان شاؤوا حكموا بينهم وان شاؤوا اعرضوا عنهم وهذا القول مروى عن الحسن والشعبي والنفعي والزهرى وبه قال اجد لانه لا منافاة بين الآيتين اما قوله فاحكم بينهم او اعرض عنهم فبالتخيير بين الحكم والاعراض واما قوله وان احكم بينهم بما انزل الله فبمعرفة كيفية الحكم اذا حكم بينهم قال الامام فخر الدين الرازى ومذهب الشافعي انه يجب على حاكم المسلمين ان يحكم بين اهل الكتاب اذا تحاكموا اليه لان في امضاء حكم الاسلام صغارهم فاما المعاهدون الذين لهم مع المسلمين عهد الى مدة فليس بواجب على الحاكم ان يحكم

من تحتها الانهار حادين فيها) من التجليلات الثلاث مع ومها (وذلك جزاء المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة بالاستقامة في الله (والذين كفروا) ججوا عن الذات (وكذبوا بآياتنا) بآيات الصفات (اولئك اصحاب الحرمان الكلى في جيم صفات النفوس (يا أيها الذين آمنوا) ايماننا عليا (لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم) من مكاشفات الاحوال وتجليلات الصفات بتعصيركم في السلوك



بينهم بل يخير في ذلك وهذا التغيير المذكور في هذه الآية مخصوص بالعاهدين واما اذا عا لم  
مسلم وذمى وجب على الحاكم الحكم بينهم لا يختلف القول فيه لانه لا يجوز للسلم الانقياد لحكم اهل  
الذمة والله اعلم وقوله تعالى ( وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ) بمعنى بالعدل والاحتياط  
( ان الله يحب المقسطين ) بمعنى العادلين فياوتوا وحكموا فيه (م) عن عبدالله بن عمرو بن العاص  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انفس المسلمين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه  
يمين الذين يعدلون في حكمهم واهليهم وماولوا هذا من احاديث الصفات فمن العلماء من قال فيه وفي امثاله  
نؤمن بها ولا نتكلم في تأويلها ولا نفرف معناها لكن نعتقد ان ظاهرها خير مراد وان لها معنى يليق  
بالله هذا مذهب جاهل السلف وطوائف من المتكلمين ومنهم من قال انها تؤول بتأويل يليق  
بها وهذا قول اكثر المتكلمين فلي هذا قال القاضي عياض المراد بكونهم عن اليمين الحالة الحسنة  
والمنزلة الرفيعة والعرب تنسب القبل الحمود والاحسان الى اليمين وضده الى اليسار قالوا  
واليمين مأخوذة من اليمين وقوله وكلتا يديه يمين مبنى على انه ليس المراد باليمين الجارحة تعالى الله  
عن ذلك فانها مستحيلة في حقه تعالى وقوله وماولوا بشخ الواو وضم اللام المخففة هكذا ذكره السج  
محي الدين في شرح مسلم قال ومضاء وما كانت لهم عليه ولاية وهذا الفضل ان عدل فيما تقلده من  
الاحكام والله اعلم وقوله تعالى ( وكيف يحمونك وعندهم التوراة ) هذا تعجب من الله تعالى  
لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في تحكيم اليهود اياه مع علمهم بما في التوراة وتركهم قبول ذلك الحكم  
مع اعتقادهم محنته وعدولهم الى حكم من يحدون نبوته طلبا للرخصة لاجرم ان الله تعالى اظهر  
جهلهم وعنادهم لانهم حكموا النبي صلى الله عليه وسلم في امر الزانيين ثم اعرضوا عن حكمه  
وفي الآية تقرير لليهود والمعنى وكيف يحملونك حكما بينهم ويرضون بحكمك وعندهم التوراة  
( فيها حكم الله ) يعني الرجم الذي تحاكموا اليك من اجله ( ثم يتولون من بعد ذلك ) يعني ثم  
يرضون عن حكمك الموافق لما في كتابهم ( وما اولئك ) يعني اليهود ( بالمؤمنين ) يعني بكتائبهم  
كأبراهيم وقيل معناه وما اولئك بالمصدقين لك وقوله عز وجل ( انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور )  
سبب نزول هذه الآية استفاء اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر الزانيين وقد سبق بانه  
والهدى هو البيان لان التوراة مبينة صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ومبينة ما تحاكموا فيه والور  
هو الكاشف للشبهات الموضح للشكالات والتوراة كذلك وقيل الفرق بين الهدى والتوراة ان الهدى  
محمول على بيان الاحكام والشرائع والنور محمول على بيان احكام التوحيد والنبوات والمعاد ( يحكم  
بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا ) اراد بالنبيين الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام وذلك ان الله  
بعث في بني اسرائيل الوفا من الانبياء وليس معهم كتاب انما بعثوا باقامة التوراة واحكامها ومعنى اسلموا  
اي اتقادوا لامر الله تعالى والعمل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض لليهود لانهم بعدوا  
عن الاسلام الذي هو دين الانبياء عليهم السلام وقال الحسن والزهرى ومكرمة وقادة السدى  
يحمل ان يكون المراد بالنبيين الذين اسلموا هو محمد صلى الله عليه وسلم وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما  
وتشريفه صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم على اليهود بالرجم وكان هذا الحكم  
في التوراة قال ابن ابي ربي هذا رد على اليهود والتصارى لان الانبياء عليهم السلام ما كانوا  
موصوفين باليهودية والنصرانية بل كانوا مسلمين لله تعالى متقادين لامره ونبيه الذين هادوا

( ولا تعتدوا ان الله لا يحب  
العتدين وكلوا مما رزقكم الله  
حلالا طيبا ) بطيخان النفس  
وظهورها بصفاتهما واجعلوا  
ما رزقكم الله من علوم  
التجليات وما هب الاحوال  
والمقامات غذاء قلوبكم  
سقا طيبا واجعلوا الله  
وقاية لكم في حصول تلك  
الكالات بان تروها منه  
وله لامنكم ولكم قنطقوا  
( واتقوا الله الذي اتم  
به مؤمنون لا يؤاخذكم الله  
بالغو في ايمانكم ولكن  
بؤاخذكم بما عقدتم الايمان

يعني لليهود يعني يحكم بالتوراة لهم وفيما بينهم ويحكمهم على احكامها كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حكمهم على حكم الرجم كما هو في التوراة ولم يوافقهم على ما ارادوه من الجلد وقال الزجاج وجاز ان يكون المعنى على التقديم والتأخير على معنى انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها البنيون الذين اسلموا (والرانيون والاحبار) اما الرانيون فتقدم تفسيره في سورة آل عمران واما الاحبار فقال ابن عباس هم الفقهاء وقيل هم العلماء الاحبار واحد جبر فتح الحاء وكسرهما لقنان وقال الفراء انما هو جبر بكسر الحاء وانما سمي به لما كان الجبر الذي يكتب به وذلك لانه صاحب كتاب وقال ابو عبيد انما هو جبر بفتح الحاء والجبر العالم لما بقي من اثر علومه في قلوب الناس وافعاله الحسنة التي يقتدى بها وجمعه احبار ومنه كعب الاحبار وقيل الجبر الاثر المستحسن ومنه الحديث يخرج من النار رجل قد ذهب جبره وسره اى جاله وبهاؤه وانما سمي العالم جبرا لما طيه من اثر جلاله من اهل فرق بين الرانيين والاحبار ام لافيه خلاف فقيل لافرق والرانيون والاحبار بمعنى واحد هم العلماء والفقهاء وقيل الرانيون اعلى درجة من الاحبار لان الله تعالى قدمهم في الذكر على الاحبار وقيل الرانيون هم الولاة والحكام والاحبار هم العلماء وقيل الرانيون علماء الصاري والاحبار علماء اليهود ومعنى الآية يحكم باحكام التوراة البنيون وكذلك يحكم بها الرانيون والاحبار وقوله تعالى (بما استمضوا من كتاب الله) يعني بما استودعوا من كتاب الله وقيل هو ان يحفظوه فلا يضيعوا احكامه وشرائعه وقد اخذ الله على العلماء حفظ كتابه من هذين الوحيين معا وذلك بان يحفظوا كتاب الله في صدورهم ويدرسوه بالسنة ثلاثين سنة وان لا يضيعوا احكامه ولا يهملوا شرائعه فاذا فعلوا ذلك كانوا قائمين بحفظه (وكاوا عليه شهداء) يعني ان هؤلاء الدين والرانيين والاحبار كانوا شهداء على كتاب الله تعالى ويعلمون انه حق وصدق وانه من عند الله (فلا تخشوا الناس واخشون) هذا خطاب لحكام اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني لا تخافوا احدا من الناس في اظهار صفة محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بالرجم واخشون يعني في كتمان ذلك (ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا) يعني ولا تستبدلوا بايات الله واحكامه ثمنا قليلا بمعنى الرشوة في الاحكام والجلاء عند الناس ورضاهم والمعنى كما نهيتكم عن تغيير الاحكام لاجل خوف الناس كذلك انماكم عن التغيير والتبديل لاجل الطمع في المال والجلاء واخذ الرشوة فان كل متاع الدنيا قليل (ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون) يعني ان اليهود لما انكروا حكم الله تعالى المنصوص عليه في التوراة وقالوا انه غير واجب عليهم فهم كافرون على الاطلاق بموسى والتوراة وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن واختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآيات الثلاث وهى قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون فقال جماعة من المفسرين ان الآيات الثلاث نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود لان المسلم وان ارتكب كبيرة لا يقال انه كافر وهذا قول ابن عباس وقتادة والضحاك ويدل على صحة هذا القول ما روى عن البراء بن عازب قال انزل الله تبارك وتعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون في الكفار كلها اخرجهم مسلم

فكفارته اطعام عشرة  
ساكنين من اوسط ما تطعمون  
اهليكم او كسوتهم او تحرير  
رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة  
ايام ذلك كفارة ايمانكم  
اذا حلفتم واحفظوا ايمانكم  
كذلك يبين الله لكم آياته  
لكم تشكرون يا أيها  
الذين آمنوا انما الجرم والميسر  
والانصاب والازلام رجس  
من عمل الشيطان فاحذروه  
لكم تفلحون انما يريد  
الشيطان ان يوقع بينكم  
العداوة والبغضاء في الجر  
والميسر ويصدكم عن

وعن ابن عباس قال ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون الى قوله الفاسقون هذه الآيات  
الثلاث في اليهود خاصة قريظة والضير اخرجهم ابو داود وقال مجاهد في هذه الآيات الثلاث  
من ترك الحكم بما أنزل الله رد الكتاب الله فهو كافر ظالم فاسق وقال عكرمة ومن لم يحكم بما  
أنزل الله جاحدا به فقد كفر ومن اقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق وهذا قول ابن عباس ايضا  
واختيار الزجاج لانه قال من زعم ان حكما من احكام الله تعالى التي انت بها الانبياء باطل فهو كافر  
وقال طاوس قلت لابن عباس اكافر من لم يحكم بما أنزل الله فقال له كافر وليس بكفر ينقل  
عن الملة كن كافر بالله ولا تكنه وكتبه ورسله واليوم الآخر ونحو هذا روى عن عطاء قال  
هو كافر دون الكفر وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود  
وفي هذه الامة فكل من ارتشى وبطل الحكم فحكم بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق واليه  
ذهب السدي لانه ظاهر الخطاب وقيل هذا فيمن علم نص حكم الله ثم رده عيانا عدا وحكم بغيره  
واما من خفي عليه النص او اخطأ في التأويل فلا يدخل في هذا الوعيد والله اعلم بمراده \* قوله  
تعالى ( وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ) يعني وفرضنا على بني اسرائيل في التوراة ان  
نفس القاتل بنفس المقتول وقاتا فيقتله وذلك ان الله تعالى حكم في التوراة ان على الزاني الحصن  
الرجم واخبر ان اليهود بدلوه وغيروه واخبر ايضا ان النفس بالنفس وان هؤلاء اليهود  
غيروا هذا الحكم وبدلوه ففضلوا بني الضير على بني قريظة فكان بنو الضير اذا قتلوا من قريظة اذوا  
اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني الضير اذوا اليهم الدية كاملة بغيروا حكم الله الذي انزله  
في التوراة قال ابن عباس اخبر الله بحكمه في التوراة وهو ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف  
والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص قال فالحق يخالفون فيقتلون النفس بالنفس ويفقون  
العين بالعين ومعنى الآية ان قاتل النفس يقتل بها اذا تكافأ الدمان ومذهب الشافعي انه لا يقتل مسلم  
بكافر لما صح من حديث علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقتل مسلم  
بكافر في الصححين \* وقوله تعالى ( والعين بالعين ) يعني تعاقبا ( والانف بالانف ) يعني  
يحدع به ( والاذن بالاذن ) يعني تقطعها ( والسن بالسن ) يعني تقلعها واما سائر الاطراف  
والاعضاء فيجري فيها القصاص كذلك \* وقوله تعالى ( والجروح قصاص ) يعني فيما يمكن  
ان يقتص منه وهذا تعميم بعد التخصيص لان الله تعالى ذكر النفس والعين والانف والاذن  
فخص هذه الاربعة بالذكر ثم قال تعالى والجروح قصاص على سبيل العموم فيما يمكن ان يقتص  
منه كاليد والرجل والذكور والاثنين وغيرها واما ما لا يمكن القصاص فيه كعرض في الحنك او كسر  
في عظم او جراحة في بطن يخاف منها التلف فلا قصاص في ذلك وفيه الارش والحكومة واعلم  
ان هذه الآية دالة على ان هذا الحكم كان شرعا في التوراة فمن قال شرع من قبلنا يلزمنا الامانحة  
منه بالتفصيل قال هذه الآية حجة في شرعنا ومن انكره قال انها ليست بحجة علينا واصل هذه المسئلة  
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم وامته بعد البعثة هل هم متبعون بشرع من تقدم من الانبياء  
عليهم السلام فنقل عن اصحاب ابي حنيفة وبعض اصحاب الشافعي وعن احد في احدى الروايتين عنه انه  
كان متعبدا بما صح من شرائع من قبله بطريق الوحي اليه لا من جهة كتبهم المبدلة ونقل اربابها واختار  
ابن الحاجب من المتأخرين هذا المذهب وهو انه صلى الله عليه وسلم كان بعد البعثة متعبدا بشرع

ذكر الله وعن الصلوة فهل  
انتم متبهون ( موحدين  
( والطيعوا الله ) باقتناء فيه  
فتنقادوا فيما يستعملكم فيه  
كاليت ( والطيعوا الرسول )  
بالبقاء بعد الفتنة فتستقيموا فيه  
مراعين للتفصيل احياء بحياته  
( واحذروا ) ظهور البقاء  
حالة الاستقامة ( فان توليتهم  
فاعلموا ) ان التفسير منكم  
نما على رسولنا وما على الرسول  
الا البلاغ لا الا لزام ( ليس  
على الذين آمنوا ) الايمان  
الغبي بتوحيد الافعال  
( وعلموا ) بمقتضى ايمانهم

من قبله فيما لم ينسخ من الاحكام الباقية قبل شريعته لكنه لم يعتبر فيه قيدا لوجي وهو الحق والالم يبق للنزاع . معنى اذ لا ينكر احد كون النبي صلى الله عليه وسلم متعبدا بعد البعثة بما اوحى اليه سواء كان من شريعة من قبله ام لا وذهبت الاشاعة والمعرفة الى المنع من ذلك وهو اختيار الآمدى من المتأخرين . واحتج الاولون لحة مذهبهم بأن الاجماع منعقد على صحة الاستدلال بقوله وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس الآية مع انه من شريعة من تقدم لانه مذكور في التوراة ومكتوب على بني اسرائيل ولولا انهم متعبدون بشريعة من قبلنا لما صح هذا الاستدلال . قوله تعالى ( فمن تصدق به ) يعني بالقصاص فلم يقتص من الجاني ( فهو كفارته ) في حاله قولان احدهما ان الهاء في له كناية عن الجروح وولي المقتول وذلك ان الجروح او ولي المقتول اذا تصدق بالقصاص كان ذلك كفارة لذنوبه وهذا قول ابن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص والحسن وبديل عليه ماروى عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يصاب بشئ من جسده فيتصدق به الارضه الله به درجة وحط عنه به خطيئة اخرجه الترمذي وعن انس قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع اليه شئ فيه قصاص الا امر فيه بالعفو اخرجه ابوداود والنسائي والقول الثاني ان الضمير في قوله له يعود الى الجارح والقاتل يعني ان المجنى عليه اذا عفا عن الجاني كان ذلك العفو كفارة لذنب الجاني لا يؤاخذ به في الآخرة وهذا قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل كما ان القصاص كفارة له فاما اجر العافي فعلى الله تعالى . وقوله تعالى ( ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الظالمون ) يعني لانفسهم حيث لم يحكموا بما انزل الله عز وجل . قوله عز وجل ( وقفينا على آثارهم ) يعني وعقبنا على آثار البين الدين اسلوا ( عيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة ) يعني ان عيسى عليه السلام كان مصدقا بان التوراة منزلة من عند الله عز وجل وكان العمل بها واجبا قبل ورود نسخ عليها فان عيسى عليه السلام نسخ بعض احكام التوراة وخالفها ( وآتياه الانجيل فيه هدى ونور ) يعني فيه هدى من الجلالة وضياء من عى البصرة ( ومصدقا لما بين يديه من التوراة ) هذا ليس بتكرار الاول لان في الاول الاخبار بأن عيسى مصدق لما بين يديه من التوراة وفي الثاني الاخبار بأن الانجيل مصدق للتوراة فظهر الفرق بين الاقطين وانه ليس بتكرار ( وهدى وه وعظة للمتقين ) انما قال وهدى مرة اخرى لان الانجيل يتضمن البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم فيكون سببا لاهتداء الناس الى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واما كون الانجيل موعظة فلما فيه من المواضع البليغة والزواجر والامثال وانما خص المتقين بالذكرا لانهم هم الذين ينبغي ان ينفذوا بالمواضع . قوله تعالى ( وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ) قال اهل المعاني قوله وليحكم يحتمل وجهين احدهما ان يكون المعنى وقلنا ليحكم اهل الانجيل فيكون هذا اخبارا عافرض عليهم في وقت انزاله عليهم من الحكم بما تضمنه الانجيل ثم حذف القول لان ما قبله من قوله وكتبنا وقفينا يدل عليه . حذف القول كثير والوجه الثاني ان يكون قوله وليحكم ابتداء وفيه امر للنصارى بالحكم بما في كتابهم وهو الانجيل . فان قلت فعلى هذا الوجه كيف جاز ان يؤمروا بالحكم بما في الانجيل بعد نزول القرآن . قلت ان المراد بهذا الحكم الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لان ذكره في الانجيل ووجوب التصديق بنبوته موجود فاذا آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فقد حكموا بما في الانجيل وقوله ( ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الفاسقون ) يعني فأولئك هم الخارجون من طاعة الله عز وجل . قوله عز وجل ( وانزلنا اليك الكتاب )

احمالا تخرجهم من حجب  
الافصال وتصلهم لرؤية  
افعال الحق حرج وضيق  
فيما تمتعوا به من انواع  
الخطوط اذا ما اجتنبوا بقايا  
افعالهم واتخذوا الله وقاية  
في صدور الافعال منهم  
( وآمنوا ) بتوحيد الصفات  
( وعملوا ) ما يخرجهم من  
حجب الصفات ويصلهم  
لمشاهدة الجليات الالهية  
بالخوف فيها ( ثم اتقوا ) بقايا  
صفاتهم واتخذوا الله وقاية  
في صدور صفاته عليهم  
( وآمنوا ) بتوحيد الذات

الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وانزلنا اليك يا محمد القرآن (بالحق) يعني بالصدق الذي لا شك فيه انه من عند الله (مصدقاً لما بين يديه من الكتاب) يعني انه بصدق جميع الكتب التي انزلها الله على انبيائه (ومهمنا عليه) قال ابن عباس يعني شاهداً على الكتب التي قبله ومنه قول حسان

ان الكتاب مهمين لنبينا والحق يرفه ذوو الالباب

يريدانه شاهد ومصدق لنبينا صلى الله عليه وسلم وانما كان القرآن مهماً على الكتب التي قبله لانه الكتاب الذي لا ينسخ ولا يغير ولا يبدل واذا كان القرآن كذلك كانت شهادته على التوراة والانجيل والزبور وجميع الكتب المنزلة حقاً وصداً وقيل المهيمن الامين وانما كان القرآن اميناً على الكتب التي قبله فيما اخبر اهل الكتب عن كتبهم فان قالوا ذلك في القرآن فقد صدقوا والا فلا (فاحكم بينهم بما انزل الله) يعني اذا ترفع اهل الكتاب اليك يا محمد فاحكم بينهم بالقرآن الذي انزل الله اليك (ولا تتبع اهواءهم) يعني لا تتبع اهواء هؤلاء اليهود في الحكم وقال ابن عباس لاننا اخذنا هوائهم في جلد المحسن (عما جاءك من الحق) يعني ولا تتصرف عن الحق الذي جاءك من عند الله متبعاً لهوائهم وقوله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق وان كان خطأ بالنبي صلى الله عليه وسلم لكن المراد به غيره لانه صلى الله عليه وسلم لم يتبع اهواءهم قط وقوله تعالى (اكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً) الخطاب في قوله منكم للامم الثلاثة امة موسى وامة عيسى وامة محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين بدليل ان الله عز وجل قال قبل هذه انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وقفينا على آثامهم بعيسى ابن مريم قال وانزلنا اليك الكتاب ثم جمع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً والشرعة الشريعة يعني لكل امة شرعة فالتوراة شرعة والانجيل شرعة وللقرآن شرعة والدين واحد وهو التوحيد واصل الشريعة من الشرع وهو البيان والانلهاش فمعنى شرع بين واوضح وقيل هو من الشروع في الشيء والشريعة في كلام العرب المشرعة التي يشرعها الناس فيشربون ويسقون منها وقيل الشريعة الطريقة ثم استعير ذلك للطريقة الالهية المؤدية الى الدين والمنهاج الطريق الواضح وقال بعضهم الشريعة والمنهاج عبارتان عن معنى واحد والتكرير للتأكيد والمراد بهما الدين وقال آخرون بينهما فرق لطيف وهو ان الشريعة هي التي امر الله بها عباده والمنهاج الطريق الواضح المؤدى الى الشريعة قال ابن عباس في قوله شرعة ومنهاجاً سنة وسبيلاً وقال قتادة سبيلاً وسنة فالسبيل مختلف للثلاثة شرعة والانجيل شرعة وللقرآن شرعة يحل الله عز وجل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من بطعه ممن يعصيه والدين الذي لا يقبل غيره هو التوحيد والاخلاص الذي جاءت به جميع الرسل عليهم السلام وقال علي بن ابي طالب الايمان من ذبعت آدم عليه السلام شهادة ان لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله واكل قوم شرعة ومنهاجاً قال العلماء وردت آيات دالة على عدم التباين في طريقة الانبياء والرسل منها قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً الى قوله ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومنها قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول التباين بينهم منها هذه الآية وهي قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً وطريق الجمع بين هذه الآيات ان كل آية دلت على عدم التباين فهي دالة على اصول الدين من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكل ذلك جاء به الرسل من عند الله ولم يختلفوا فيه واما الآيات الدالة على حصول التباين بينهم فمحمولة على الفروع

(ثم اتقوا) بقية ذواتهم واتخذوا الله وقاية في وجودهم بالقضاء المحض والاستهلاك في عين الذات واحسنوا بشهود التفصيل في عين الجمع والاستقامة في البقاء بعد الفناء (والله يحب المحسنين) المشاهدين للوحدة في عين الكثرة المراعين لحقوق التفاصيل في عين الجمع بالوجود الحقائق (يا أيها الذين آمنوا) بالقياس (ليبلونكم الله) حال سلوكم واحرامكم لزيارة كعبة الوصول (بشيء من الصيد تاله ايديكم ورماحكم)



فانك لاعدو وانك ماتا لوفى وضعتا وتصغيرنا فأنزل الله افحكم الجاهلية يبقون وقرى مالتا على الخطاب والمعنى قل لهم يا محمد افحكم الجاهلية يبقون ( ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون ) يعنى اى حكم احسن من حكم الله ان كنتم موقنين ان لكم ربا وانه عدل في احكامه \* قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء ) اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين لان خصوص السبب لا يمنع من عموم الحكم فقال قوم نزات هذه الآية في عبادة بن الصامت رضى الله عنه وعبد الله ابن ابى بن سلول رأس المنافقين وذلك انهما اختصما فقال عبادة ان لى اولياء من اليهود كثير عددهم شديدة شوكتهم وانى ابر الى الله والى رسوله من ولايتهم ولا مولى لى الا الله ورسوله فقال عبد الله بن ابى لكى لا ابر من ولاية اليهود فانى احاف الدوائر ولا بدلى منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا الخطاب ما نعتت به من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهولك دونه فقال اذن اقبل فأنزل الله هذه الآية وقال السدى لما كانت وقعة احد اشتد الامر على طائفة من الناس وتخوفوا ان يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين انا الحق بفلان اليهودي وآخذ منه امانا انى اخاف ان يدال علينا اليهود وقال رجل آخر انا الحق بفلان النصراني من اهل الشام وآخذ منه امانا فأنزل الله هذه الآية ينههم عن موالاته اليهود والنصارى وقال عكرمة نزلت في ابى لبابة بن عبد المنذر لما بعثه الى صلى الله عليه وسلم الى بى قريظة حين حاصرهم فاستشاروه في النزول وقالوا ما ذا يصنع يا ابا نزل لما جعل اصبعه في حلقة اشارته الى انه الدخ وان يفتنكم فأنزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء فهمى الله المؤمنين جميعا ان يتخذوا اليهود والنصارى انصارا واعوانا على اهل الايمان بالله ورسوله واخبرانه من اتخدهم انصارا واعوانا وحلفاء من دون الله ورسوله والمؤمنين فانه منهم وان الله ورسوله والمؤمنين معه برا ( بعضهم اولياء بعض ) يعنى ان بعض اليهود انصار لبعض على المؤمنين وان النصارى كذلك يد واحد على من حالهم في دينهم وملتهم ( ومن يتولهم مكملهم ) يعنى ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين في حصرهم على المؤمنين فهو من اهل دينهم وملتهم لانه لا يتولى مولى احد الا وهو راض به وبدينه واداريه ورضى دينه صار منهم وهداهم من الله تعالى وتشديد عظيم في مجانبة اليهود والنصارى وكل من خالف دين الاسلام ( ان الله لا يهدي القوم الظالمين ) يعنى ان الله لا يوفق من وضع الولاية في غير موضعها فتولى اليهود والنصارى مع علمه بعداوتهم لله ورسوله وللمؤمنين روى ان ابا موسى الاشعري قال قلت لعمر بن الخطاب ان لى كاتبنا نصرانيا فقال مالك وله فانك الله الا اتخذت حنيفا يعنى مسلما ما سمعت قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض قلت له ديه ولى كتابته فقال لا اكرمهم اذا اهانهم الله ولا اعزهم اذا ادلهم الله ولا اذنبهم اذا ابعدهم الله قلت انه لا يتم امر البصرة الابه فقال مات النصراني والسلام يعنى هبانه مات فاتصنع بعده فعمله بعد موته فاعمله الآن واستغن عنه بغيره من المسلمين \* قوله تعالى ( فترى الذين في قلوبهم مرض ) يعنى فترى يا محمد الذين في قلوبهم شك وفاق ( يسارعون فيهم ) يعنى يسارعون في مودة اليهود وموالاتهم ومناصحتهم لانهم كانوا اهل ثروة ويسارعون في شئونهم ويغالطونهم لاجل ذلك نزلت في عبد الله بن ابى المنافق وفي اصحابه من المنافقين ( يقولون ) يعنى المنافقين ( نخشى ان تصبنا دائرة ) الدائرة من دوائر الدهر كالدولة التى تدول والمعنى يقول المنافقون انما نخالط اليهود لانا نخشى ان يدور

( فن اعتدى بعد ذلك )  
بارتكاب الخطون بعد  
الابتلاء ( فله عذاب اليم ) ولم  
للاحتجاب بفعله عن الشوق  
( يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا  
الصيد وانتم حرم ومن قتله  
مكم ) تمدا ( لا ترتكبوا  
الخطون الفسائسة  
في حالة الاحرام الحقيقى  
ومن ارتكبه قصدا منه  
ونية بميل قوى من النفس  
وانتجذاب اليه لالامراتفاق  
اورعاية حطر صيف  
اوصاحب ( فجاء  
مثل قتل من الم ) اى  
لحكمه جراء فهد تلك  
القوة التى ارتكب بها  
الخط الدسائى من قوى

علينا الدهر بمكروه ويعنون بذلك المكروه الهزيمة في الحرب واقطعوا الجذب والحوادث المخوفة  
قال ابن عباس معناه نخشى ان لا يتم امر محمد فيدور علينا الامر كما كان قبل محمد (فسمى الله ان يأتي  
بالفتح او امر من عنده) قال المفسرون عسى من الله واجب لان الكريم اذا اطمع في خير فعله وهو  
بمنزلة الوعد تعلق النفس به ورجائاه والمعنى فسمى الله ان يأتي بالفتح لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم  
على اعدائه واظهار دينه على الاديان كلها واظهار المسلمين على اعدائهم من الكفار واليهود والنصارى  
وقد فعل الله ذلك بمنه وكرمه فظهر دينه ونصر عبده وقيل اراد بالفتح فتح مكة وقيل فتح قري اليهود  
مثل خير وفدك ونحوهما من بلادهم او امر من عنده يعنى انه تعالى يقطع اصل اليهود من ارض الحجاز  
ويخرجهم من بلادهم بلا كلفة وتعب ولا يكون للناس فيه فعل البتة كما اتى في قلوبهم الرعب فأخلوا  
ديارهم وخربوها بأيديهم ورحلوا الى الشام وقوله تعالى (فصبوا على ما اسروا في انفسهم نادمين)  
يعنى فيصبح المنافقون الذين كانوا يوالون اليهود نادمين على ما حدثوا به انفسهم ان امر محمد لا يتم وقيل  
ندموا على دس الاخبار الى اليهود (ويقول الذين آمنوا) يعنى ويقول الذين آمنوا في وقت اظهار الله  
تعالى نفاق المنافقين (اهؤلاء الا الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمحكم) وذلك ان المؤمنين كانوا  
يتجنبون من حال المنافقين عند ما ظهر والميل الى موالاة اليهود والنصارى ويقولون ان المنافقين  
حلفوا بالله جهد ايمانهم انهم لم يتعاونوا من انصارنا والآن كيف صاروا مواليين لاعدائنا من اليهود عجبين  
للاختلاط بهم فان كذب المنافقين في ايمانهم الباطلة (جبطت اعمالهم) اى بطل كل خير عملوه لاجل  
ما ظهروا من النفاق وموالاة اليهود (فاصبحوا خاسرين) يعنى انهم خسروا في الدنيا باقتضاحهم  
وخسروا في الآخرة باحباط ثواب اعمالهم وحصلوا بالعذاب الدائم المقيم وقوله عز وجل (يا ايها الذين  
آمنوا من يرتد منكم عن دينه) يعنى من رجع منكم عن دينه الحق الذى هو عليه وهو دين الاسلام فيبدله  
وبغيره بدخوله في الكفر بعد الايمان فيختار اما اليهودية او النصرانية او غير ذلك من اصناف الكفر فلن  
يضر الله شيئا وانما ضر نفسه برجوعه عن الدين الصحيح الذى هو دين الاسلام قال الحسن علم الله  
تعالى ان قوما سيرجعون عن الاسلام بعد موت نبيهم صلى الله عليه وسلم فاخبرانه سيأتى بقوم يحجبهم  
ويحبونه وذكر صاحب الكشف ان احدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث في زمن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهم بنو مدلج ورئيسهم ذو الحمار وهو الاسود العنسى وكان كاهنا فذنباً باليمن  
واستولى على بلاده واخرج منها عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى معاذ بن جبل والى سادات اليمن فاهلكه الله تعالى على يد فيرو زالدبلى بيته وقتله  
فاخبر صلى الله عليه وسلم المسلمين بقتله ليلة قتل فراس السلون بذلك وقبض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من القدوات خبر قتله في آخر ربيع الاول بنو حنيفة وهم قوم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض  
نصفها الى ونصفها لك فكتب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلة  
الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
بعد بنو أسد وهم قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد  
فقاتله فانهزم بعد القتال الى الشام ثم اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه واراد سبع فرق في خلافة  
ابى بكر الصديق وهم فزارة قوم هينة بن حصن الفزارى وخطفان قوم قرة بن سلمة القشيري وبنو

النفس البهيمية بامر يوازي  
ذلك الحظ (يحكم به ذوا  
عدل) من العاقلين النظرية  
والعملية (منكم) اى من  
انفسكم او من شيوخكم  
او من اصحابكم المقدمين  
السابقين بيمينان كيفيته  
وكيفته (هديا بالغ الكعبة)  
الحقيقية اى في حال كون  
تلك القوة البهيمية هديا  
باقنائها في الله ان كان  
صاحبها من الاقوياء مليا  
قادرا (او كفارة) اى ستر  
بصدقة او صيام يزيل ذلك  
الميل ويستر تلك الهيمه عن



سلم قوم النجاة بن عبدليل وبنو بوع قوم مالك بن نورية البريوي وبعض قوم سجاح بنت  
النذر المنذبة التي زوجت نفسها من مسيلة الكذاب وكندة قوم الاشعث بن قيس الكندي وبنو  
بكر بن وائل قوم الحطيم بن زيد فكفى الله امرهم على يد ابى بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة  
واحدة ارتدت في خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم جبلة بن الايمم واختلف العلماء في المعنى  
بقوله تعالى ( فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ) فقال علي بن ابي طالب والحسن وقتادة هم  
ابوبكر واصحابه الذين قاتلوا اهل الردة ومانى الزكاة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض  
ارتد عامة العرب كما تقدم تفصيله الا اهل المدينة واهل مكة واهل البحرين من بنى عبد القيس فانهم  
ثبتوا على الاسلام ونصر الله بهم الدين ولما ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة هم ابوبكر  
بقتالهم وكره ذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمر كيف تقاتل الناس وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قالها فقد عصم منى  
ماله ودمه الابحمة وحسابه على الله فقال ابوبكر والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان  
الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا او قال عقالا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لقاتلتهم على منعها وقال انس بن مالك كرهت العجبة قتال ماني الزكاة وقالوا هم اهل القبلة فنقلد  
ابوبكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على اثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك في الابتداء  
ثم جدناه عليه في الانتهاء وقال ابوبكر بن عياش سمعت ابا حصين يقول ما ولد بعد النبيين افضل  
من ابى بكر الصديق لقد قام مقام نبي من الانبياء في قتال اهل الردة وقالت عائشة توفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وارتد العرب واشرب الفاق ونزل بابي بكر ما نزل بالجلال الرايات  
لهاضها وبعث ابوبكر الصديق خالد بن الوليد في جيش كبير الى بنى حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلة  
الكذاب فاهلك الله مسيلة على يد وحشي غلام مطعم بن عدي الذي قتل حنيفة فكان وحشي يقول  
قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الاسلام اراد بذلك وحشي انه في حال الجاهلية قتل  
حزرة وهو خير الناس وفي حال اسلامه قتل مسيلة الكذاب وهو شر الناس وقال قوم المراد  
بقوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه الاشعريون قوم ابى موسى الاشعري روى عن  
هياض بن غنم الاشعري قال لما نزلت هذه الآية فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هم قوم هذا يعني اباموسى الاشعري اخرجهم الحاكم في المستدرک وقيل هم  
اهل اليمن (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاكم اهل اليمن هم ارق اقنعة  
والين قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية وقال السدي نزلت في الانصار لانهم هم الذين نصروا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واطاوه على اظهار الدين وقبلهم احياء من اهل اليمن القحان  
من النخع وخمسة آلاف من اهل كندة وبجيلة وثلاثة آلاف من اخلاط الناس جاهدوا  
في سبيل الله يوم القادسية في خلافة عمرو على هذا التقدير تكون هذه الآية اخبارا عن الغيب وقد  
وقع الخبر على وفقه بحمد الله تعالى فتكون هذه الآية معجزة وامام معنى المحبة فيقال احببت فلانا  
بمعنى جعلت قلبي معرضا بان يحبه والمحبة ارادة مآراه او نظنه خيرا ومحبة الله تعالى العبد انعامه  
عليه وتوفيقه وهدايته الى طاعته والعمل بما يرضى به عنه وان يثبه احسن الثواب على طاعته وان  
يبنى عليه ويرضى عنه ومحبة العبد لله عز وجل ان يسارع الى طاعته وابتغاء مرضاته وان لا يضل

نفسه او بآشاء حق تلك  
القوة والاعتصار عليه دون  
الحظ فانها مسكينة او امساك  
عن افعال تلك القوة بقدر  
ذلك الحظ كما يزول عنها الميل  
( ليزوق وبال امره صلى الله  
عما سلف ومن مآده فينتقم الله  
منه ) بالحب والحرمان ( والله  
عزير ) لا يمكن الوصول  
الى جنات عزه مع كدورات  
صفات النفس ( ذواتنقام )  
بحسب بيئة مظلمة وظهور  
صفة ووجود بقية كآمال  
تعالى لثبته محمد عليه الصلاة  
والسلام انذر الصديقين

ما يوجب سخطه وعقوبته وان يحجب اليه بما يوجب له الزلفى لديه جعلنا الله من يحبهم ويحبونه  
بمذوكره \* وقوله تعالى ( ادلة على المؤمنين اعزة على الكافرين ) هذه من صفات الذين  
اصطفاهم الله تعالى ووصفهم بقوله يحبهم ويحبونه يعني انهم ارقاء رجاء لاهل دينهم واخوانهم  
من المؤمنين ولم يرد ذلك الهوان بل اراد لئلا جانبهم لاخوانهم المؤمنين وهم مع رقتهم ورجعتهم  
ولين جانبهم اشداء اقوياء غلظة على اعدائهم الكافرين قال علي بن ابي طالب ادلة على المؤمنين يعني  
اهل رقة على اهل دينهم اعزة على الكافرين اهل غلظة على من خالفهم في دينهم وقال ابن عباس  
تراهم كالولد لوالده وكالعبد لسيدهم في الغلظة على الكافرين كالسبع على فريسته وقال ابن  
الانباري اثني الله على المؤمنين بانهم يتواضعون للمؤمنين اذ القوم ويعنفون الكافرين اذ القوم  
وقيل ان الذل هنا بمعنى الشفقة والرحمة كانه قال راجعين للمؤمنين مشفقين عليهم على وجه  
التذلل والتواضع وانما اتى بلفظة على حتى يدل على علو منصبهم وفضلهم وشرفهم لاجل  
كونهم ذليلين في انفسهم بل ذلك التذلل لاجل انهم ضموا الى علو منصبهم فضيلة التواضع ويدل  
على صحة هذا سياق الآية وهو قوله اعزة على الكافرين يعني انهم اشداء اقوياء في انفسهم وعلى  
اعدائهم ( يجاهدون في سبيل الله ) يعني انهم ينصرون دين الله ( ولا يخافون لومة لائم )  
يعني لا يخافون عذل ماذل في نصرهم الدين وذلك ان المنافقين كانوا يراقبون الكفار  
ويخافون لوهم فبين الله تعالى في هذه الآية ان من كان قويا في الدين فانه لا يخاف في نصره  
لدين الله يده او لسانه لومة لائم وهذه صفة المؤمنين المحلصين ايمانهم لله تعالى (ق) عن عبادة  
بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في السر واليسر والمذنب  
والمكرم وعلى ان لا تنارع الامر اهله وعلى ان تقول بالحق انما كنا لا نخاف في الله لومة لائم ثم  
قال تعالى ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ) ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من وصفهم بمحبة الله  
وابن جانبهم للمؤمنين وشدتهم على الكافرين وانهم يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم  
كل ذلك من فضل الله تعالى تفضل به عليهم ومن احسانه اليهم ( والله واسع عليم ) يعني انه تعالى  
واسع الفصل عليم عن يستحقه \* قوله تعالى ( انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ) قال ابن  
عباس نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالاته اليهود وقال اوالى الله ورسوله  
والمؤمنين يعني اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال جابر بن عبد الله نزلت في عبد الله بن سلام وذلك  
انه جاء الى محمد صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والضير قد هجرونا وفارقونا  
واقسموا ان لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله  
بن سلام وضينا بالله ربنا ورسوله نبدأ بالمؤمنين اوليا موقبل الآية عامة في حق جميع المؤمنين  
لان المؤمنين بعضهم اولياء بعض فعلى هذا يكون قوله تعالى ( الذين يقيمون الصلوة ويؤتون  
الزكاة وهم راكعون ) صفة لكل مؤمن ويكون المراد بذكر هذه الصفات تمييز المؤمنين  
عن المنافقين لان المنافقين كانوا يدهون انهم مؤمنون الا انهم لم يكونوا يدا ومون على  
فضل الصلاة والزكاة فوصف الله تعالى المؤمنين بانهم يقيمون الصلاة يعني باتمام ركوعها  
وسجودها في مواقيتها ويؤتون الزكاة يعني يؤدون زكاة اموالهم اذا وجبت عليهم اما قوله  
تعالى وهم راكعون فلي هذا التفسير فيه وجوه احدها ان المراد من الركوع هنا الخضوع والمعنى

باني غيود ( احل لكم صيد  
البحر ) بحر العالم الروحاني  
من المعارف والمقولات  
والحظوظ العلية في احرام  
الحضرة الالهية ( وطعامه  
ناما ) من العلم النافع الذي هو  
حق واجب تعلمه في المعاملات  
والاخلاق تمتعا ( لكم )  
يها الساكنون لطريق الحق  
( وللسيارة ) المسافرين  
سفر الآخرة المحرزين  
درباح العيم الباقي ( وحرر  
عليكم صيد البر ) بالصالح  
لجسماني من المحسوسات  
والحظوظ الفسائية \*

ان المؤمنين يصلون ويذكرون وهم متقادون خاضعون لاوامر الله ونوايه الوجه الثاني ان يكون المراد منه ان من شأنهم اقامة الصلاة وقاية الزكاة وانما خص الركوع بالذكر تشريفاً له الوجه الثالث قيل ان هذه الآية نزلت وهم ركوع ونزلت في شخصين وهو علي بن ابي طالب قال السدي مررت بعلي سائل وهو راكع في المسجد فأعطاه خاتمه فقل هذا قال العلماء العمل القليل في الصلاة لا يفسدها والقول بالعموم اولى وان كان قد وافق وقت نزولها صدقة علي بن ابي طالب وهو راكع ويدل على ذلك ما روى عن عبد الملك بن سليمان قال سألت ابا جعفر محمد بن علي الباقر عن هذه الآية انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا من هم فقال المؤمنون فقلت ان ناس يقولون هو علي فقال علي من الذين آمنوا وقوله تعالى ( ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ) يعني ومن يتول القيام بطاعة الله ونصر رسوله والمؤمنين قال ابن عباس يريد المهاجرين والانصار ومن يأتي بهم ( فان حزب الله ) يعني انصار دين الله ( هم الغالبون ) لان الله ناصرهم على عدوهم والحزب في اللغة اصحاب الرجل الذين يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجتمعون لامر حزبه يعني ائمة قوله عز وجل ( يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً ) قال ابن عباس كان رفاعه بن زيد بن ثابت وسويد بن الحارث قد اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما فأ نزل الله تعالى هذه الآية ومعنى اتخذوا دينكم هزوا ولعباً هو اظهارهم الاسلام بالسهم قولاً وهم مع ذلك يطنون الكفر ويسرونه ( من الدين اوتوا الكتاب من قبلكم ) يعني اليهود ( والكفار ) يعني عبدة الاصنام وانما فصل بين اهل الكتاب والكفار وان كان اهل الكتاب من الكفار لان كفر المشركين من عبدة الاصنام اغلظ واخفى من كفر اهل الكتاب ( اولياء ) يعني لا تتخذوهم اولياء والمعنى ان اهل الكتاب والكفار اتخذوا دينكم بامعشر المؤمنين هزوا وسحرة فلا تتخذوهم اسم اولياء وانصاراً ( واتقوا الله ان كنتم مؤمنين ) يعني مؤمنين حقان المؤمن بأبي موآلة اهداء الله عز وجل وقوله تعالى ( واذا ناديت الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ) قال الكلبي كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لاصلوا ويضحكون على طريق الاستهزاء فأ نزل الله هذه الآية وقال السدي نزلت هذه الآية في رجل من الصاري كان بالمدينة فكان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله يقول حرق الكاذب فدخل حاديه ذات ليلة يثار وهو اهلكه نيام فطارت منها شرارة فاحترق البيت واحترق هو واهله وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان حسدوا المسلمين على ذلك فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابدعت شيئاً لم يسمع بمثله فيما مضى من الائم فقلت ان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء فقلت ولو كان فيه خير لكان اولي الناس به الانبياء فنابذت صياح كصياح العير فافزع هذا الصوت وما سمع هذا الامر فانزل الله عز وجل ومن احسن قولاً لمن دعا الى الله الآيئة وانزل واذا ناديت الى الصلاة اتخذوها هزوا ولعباً ( ذلك بانهم قوم لا يعقلون ) يعني ان هزواهم ولعبهم من افعال السفهاء والجهال الذين لا عقل لهم وقوله تعالى ( قل يا اهل الكتاب ) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم يعني قل يا محمد لهؤلاء اليهود والصاري الذين اتخذوا دينك هزوا ولعباً ( هل تقومون منا ) يعني هل تكبرون منا وتسميونا علينا ( الا ان آمناب الله وما نزل البنا وما نزل من قبل ) وهذا على سبيل التعجب من فعل اهل الكتاب والمعنى هل تعبدون علينا في الدين الا الايمان بالله وبما انزل الانبياء وما

واجعلوا الله وقاية لكم في سيركم لتسروا به واجعلوا نفوسكم وقاية الله في صدور الشرور المانعة منها وتيقنوا ائمتكم ( اليه تحشرون ) بالقضاء في الذات فاجتهدوا في السلوك ولا تقفوا مع الموانع وراء الجباب ( جعل الله ) الكعبة حضرة الجمع ( البيت الحرام ) الحرم من دخول القبر فيه كما قيل جل جناب الحق من ان يكون شريعة اكل وارد ( قياماً للناس ) من موتهم الحقيقي واتعاشا لهم به وبحياته

انزل على جميع الانبياء من قبل وهذا ليس بما ينكر او ينقم منه وهذا كما قال بعضهم ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* بين فلول من قراع الكتاب

بني انه ليس فيهم عيب الا ذلك وهذا ليس بعيب بل هو مدح عظيم لهم قال ابن عباس اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود فيهم ابو ياسر بن اخطب ورافع بن ابي رافع وعازوراء وزيد خالدوا زار بن ابي ازاروا شيع فسالوه عن يؤمن به من الرسل فقال او من بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط الى قوله ونحن له مسلمون الآية فلذا ذكر عيسى جددوا نبوته وقالوا والله لانؤمن بمن آمن به فانزل الله هذه الآية وقيل انهم قالوا والله ما نعلم اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولادينا شرا من دينكم فانزل الله هذه الآية قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمننا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبل وهذا هو ديننا الحق وطريقنا المستقيم فلم تنقمونه علينا (وانا اكثركم فاسقون) يعني انما كرهتم ايماننا وتقمعوه علينا مع علمكم بانا على الحق بسبب فسقكم واقامتكم على الدين الباطل لحب الرياسة واخذ الاموال بالباطل وانما قال اكثركم لان الله علم ان من اهل الكتاب من يؤمن بالله وبرسوله \* قوله عز وجل (قل هل انبئكم بشر من ذلك) هذا جواب لليهود لما قالوا ما نعرف دينا شرا من دينكم والمعنى قل يا محمد لهؤلاء اليهود الذين قالوا هذه المقالة هل اخبركم بشر من ذلك الذي ذكرتم ونقمتم علينا من ايماننا بالله وبما انزل علينا (منوبة عند الله) يعني جزاء فان قلت المثوبة مختصة بالاحسان لانها في معنى الثواب فكيف جاءت في الاساءة قلت وضعت المثوبة موضع العقوبة على طريقة قوله \* تحية بينهم ضرب وجيع \* ومنه قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم والمعنى قل هل انبئكم بشر من اهل ذلك الدين مثوبة فان قلت هذا يقتضي ان الموصوفين بذلك الدين محكوم عليهم بالشر لانه تعالى قال بشر من ذلك ومعلوم ان الامر ليس كذلك فاجوابه ان الكلام خرج على حسب قولهم واعتقادهم فان اليهود حكموا بان اعتقاد ذلك الدين شر فقال لهم هب ان الامر كذلك لكن من لعنه الله وغضب عليه ومسح صورته شر من ذلك \* وقوله تعالى (من لعنه الله) معناه هل انبئكم بمن لعنه الله او هو من لعنه الله ومعنى لعنه الله ابعده وطرده عن رحته (وغضب عليه) يعني وانتقم منه لان الغضب ارادة الانتقام من العصاة (وجعل منهم القردة والخنازير) يعني من اليهود من لعنه الله وغضب عليه ومنهم من جعلهم قردة وخنازير قال ابن عباس ان المسوخين كلاهما اصحاب السبت فشباهم مسخوا قردة ومسبخهم مسخوا خنازير وقيل ان مسيح القردة كان في اصحاب السبت من اليهود ومسيح الخنازير كان في الذين كفروا بعد نزول المائدة في زمن عيسى عليه السلام ولما نزلت هذه الآية هير المسلمون اليهود وقالوا لهم يا اخوان القردة والخنازير واقضوا بذلك (وعبد الطاغوت) يعني وجعل منهم عبد الطاغوت يعني من اطاع الشيطان فيما سواه واطاغوت هو الشيطان وقيل هو الجمل وقيل هو الكهان والاحبار وجعلته ان كل من اطاع احدا في معصية الله فقد عبده وهو الطاغوت (او تلك) يعني الملعونين والمفضوب عليهم والمسوخين (شر مكانا) يعني من غيرهم ونسب الشر الى المكان والمراد به اهله فهو من باب الكناية وقيل اراد ان مكانهم سقر ولا مكان اشد شرا منه (واضل من سواء السبيل) يعني واخطأ عن قصد طريق الحق \* قوله تعالى (واذا جاؤكم قالوا

وقدرته وسائر صفاته  
(والشهر الحرام) اي زمان  
الوصول وهو زمان الحج  
الحقيقي الذي يحرم ظهور  
صفات النفس فيه (والهدى)  
اي النفس المذبوحة بفناء  
تلك الكعبة (والقلاند)  
وخصوصا النفس القوية  
الشريفة الطيبة المنقادة  
فان التقرب بها افضل  
وشأنها عند البقاء والقيام  
بالوجود الثاني والحياة  
الحقيقية ارفع (ذلك) اي  
جعل تلك الحضرة قياما لكم  
(تعلوا) بعلمه عند القيام به

آمنّا ) قال قتادة تزلت في اناس من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم مؤمنون راضون بالذي جاء به وهم متمسكون بضلاتهم وكفرهم فكان هؤلاء يظهرون الايمان وهم في ذلك منافقون فاخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بحالهم وشأنهم ( وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به ) يعني انهم دخلوا كافرين وخرجوا كما دخلوا كافرين لم يتعلق بقلوبهم شيء من الايمان فهم كفرون في حالتي الدخول والخروج ( والله اعلم بما كانوا يكتمون ) يعني من الكفر الذي في قلوبهم \* قوله عز وجل ( وترى كثيرا منهم ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني وترى يا محمد كثيرا من اليهود وكلمة من يحتمل ان تكون للتبعض ولعل ان هذه الافعال المذكورة في هذه الآية ما كان يفعلها كل اليهود فلذا قال تعالى وترى كثيرا منهم ( يسارعون ) المسارعة في الشيء المبادرة اليه بسرعة لكن لفظة المسارعة انما تستعمل في الخير ومنه قوله تعالى يسارعون في الخيرات وضدها الجهالة وتقال في الشر في الاغلب وانما ذكرت لفظة المسارعة في قوله يسارعون ( في الاثم والعدوان واكملهم السحت ) لفائدة وهي انهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كأنهم محققون فيها والاثم اسم جامع لجميع المعاصي والمنيات فيدخل تحته العدوان واكل السحت فلماذا ذكر الله العدوان واكل السحت بعد الاثم والمعاصي وقيل الاثم ما اكتنوه من التوراة والعدوان ما زادوا فيها والسحت هو الرشا وما كانوا يأكلونه من غير وجهه ( لبئس ما كانوا يعملون ) يعني لبئس العمل الذي كان هؤلاء اليهود يعملون وهو مسارعتهم الى الاثم والعدوان واكملهم السحت \* قوله تعالى ( لولا ) يعني هلا وهي هنا بمعنى التهضيض والتوبيخ ( ينهائم الربانيون والاحبار ) قال الحسن الربانيون علماء اهل الانجيل والاحبار علماء اهل التوراة وقال غيره كلهم من اليهود لانه متصل بذكرهم ( عن قولهم الاثم ) يعني الكذب ( واكملهم السحت ) والمعنى هلا نبئ الاحبار والربان اذ لم ينهوا غيرهم من المعاصي وهذا يدل على ان تارك النهي عن المنكر بمنزلة مرتكبه لان الله تعالى ذم الفريقين في هذه الآية قال ابن عباس ما في القرآن اشد توبيخا من هذه الآية وقال الضحاك ما في القرآن آية اخوف عندي منها \* قوله عز وجل ( وقالت اليهود يد الله مغلولة ) زلت هذه الآية في قصاص اليهودي قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا اكثر الناس اموالا واخصبهم ناحية فلما حصوا الله ومحمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال قصاص يد الله مغلولة يعني مجبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الله تعالى الى البخل والقبض تعالى الله عن قولهم حلوا كبيرا ولما قال هذه المقالة الخبيثة قصاص ولم ينهه بقية اليهود ورضوا بقوله لاجرم ان الله تعالى اشركهم معه في هذه المقالة فقال تعالى اخبارا عنهم وقالت اليهود يد الله مغلولة يعني نعمته مقبوضة عنا وقيل معناه يد الله مكفوفة عن عذابنا فليس يعذبنا الا بقدر ما يربيه قسمة وذلك قدر ما عابد آباؤنا الجهل والقول الاول اصح لقوله تعالى ينفي كيف يشاء واعلم ان غل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود بدليل قوله تعالى لبيد صلى الله عليه وسلم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط والسبب ان اليد آلة لكل الاعمال لاسيما لدفع المال واتقائه وامساكه فأطلقوا اسم السبب على المسبب واستدوا الجود والبخل الى

( ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض وان الله بكل شيء عليم ) حقائق الاشياء في عالم الغيب والشهادة وعلمه محيط بكل شيء اذ لا يمكن احاطة علمكم بعلمه ( اعلموا ان الله شديد العقاب ) بالجلب لمن ظهر بصفة او بقية حال الوصول او ضرب بمحظ او اشتغل بغير حال السلوك

اليد مجازا فليل لجواد الكريم فياض اليد وبسوط اليد وقيل للجليل مقبوض اليد وقوله تعالى ( غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا ) يعني امسكت ايديهم من كل خير وطرردوا عن رحمة الله قال الزجاج رد الله عليهم فقال انا لجواد الكريم وهم الجلاء وايديهم هي المغلولة المسوكة وقيل هذا دحا على اليهود علم الله كيف ندعو عليهم فقال غلت ايديهم اي في نار جهنم فعل هذا هو من القل حقيقة اي شددت ايديهم الى اعناقهم وطرحو في النار جزاء لهم على هذا القول ومعنى لعنوا بما قالوا حذبوا بسبب ما قالوا فمن لعنتهم انهم مسحوا في الدنيا قردة وخنازير وضربت عليهم الذلة والمسكنة والجزية وفي الآخرة لهم عذاب النار \* وقوله تعالى ( بل يدها بسوطتان ) يعني انه تعالى جواد كريم ينفق كيف يشاء وهذا جواب لليهود ورد عليهم ما افتروه واختلقوه على الله تعالى الله من قولهم علوا كبيرا وانما اجيبوا بهذا الجواب على قدر كلامهم واما الكلام في اليد فقد اختلف العلماء في معناها على قولين احدهما وهو مذهب جمهور السلف وعلماء اهل السنة وبعض المتكلمين ان يدا الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها والتسليم ونمرها ككلمات في الكتاب والسنة بلا كيف ولا تشبيه ولا تعطيل قال الله تعالى لما خلقت بيدي وقال الهي صلى الله عليه وسلم عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين والقول الثاني قول جمهور المتكلمين واهل التأويل فانهم قالوا اليد تذكر في اللفظ على وجوه احدها الجارحة وهي معلومة وثانيها العمة يقال لفلان عندي يد اشكره عليها وثالثها القدرة قال الله تعالى اولى الايدي والابصار فمروه بذوى القوى والعقول ويقال لا بد لك بهذا الامر والمعنى سلب كل القدرة ورابعها الملك يقال هذه الضبعة في يد فلان اي في ملكه ومنه قوله تعالى الذي بيده عقدة السكاح اي يملك ذلك اما الجارحة فتتبع في صفة الله عز وجل لان العقل دل على انه يمنع ان تكون يدا الله عبارة عن جسم مخصوص وعضو مركب من الاجزاء والاباض تعالى الله عن الجسمية والكيفية والتشبيه علوا كبيرا فامتنع بذلك ان تكون يدا الله بمعنى الجارحة واما سائر المعاني التي فسرت اليد بها فحاصلة لان اكثر العلماء من المتكلمين زعموا ان اليد في حق الله عبارة عن القدرة وعن الملك وعن العمة وهنا اشكالان احدهما ان اليد اذا فسرت بمعنى القدرة فقدرة الله واحدة ونص القرآن ناطق باثبات اليدين في قوله تعالى بل يدها بسوطتان \* واجيب عن هذا الاشكال بان اليهود لما جعلوا قولهم يدا الله مغلوطة كناية عن البخل اجيبوا على وفق كلامهم فقال بل يدها بسوطتان اي ليس الامر على ما وصفتوه من البخل بل هو جواد كريم على سبيل الكمال فان من اعطى يديه فقد اعطى على اكل الوجوه \* والاشكال الثاني ان اليد اذا فسرت بالعمة فص القرآن ناطق بتبعية اليد ونعم الله غير محصورة ولا معدودة ومنه قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها \* واجيب عن هذا الاشكال بان الثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من الجنس انواع كثيرة لانهاية لها مثل نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن ونعمة الفع ونعمة الدفع فالراد بالثنية المبالغة في وصف النعمة \* اجاب اصحاب القول الاول عن هذا بان قالوا ان الله تعالى اخبر عن آدم انه خلقه بيديه ولو كان معنى خلقه لآدم بقدرته او بنعمته او بملكه لم يكن لخصوصية آدم بذلك وجه مفهوم لان جميع خلقه مخلوقون بقدرته وجميعهم في ملكه ومتقلبون في نعمه فلما خص الله آدم عليه السلام بقوله تعالى لما خلقت

وانتهك حرمة من حرماته  
(وان الله غفور) للتوبيخات  
والفترات (رحيم)  
بهيئة الكمالات  
والسعادات التي لا يعلم  
قدرها الا هو (ما على  
الرسول الا البلاغ) التبليغ  
لا الايصال (والله يعلم)  
سرهم وعلايتكم (ما يدون)  
من الاعمال والاخلاق  
(وما تكتنون) من النبات  
والعلوم والاحوال هل

يدى دون خلقه علم بذلك اختصاصه وتشريفه على غيره ونقل الامام فخر الدين الرازى عن  
ابى الحسن الاشعري قولا ان اليد صفة قائمة بذات الله وهى صفة سوى القدرة من شأنها التكوين  
على سبيل الاصطفاء قال والذى يدل عليه انه تعالى جعل وقوع خلق آدم بيديه على سبيل الكرامة  
لا آدم واصطفاه له فلو كانت اليد عبارة عن القدرة امتنع كون آدم مصطنع بذلك لان ذلك حاصل  
في جميع المخلوقات فلا بد من اثبات صفة اخرى وراء القدرة يقع بها الخلق والتكوين على سبيل الاصطفاء  
هذا احكامه واجيب عن قولهم ان التثنية بحسب الجنس ثم يدخل تحت كل واحد من الجنسين  
انواع كثيرة بان الاسم اذ انى لا يؤدى في كلام العرب الا عن اثنين باعيانها دون الجمع ولا يؤدى عن  
الجنس ايضا قالوا خطأ في كلام العرب ان يقال ما اكثر الدرهمين في يدى الناس بمعنى ما اكثر الدراهم  
في ايديهم لان الدرهم اذ انى لا يؤدى في كلام العرب الا عن اثنين باعيانها ولكن الواحد يؤدى  
عن جنسه كما تقول العرب ما اكثر الدراهم في ايدي الناس بمعنى ما اكثر الدراهم في ايديهم لان  
الواحد يؤدى عن الجمع ثبت بهذا البيان قول من قال ان اليد صفة لله تعالى تليق بجلاله وانها  
ليست بمجاردة كما تقول المجسمة تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا (ينفق كيف يشاء) يعنى انه تعالى  
يرزق كما يريد ويختار فيوسع على من يشاء ويقتصر على من يشاء لا اعتراض عليه في ملكه ولا فيما يفعله  
(ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق انفق عليك وقال  
يد الله ملاي لا تفيضها نفقة معاء الليل والنهار ارايت ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم  
ينقص ما بيده وكان عرشه على الماء بيده الميزان يرفع ويخفض هذا الحديث ايضا احاديث الصفات  
فيجب الايمان به وامراره كما جاء من غير تشبيه ولا تكليف \* وقوله تعالى (وايزيدن كذبر امنهم ما نزل  
اليك من ربك طغيانا وكفرا) يعنى كما نزلت عليك آية من القرآن كفروا بها فازدادوا شدة في كفرهم  
وطغيانهم طغيانهم والمراد بالكثير علماء اليهود وقيل اقامتهم على كفرهم زيادة منهم فيه  
(والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) يعنى القينا العداوة والبغضاء بين اليهود والنصارى  
وقبل ان ذلك بين طوائف اليهود فجعلهم مختلفين في دينهم متعادين متباعدين الى يوم القيامة  
فان بعض اليهود جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مشبهة وكذلك النصارى فرق كالملكية  
والتسطورية واليعقوبية والمارونية فان قلت فهذا المعنى ايضا حاصل بين فرق المسلمين فكيف  
يكون ذلك عيبا على اليهود والنصارى حتى يذوبه قلت هذه البدع التى حصلت في المسلمين انما  
حدثت بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم وعصر الصحابة والتابعين اما في الصدر الاول فلم يكن  
شئ من ذلك حاصل بينهم فحسن جعل ذلك عيبا على اليهود والنصارى في ذلك العصر الذى نزل  
فيه القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم (كما او قدوا ناراً للحرب اطفاها الله) يعنى كما افسد اليهود  
وخالفوا حكم الله بعث الله عليهم من يهلكهم افسدوا فبعث الله عليهم بختنصر البابلي ثم افسدوا  
فبعث الله عليهم بطبوس الرومى ثم افسدوا فسلط الله عليهم الجوس وهم الفرس ثم افسدوا وقالوا  
يد الله مظلولة فبعث الله المسلمين فلا تزال اليهود في ذلة ابدا وقال مجاهد معنى الآية كما مكروا ومكروا  
في حرب محمد صلى الله عليه وسلم اطفاها الله تعالى وقال السدى كما اجعوا امرهم على شئ ليفسدوا به  
امر محمد صلى الله عليه وسلم فرقه الله تعالى وكما او قدوا ناراً في حرب نجد صلى الله عليه وسلم اطفاها الله  
واخذ نارهم وقذف في قلوبهم الرعب وهم ونصر نبيه ودينه (ويسعون في الارض فسادا)

تصلح للتقرب بها اليه وهل  
تستعدون بها لقائه ام لا  
(قل لا يستوى الخبيث)  
من النفوس والاعمال  
والاخلاق والاموال  
(والطيب) منها عند الله  
تعالى فان الطيب مقبول  
موجب للقرب والوصول  
والخبيث منها مردود  
موجب للبعد والطرده

يعني ويحتدون في دفع الاسلام ومحو ذكر محمد صلى الله عليه وسلم من كتبهم وقيل انهم يسعون بالمكر والكيد والحيل وليس يقدرون على غير ذلك ( والله لا يحب المفسدين ) يعني ان الله لا يحب من كانت هذه صفته قال قتادة لا تلقى اليهود ببلدة الا وجدتهم من اذل الناس فيها وهم ابغض خلق الله اليه \* قوله تعالى ( ولوان اهل الكتاب آمنوا ) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وصدقوه فيما جاء به ( واتقوا ) يعني اليهودية والنصرانية ( لكفرنا عنهم سيئاتهم ) يعني لمحونا عنهم ذنوبهم التي علوها قبل الاسلام لان الاسلام يحب ما قبله ( ولادخلناهم جنات النعيم ) يعني مع المسلمين يوم القيامة ( ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل ) يعني اقاموا احكامهما بمحمد - هما وعملوا بما فيها من الوفاء باليهود والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم لان نعمته وصفته موجودان فيهما فان قلت كيف يأمر اهل الكتاب باقامة التوراة والانجيل مع انهما نسخا وبدا قلت انما امرهم الله تعالى باقامة ما فيها من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم واتباع شريعته وهذا غير مذسوخ لانه موافق لما في القرآن \* وقوله تعالى ( وما نزل اليهم من ربهم ) فيه قولان احدهما ان المراد به كتب انبيائهم القديمة مثل كتاب شعيا وكتاب ارميا وزبور داود وفي هذه الكتب ايضا ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد باقامة هذه الكتب الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقول الثاني ان المراد بما نزل اليهم من ربهم هو القرآن لانهم مأمورون بالايمان به فكاه نزل اليهم من ربهم ( لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم ) يعني ان اليهود لا يصروا على تكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وثبتوا على كفرهم ويهوديتهم اصابعهم الله بالقسط والشدة حتى يلقوا الى حيث قالوا يد الله مفلولة فأخبر الله انهم لو تركوا اليهودية والكفر الذي هم عليه لانقلب تلك الشدة بالخصب والسعة وهو قوله تعالى لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم قال ابن عباس معناه لا نزلت عليهم المطر واخرجت لهم النبات والمراد من ذلك توسعة الرزق عليهم ( منهمامة مقتصدة ) اي طائلة والاقتصاد الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير واصله من القصد لان من عرف مقصودا طلبه من غيرا هوجاح عنه والمراد بالامة المقتصدة من آمن من اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واصحابه والنجاشي واصحابه الذين اسلموا ( وكثير منهم ) يعني من اهل الكتاب الذين اقاموا على كفرهم مثل كعب بن الاشرف ورؤساء اليهود ( ساء ما يعملون ) يعني شئ ما يعملون من اقامتهم على كفرهم قال ابن عباس عملوا بالجمع مع التكذيب بالنبي صلى الله عليه وسلم \* قوله عز وجل ( يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ) الآية روى عن الحسن ان الله تعالى لما بعث رسوله صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعا وعرف ان من الناس من يكذب فأنزل هذه الآية وقيل نزلت في صيب اليهود وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعاهم الى الاسلام فقالوا اسلمنا قبلك وجعلوا يستهزؤن به ويقولون تريد ان نتخذك حنانا كما اتخذ الصاري عيسى حنانا فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك منهم سكت فأنزل الله هذه الآية وامره بان يقول لهم يا اهل الكتاب لستم على شئ الآية وقيل نزلت هذه الآية في امر الجهاد وذلك ان المنافقين كرهوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يمسك في بعض الاحايين عن الحث على الجهاد لعل من كراهية بعضهم له فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في قصة الرجم والقصاص وما سأل عنه اليهود ومعنى الآية يا ايها الرسول بلغ جميع ما انزل اليك من ربك مجاهرا به ولا ترا بين احدا ولا تترك شيئا مما انزل اليك من ربك وان اخفيت شيئا من ذلك

والحرمان ( ولو اعجبك كثيرة الخبيث واتقوا الله يا اولي الالباب ) الخبيث بكثرته ووفوره لمناسبته للغس وللامته لصفاتها فاجعلوا الله وقاية لكم في الاجتهاب عن الخبيث واختيار الطيب يا كل من له لب اي عقل خالص من شوب الوهم ومنج هو النفس ( لعلكم تفطنون ) بالخلاص عن نفوسكم



في وقت من الاوقات فابلغت رسالته وهو قوله تعالى ( وان لم تفعل فابلت رسالته ) وقرئ رسالته قال ابن عباس يعني ان كنت آية ما انزل اليك من ربك لم تبلغ رسالتي يعني انه صلى الله عليه وسلم لو ترك ابلاغ البعض كان كن لم يبلغ شيئاً مما انزل الله اليه وحاشا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكتم شيئاً ما اوحى اليه روى مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما انزل اليه فقد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك اخراجاه في الصحيحين بزيادة فيه وقوله تعالى ( والله بعصمك من الناس ) يعني يحفظك يا محمد ويمنعك منهم والمراد بالناس هنا الكفار فان قلت اليس قد شجر رأسه وكسرت ربايته يوم احد وقد اودى بضروب من الاذى فكيف يجمع بين ذلك وبين قوله والله بعصمك من الناس قلت المراد منه انه بعصمه من القتل فلا يقدر عليه احد اراده بالقتل ويدل على صحة ذلك ما روى عن جابر انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نبج فلما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل معه فادر كتمهم القائل في واد كثير العناء فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق به سيفه ونعامه فومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا واذا عنده اعرابي فقال ان هذا اخترط على سني واتانا ثم فاذية ظلت وهو في يده صلتنا فقال من يمنعك مني فقات الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس وفي رواية اخرى قال جابر كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فاذا اتينا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسبق رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخرطه فقال تخافني فقال لا فقال من يمنعك مني قال الله فتمرده اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اخراجاه في الصحيحين وزاد البخاري في رواية له ان اسم ذلك الرجل غورث بن الحرث (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمة المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة قال فينما نحن كذلك سمعنا خششة السلاح فقال من هذا قال سعد بن ابي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنت احرسه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس ليلا حتى تزلت والله بعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال لهم ايها الناس انصرفوا فقد عصمني الله اخرجته الترمذي وقال حديث غريب وقبل في الجواب من هذا ان هذه الآية نزلت بعد ما شجر رأسه في يوم احد لان سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وقوله ( ان الله لا يهدي القوم الكافرين ) قال ابن عباس معناه لا يرشد من كذبك واعرض عنك وقال ابن جرير الطبري معناه ان الله لا يوفق للرشد من حاد عن سبيل الحق وجار عن قصد السبيل وجعل ما جئت به من عند الله ولم ينه الى امر الله وطاعته فيما فرض عليه واوجبه الله قوله تعالى ( قل يا اهل الكتاب لستم على شيء ) يعني قل يا محمد لهؤلاء اليهود والنصارى لستم على شيء من الدين الحق المرتضى عند الله ولستم على شيء مما تدعون انكم عليه مما جاءكم به موسى عليه السلام يا معشر اليهود ولا مما جاءكم به عيسى يا معشر النصارى فانكم احدثتم وغيرتم قال ابن عباس جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد الست تزعم انك على ملة ابراهيم ودينه وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد انها

وصفاتها وخبائثها والوصو  
الى الله بالقضاء فيه (يا أيها الذين  
آمنوا لا تسألوا عن اشياء  
ان تبدلكم تسؤكم وان  
تسألوا عنها حين ينزل  
القرآن تبدلكم من الله عنها  
والله خفيو رحيم قدسألها  
قوم من قبلكم ثم اصبحوا بها  
كافرين ما جعل الله بحيرة  
ولاسأبة ولا وصيلة ولا حام  
ولكن الذين كفروا  
يفترون على الله الكذب  
واكثرهم لا يعقلون  
واذا قيل لهم تعالوا الى

حق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ولكنكم أحدثتم وحدثتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق وكنتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس فأنابرى من أحداثكم قالوا فانا نأخذ بما في أيدينا فانا على الحق والهدى ولا نؤذن لك ولا نتبعك فانزل الله قل يا اهل الكتاب لستم على شيء ( حتى تقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربكم ) الآية وقد تقدم معنى اقامة التوراة والانجيل وانه يلزمهم العمل بما فيها وهو الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد تقدم تفسير ما انزل اليكم من ربكم ( ويزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا ) وقوله تعالى ( فلأناس على القوم الكافرين ) يعني فلا تحزن يا محمد على هؤلاء الذين جحدوا نبوتك ولم يؤمنوا بك فاما يعود ضرر ذلك الكفر عليهم \* قوله عز وجل ( ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والصارى ) للابن الله عز وجل ان اهل الكتاب ليسوا على شيء مالم يؤمنوا بين في هذه الآية ان هذا الحكم عام في كل اهل الملل وانه لا يحصل لاحد منهم فضيلة ولا منقبة الا اذا آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا يرضاه الله ومن العمل الصالح الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يتم الايمان الا به وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون ظاهر الاعراب يقتضى ان يقال والصابئين وكذا قراءة ابي ابن كعب وابن مسعود وابن كثير من السبعة وقرأ الجمهور بالرفع ومذهب الخليل وسيبويه انه ارتفع الصابئون بالابتداء على نية التأخير كانه قيل ان الذين آمنوا والذين هادوا والصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون كذلك حذف خبره والحكمة في حذف الصابئين على من قبلهم هي ان الصابئين اشد الفرق المذكورة في هذه الآية ضلالا فكأنه قال كل هؤلاء الفرق اذا آمنوا واتوا بالعمل الصالح قبل الله توبتهم حتى الصابئون فانهم اذا آمنوا كانوا ايضا كذلك وانما سمو صابئين لانهم صبوا عن الاديان كلها بمعنى خرجوا لانهم صبوا الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم ولم يتبعوا ما جاء به الرسل من عند الله فان قلت قد قال الله تعالى في اول الآية ان الذين آمنوا هم في آخر الآية من آمن فافائدة هذا التكرار قلت فائدته ان المفاقيين كانوا يظهرون الاسلام ويزعمون انهم مؤمنون ففي هذا التكرار اخراجهم من قبيل المؤمنين فيكون معنى ان الذين آمنوا اى بالسنتهم لا بقلوبهم ثم قال من آمن بمعنى من ثبت على ايمانه ورجع عن نفاقه منهم وقيل فيه فائدة اخرى وهي ان الايمان يدخل تحته اقسام كثيرة واشرفها الايمان بالله واليوم الآخر فافائدة التكرار التنبيه على ان اشرف اقسام الايمان هذان القسمان وفي قوله ( من آمن بالله ) حذف تقديره من آمن بالله ( واليوم الآخر ) منهم وانما حسن هذا الحذف لكونه معلوما عند السامعين ( وعمل صالحا ) يعني وضم الى ايمانه العمل الصالح وهو الذى يراد به وجه الله تعالى ( فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) يعني في الآخرة \* قوله عز وجل ( لقد اخذنا ميثاق بنى اسرائيل ) يعني اخذنا العهود عليهم في التوراة بان يعملوا بما فيها من التوحيد والعمل بما امرناهم به والانتها عما نهيناهم عنه ( وارسلنا اليهم رسلا ) يعني لبيان الشرائع والاحكام ( كاجاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم ) يعني بما يخالف هواهم ويفضد شهوراتهم من ميثاق التكليف والعمل بالشرائع ( فريفا كذبوا ) يعني من الرسل الذين جاءتهم ( وفريقا يقتلون ) يعني من الرسل فكان فيمن كذبوا عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وكان فيمن قتلوا ذكريا ويحيى عليهما السلام وانما فعلوا ذلك نقضا للميثاق وجراة على الله عز وجل ومخالفة لامره \* وقوله تعالى ( وحسبوا )

ما نزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا اولوكان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهديتم الى الله مرجعكم جميعا فيذببكم بما كنتم تعملون يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر

بني وطن هؤلاء الذين كذبوا الرسل وقتلوا الانبياء (ان لا تكون فتنة) يعني ان لا يعذبهم الله ولا يبتليهم بذلك الفعل الذي ضلوه وانما جعلهم على هذا الظن الفاسد انهم كانوا يعتقدون ان كل رسول جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله فلماذا السبب حسبوا ان لا يكون فعلهم ذلك فتنة يتلون بمواقيل انما قدموا على ذلك لاعتقادهم ان آباءهم واسلافهم يدفعون عنهم العذاب في الآخرة (فعموا وسموا) يعني انهم عموا عن الحق فلم يبصروا وصموا عنه فلم يسموه وهذا العمى هو كناية عن عمى البصيرة لا البصر وكذلك الصمم هو كناية عن منع نفوذ الحق الى قلوبهم وسبب ذلك شدة جهلهم وقوة كفرهم واعراضهم عن قول الحق قال بعض المفسرين سبب هذا العمى والصمم عبادتهم الجمل في زمن موسى عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) يعني انهم لما تابوا من عبادتهم الجمل تاب الله عليهم (ثم عوا وسموا) يعني في زمان ذكر يا ويحيى وعيسى عليهم السلام لانهم كذبوا عيسى وقتلوا زكريا ويحيى وقيل ان العمى والصمم الاول كان بعده موسى ثم تاب الله عليهم يعني بعثة عيسى عليه السلام ثم عوا وسموا يعني بسبب الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم (كثير منهم) من اليهود لان بعضهم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم مثل عبدالله بن سلام واصحابه (والله بصير بما يعملون) يعني من قتل الانبياء وتكذيب الرسل \* قوله عز وجل (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) لما حكى الله عن اليهود ما حكا من نفقهم الميثاق وقتلهم الانبياء وتكذيبهم الرسل وغير ذلك شرع في الاخبار عن كفر الصاري وما هم عليه من فساد الاعتقاد فقال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وهذا قول اليهودية والمسيحية من الصاري لانهم يقولون ان مريم ولدت الها ولا فهم يقولون ان الاله جل وعلا حل في ذات عيسى واتحد به فصار الها تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال المسيح ابني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم) يعني وقد كان المسيح قال هذا لبني اسرائيل عند مبغض اليهم وهذا تكذيبه على ما هو الوجه القاطع على فساد قول الصاري ذلك لانه عليه السلام لم يفرق بينه وبين غيره في العبودية والاقرار لله بالربوبية وان دللنا لحدوث ظاهرة عليه (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) يعني انه من يجعل له شريكا من خلقه فقد حرم الله عليه الجنة يعني اذامات على شركه (وماواه النار) يعني انه يصير الى النار في الآخرة (وما الظالمين) يعني وما المشركين الذين ظلموا انفسهم بالشرك (من انصار) يعني ما لهم من انصار ينصرونهم ويمعنونهم من العذاب يوم القيامة قوله تعالى (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) وهذا قول المرقسية والنسطورية من الصاري وتفسير قول الصاري طريقان احدهما هو قول اكثر المفسرين انهم ارادوا بهذه المقالة ان الله ومريم وعيسى آلهة ثلاثة وان الالهية مشتركة بينهم وان كل واحد منهم اله وبين ذلك قوله تعالى للمسيح انت قلت لا اله الا الله فاذنواي واحي الهين من دون الله فقوله ثالث ثلاثة فيه اضمار تقديره ان الله احد ثلاثة آلهة او واحد من ثلاثة آلهة قال الواحدى ولا يكفر من يقول ان الله ثالث ثلاثة ولم يردبه انه ثالث ثلاثة آلهة لانه ما من اثنين الا والله ثالثهما بالعلم ويدل عليه قوله تعالى في سورة المجادلة ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو ابراهم ولا خمسة الا هو سادسهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما والطريق الثاني ان المتكلمين حكوا عن الصاري انهم يقولون انه جوهر واحد ثلاثة اقانيم ابوابين وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد كما ان الشمس

احدكم الموت حين الوصية  
اشان ذوا عدل منكم  
او آخران من غيركم ان انتم  
ضربتم في الارض فاصابكم  
مصيبة الموت تحبسونهما  
من بعد الصلوة فيقسمان  
بالله ان ارنتم لا تشتري به منا  
ولو كان ذا قربى ولا نكتم  
شهادة الله انا اذ المن الآمين  
فان دثر على انهما استحقا  
انما آخران يقومان معهما

اسم تناول القرص والشعاع والحرارة وعضو الاب الذات وبالابن الكلمة وبالروح الحياة واتجوا  
الذات والكلمة والحياة وقالوا ان الكلمة التي هي كلام الله اختلطت بمسدهي اختلاط الماء  
بالبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والكل اله واحد واعلم ان هذا الكلام علوم البطلان  
بدية العقل فان الثلاثة لا تكون واحدا والواحد لا يكون ثلاثة ولا ترى في الدنيا مقالة اشد فسادا  
ولا تظهر بطلان من مقالة النصارى وعلى هذا اخبر الله عنهم في قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله  
ثالث ثلاثة فهذا معنى مذهبهم وان لم يصرحوا بانه واحد من ثلاثة آلهة فذلك لازم لهم وانما يمتنعون  
من هذه العبارة لانهم اذا قالوا ان كل واحد من الاقانيم اله فقد جعلوه ثالث ثلاثة وقولهم بعد هذا  
هو اله واحد فيه مناقضة لما قالوا اولاف هذا بيان فساد قول النصارى ثم رد الله عليهم فقال تعالى  
( وما من اله الا اله واحد ) يعنى انه ليس في الوجود اله واحد موصوف بالوحدانية لا ثاني له  
ولا شريك له ولا والد له ولا ولد له ولا صاحبة له الا الله تعالى ( وان لم ينتهوا عما يقولون ) يعنى  
وان لم ينته النصارى من هذه المقالة الخبيثة ( ليمس الذين كفروا منهم عذاب اليم ) يعنى ليصيب  
الذين اقاموا على هذا القول الخبيث وهذا الدين الذى ليس بمرضى عذاب وجميع في الآخرة  
وانما قال تعالى منهم لعله السابق ان من النصارى من سيؤم ويخلص ويترك هذا القول ويعلم  
انه فاسد ثم ندب سائر النصارى الى التوبة من هذه المقالة الخبيثة فقال تعالى ( افلا يتوبون الى الله )  
يعنى من قولهم بالتثليث ( ويستغفرونه ) وهذا استفهام يعنى الامر اى توبوا الى الله واستغفروه  
من هذا الذنب العظيم فانه تعالى يغفر الذنوب ( والله غفور ) يعنى لمن استغفره وتاب اليه ( رحيم )  
به وبسائر خلقه \* قوله عز وجل ( ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل )  
يعنى المسيح رسول من الله عز وجل ليس ماله كما ان الرسل الذين كانوا من قبله لم يكونوا آلهة وقد ادى  
عيسى عليه السلام بالمعجزات الدالة على صدقه كما ان الذين من قبله اتوا بالمعجزات الدالة على  
صدقهم ( وانه صديقه ) يعنى انها كثيرة الصدق وقيل سميت مريم صديقة لانها صدقت بآيات  
ربها وكتبه \* وقوله تعالى ( كانا يا كلان الطعام ) فيه احتجاج على فساد قول النصارى بالهية  
المسيح يعنى ان المسيح واهمه مريم كما مبشرين يا كلان الطعام ويعيشان به كسائر بني آدم فكيف يكون  
اله من يحتاج الى الطعام ولا يعيش الاب وقيل معناه انه لو كان الها كما يزعمون لدفع عن نفسه  
الم الجوع والم العطش ولم يوجد ذلك فكيف يكون الها وقيل هذا كناية عن الحدث وذلك ان كل من  
اكل وشرب لا بد له من القائط والبول ومن كانت هذه صفته فكيف يكون الها بالجملة فان فساد  
قول النصارى اظهر من ان يحتاج الى اقامة دليل عليه ثم قال تعالى ( انظر ) الخطاب للنبي صلى الله  
عليه وسلم اى انظريا محمد ( كيف نبين لهم الايات ) يعنى الدالة على بطلان قولهم ( ثم انظر انى يؤفكون )  
اى كيف يصرفون عن استماع الحق وقبوله \* قوله تعالى ( قل اتعبدون من دون الله ) الخطاب  
لنبي صلى الله عليه وسلم اى قل يا محمد لهؤلاء النصارى اتعبدون من دون الله ( ما لملك لكم  
ضرا ولا نفع ) يعنى لا يستطيع ان يضركم بمثل ما يضركم الله به من البلاء والمصائب في الانفس  
والاموال ولا يقدر ان ينفعكم بمثل ما ينفعكم الله به من صحة الابدان وسعة الارزاق فان الضر  
والنفع هو الله تعالى لا من تعبدون من دونه ومن لا يقدر على النفع والضر لا يكون الها  
( والله هو السميع العليم ) يعنى انه تعالى سميع لا قوا لكم وكفركم طمع عافى ضمركم \* قوله عز وجل

من الذين استحق عليهم  
الاوليان فيقسمان بالله  
لشهادتنا احق من شهادتهما  
وما اعتدنا ان اذ المن الظالمين  
ذلك ادنى ان يا توب بالشهادة  
على وجهها او يخافوا ان ترد  
ايمان بعد ايمانهم واتقوا الله  
واسمعوا والله لا يهدي  
القوم الفاسقين يوم  
يجمع الله الرسل في عين

(قل يا ايها الكتاب لا تغفلوا في دينكم) اتلو مجاوزة الحد وذلك ان الحق بين طرفي الافراط والتفريط لمجاوزة الحدود والتقصير مذمومان في الدين (غير الحق) يعني لا تغفلوا في دينكم غلوا بالاطلا غير الحق وذلك انهم خالفوا الحق في دينهم ثم غلوا في الاصرار عليه وكلا الفريقين من اليهود والنصارى غلوا في عيسى عليه السلام اما غلوا اليهود بالتقصير في حقه حتى نسبوه الى غير رشدة واما غلوا النصارى لمجاوزة الحد في حقه حتى جعلوه الهام وكلا التلويين مذموم (ولا تتبعوا الهواه قوم قد ضلوا من قبل) الهواه جميع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعي ماد كرا الله تعالى الهوى في القرآن الا ودمه وقال ابو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير انما يقال فلان يحب الخير ويريد به والخطاب في قوله ولا تتبعوا الهواه قوم لليهود والنصارى الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباعون اسلافهم فيما ابتدعوه من الضلالة باهوائهم وهو المراد بقوله الهواه قوم قد ضلوا من قبل فبين الله تعالى انهم كانوا على ضلالة (واضلوا كثيرا) يعني من اتبعهم على ضلالتهم واهوائهم (وضاوا عن سواء السبيل) يعني واحطوا عن قصد طريق الحق قوله تعالى (لن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود) قال اكثر المفسرين هم اصحاب السبت لما اعتدوا في السبت واصعدوا الحيتان فيه قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم قردة ففسخوا قردة وسأني قصتهم في سورة الاحراف (وعيسى ابن مريم) يعني وعلى لسان عيسى ابن مريم وهم كفار اصحاب المائدة لما اكلوا منها وادخروا ولم يؤمنوا قال عيسى عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم خنازير ففسخوا خنازير وسأني قصتهم وقال بعض العلماء ان اليهود كانوا يفسخون باثنتهم ويقولون نحن من اولاد الانبياء عليهم السلام فأخبر الله تعالى بانهم ملعونون على السنة الانبياء عليهم السلام وقيل ان داود وعيسى بشرا بمحمد صلى الله عليه وسلم ولعنهم يكفر به (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) يعني ذلك اللعن بسبب عصيانهم واعتدائهم ثم فسرا للاعتداء والمعصية فقال تعالى (كانوا لا يذاهون عن منكر فعلوه) اي لا ينهون عن منكر فعلوه وقيل معناه لا يذاهون عن معاودة منكر فعلوه ولا عن الاصرار عليه (لبئس ما كانوا يفعلون) الام في لبئس لام القسم اي اقسم لبئس ما كانوا يفعلون يعني من ارتكاب المعاصي والعدوان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول ما دخل النفس على بني اسرائيل انه كان الرجل يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله وددع ما تصنع فانه لا يحل لك ثم يلقاه من الندوهو على حاله فلا يمنعه ذلك ان يكون اكله وشربه وقبيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يذاهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثير منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم الى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ثم لتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق اطرا وتقصرنه على الحق قصرا زاد في رواية اولي ضربن الله قلوب بعضهم ببعض ثم يلحنكم كالنهم اخرجهم ابوداود واخرجه الترمذي عنه فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي نهتهم علما وهم فلم يشعروا فجالسهم في مجالسهم وآكلهم وشاربهم فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان منكثا فقال لا واذي

الجمع المطلق او صين جمع الذات (يقول ماذا اجبتكم) اجابكم الام حين دعوتهم الى اى هل تطلعون على مراتبهم في كانتهم التي توجهوا اليها في متابعتكم (قالوا لا علم لنا) اى العلم كله لك جما وتقصيلا ليس لغيرك علم لقضاء صفاتنا في صفاتك (انك انت علام

نفسى يده حتى تأطروهم على الحق اطرا قال الترمذى هذا الحديث حسن غريب قوله  
اكله وشربه وقبيده هو المأكل والمشارب والمقاصد فويل بمعنى فاعل وقوله لتأطرنه  
الاطر العطف يعنى لتعطفنه ولتزدنه الى الحق الذى خالفه والقصر القهر على الشئ قوله  
عز وجل ( ترى كثير منهم ) يعنى من اليهود مثل كعب بن الاشرف واصحابه ( يتولون الذين كفروا )  
يعنى يتولون المشركين من اهل مكة وذلك حين خرجوا اليهم ليعيشوا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وقال ابن عباس معناه ترى كثير من المنافقين يتولون اليهود ( لبئس ما قدمت لهم أنفسهم )  
يعنى لبئس ما قدموا من العمل لمعادهم فى الآخرة ( ان سخط الله عليهم ) يعنى بما فعلوا من الوالة  
الكفار ( وفى العذاب هم خالدون ) يعنى فى الآخرة ( ولو كانوا يؤمنون بالله والى ) يعنى ولو  
كان هؤلاء الذين يتولون الكفار يؤمنون بالله ويصدقون بمحمد صلى الله عليه وسلم وانه نبي مبعوث  
الى كافة الخلق ( وما انزل اليه ) يعنى وبؤمنون بالقرآن الذى انزل اليه من ربه ( ما نتخذوهم اولياء )  
يعنى ما نتخذوا الكفار انصارا واهوانا من دون المؤمنين ( ولكن كثيرا منهم فاسقون ) يعنى ولكن  
اكثرهم خارجون عن طاعة الله وامره انما قال كثيرا لانه علم ان منهم من سيؤمن مثل عبد الله بن سلام  
 واصحابه قوله تعالى ( لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشرکوا ) الام  
فى قوله لتجدن لام القسم تقديره والله يا محمد انك لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا بك وصدقوك  
اليهود والذين اشرکوا وصف الله شدة عداوة اليهود وصعوبة اجابتهم الى الحق وجعلهم قرناء  
المشركين عبدة الاصنام فى العداوة للمؤمنين وذلك حسدا منه للمؤمنين ( ولتجدن اقربهم مودة  
للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ) ووصف ابن عريكة النصارى وسهولة قبولهم الحق قاله  
بعضهم مذهب اليهود انه يجب عليهم اىصال الشر والاذى الى من خالفهم فى الدين بأى طريق  
كان مثل القتل ونهب المال وابانواع المكر والكيده والحيل ومذهب النصارى خلاف اليهود فان  
الايداء فى مذهبهم حرام فحصل العرق بين اليهود والنصارى وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص  
الشديد على الدنيا وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة لغيره واما النصارى فان فيهم  
من هو معرض عن الدنيا ولذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يمسد احدوا ولا يعاديه  
بل يكون ابن العريكة فى طلب الحق فلهذا قال تعالى ( ذلك بان منهم ) يعنى من النصارى ( قسيسين  
ورهبانا وانهم لا يستكبرون ) ولم يرد به كل النصارى فان معظم النصارى فى عداوة المسلمين  
كاليهود بل الآية نزلت حين آمن من النصارى مثل الجاشى واصحابه والقس والقسيس اسم رئيس  
النصارى والجمع قسيسون وقال قطرب القس والقسيس العالم بلفة الروم وهذا ما وقع الوراق به  
بين القسيعين يعنى العربية والرومية واما الرهبان فهو جمع راهب وقيل الرهبان واحد وجهه رهابين  
وهم سكان الصوامع فان قلت كيف مدحهم الله بذلك مع قوله رهبانية ابتدعوها قلت انما مدحهم الله  
فى مقابلة ذم اليهود ووصفهم بشدة العداوة للمؤمنين ولا يلزم من هذا القدر ان يكون مدحا على  
الاطلاق وقبل انما مدح من آمن منهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فوصفه بالتمسك بدين هيبى الى  
ان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاموا به وتبعوه فان قلت كفر النصارى اشدوا غلظ من كفر  
اليهود واقبح فان النصارى ينافسون فى الالهيات فيدعون ان الله ولدا واليهود انما ينافسون  
فى الثبوت فيفرون بعض الدين وينكرون بعضهم والا اول اقبح فلم ذم اليهود ومدح النصارى

التيوب ) ضيوب وباطننا  
وباطنهم كلها حلك  
( اذ قال الله يا عيسى ابن مريم  
اذكر نعمتى عليك ) بالهداية  
الخاصة ومقام النبوة  
والولاية ( وعلى والدك )  
بالتطهير والتزكية والاصطفاء  
( اذ يدلك روح القدس تكلم  
الناس فى المهد ) فى مهد البدن

قلت انما هو مدح في قبلة ذم وليس بمدح على الاطلاق وقد تقدم الفرق بين شدة عداوة اليهود ولين  
النصارى فان ذلك ذم اليهود ومدح النصارى الذين آمنوا منهم واختلف العلماء فيمن نزلت هذه  
الآية فقبل نزلت في الجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة واصحابه الذين اسلموا معه \* (ذكر  
قصة الهجرة الاولى وسبب نزول هذه الآية) \* قال ابن عباس وغيره من المفسرين في قوله ولجئ  
اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا اننا نصارى ان قريشا ائتمرت ان يفتنوا المؤمنين من دينهم  
فوثبت كل قبيلة على من آمن منهم فآذوهم وعذبوهم فانفتن من افتن منهم وعصم الله من شاء منهم  
ومنع الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم بجمه ابي طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نزل  
باصحابه ولم يقدر ان يمنهم من المشركين ولم يؤمر بعد بالجهاد امر اصحابه بالخروج الى ارض  
الحبشة وقال ان بما ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده احد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا  
فخرج اليها احد عشر رجلا واربع نسوة سرا وهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وابو حذيفة بن  
عقبة وامراته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وابو سلمة بن عبد الاسد وزوجته ام سلمة  
بنت امية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامراته ليلى بنت ابي خيثمة وحاطب بن عمرو وسهيل  
بن بيضاء فخرجوا الى البحر واخذوا سفينة بنصف دينار الى ارض الحبشة وذلك في رجب في السنة  
الخامسة من بعث النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الهجرة الاولى ثم خرج بعدهم جعفر بن ابي طالب  
وتابع السلون فكان جميع من هاجر الى ارض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى  
النساء والصبيان فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمرو بن العاص وجاءته يديا الى الجاشي وبطارقه  
ليردهم اليهم فدخل اليه عمرو وقال له ايها الملك انه قد خرج فينا رجل سفيه تقول قريش واحلاها  
وزعماته نبي وانه قد بعث اليك برهط من اصحابه ليفسدوا عليك قومه فاجبتنا ان نأتبك ونخبرك  
خبرهم وان قومهم يسألونك ان تردهم اليهم فقال حتى نسألهم فامرهم فاحضروا فلما اتوا باب  
الجاشي قالوا يستأذن اولياء الله فقال ائذنوا لهم فرحبا باولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط  
من المشركين ايها الملك الاترى ان اصدقك انهم لم يحبوك بتحيتك التي تحبها فقال لهم الملك ما منعكم  
ان تحبوني تحبتي فقالوا له ان احبيناك تحية اهل الجنة وتحية الملائكة فقال لهم الجاشي ما يقول  
صاحبكم في عيسى واه فقال جعفر بن ابي طالب يقول هو عبدالله ورسوله وكلمة الله وروح منه  
اقامها الى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول قال فاخذ الجاشي عودا من الارض  
وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذا العود فكم المشركون قوله وتغيرت وجوههم  
فقال هل تعرفون شيئا انزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرأ جعفر سورة مريم وهناك  
قيسون وrehان وسائر النصارى فعرفوا ما قرأ فأنحدرت دموعهم بمعرفة من الحق فانزل الله  
فيهم ذلك بان منهم قيسين وrehانا وانهم لا يستكبرون الى آخر الآيتين فقال الجاشي لجعفر  
واصحابه اذهبوا فانتم سيوم بارضى يعني انكم آمنون فرجع عمرو واصحابه خائبين واقام السلون  
عند الجاشي بخير دار وخرجوا الى ان هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وعلا امره وقهر  
اعداءه وذلك في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجاشي على يد عمرو بن امية  
الضمرى ان يزوجه ام حبيبة بنت ابي سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فارسل

(وكهلا) بالقى الى نور شيب  
الكمال بالجرّد من البدن  
وملابسه (واذ هلكت  
الكتاب والحكمة والتوراة  
والانجيل) كتاب  
الحقائق والمصارف  
الثانية في الفوح المحفوظ  
بأيدي روح القدس وحكمة  
السلوك في الله بتفصيل  
الاخلاق والاحواء  
والمقامات والجرید  
والتفريد \* ونوراة العلوم  
الظاهرة والاحكام المتعاقبة  
بالافعال واحوال النفس  
وصفاتها وانجيل العلوم

الجاشي جارية يقال لها ابرهة الى ام حبيبة يخبرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطبها فسررت بذلك واعطت الجارية اوضاحا كانت لها واذنت لخالد بن سعيد في نكاحها فانكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم على صداق مبلغة اربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الجاشي فارسل اليها بجميع الصداق على يد جاريته ابرهة فلما جاءت بالدينار وهبتها منها خسين دينار فلم تأخذها وقالت ان الملك امرني ان لا آخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت بمحمد صلى الله عليه وسلم وآمنت به وحاجتي اليك ان تقر به مني السلام قالت نعم فقالت قد امر الملك نساءه ان يأتين اليك بما عندهن من دهن وهو دود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم راها عندها فلا ينكره قالت ام حبيبة فخرجوا الى المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر خيبر فخرج من خراج اليه بمن قدم من الحبشة واقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فكان يسألني عن الجاشي وقرأت عليه السلام من ابرهة جارية الملك فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها السلام و انزل الله عز وجل عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة يعني اباسفيان وذلك بزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ام حبيبة ولما بلغ اباسفيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ام حبيبة قال ذلك الفصل لا يجمع الله وبعث الجاشي بعد خروج جعفر واصحابه الى النبي صلى الله عليه وسلم ابنه ازهي في ستين رجلا من اصحابه وكتب اليه يا رسول الله اني اشهد انك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابرعك جعفر واسلمت الله رب العالمين وقد بعث اليك ابني ازهي وان شئت ان آتيك بنفسي فقلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا في سفينة في اترج جعفر حتى اذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافي جعفر واصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبرووا في مع جعفر سبعون رجلا عليهم الثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشام فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكي القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما شبه هذا عما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله هذه الآية فيهم وهي قوله ولجعلناهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا انصارى يعني وفد الجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا من اصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين رجلا اربعين من نصارى بجران من بني الحارث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية روميين من اهل الشام وقال قتادة نزلت في ناس من اهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى عليه السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصدقوه فأنشأ الله عليهم بقوله ولجعلناهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا انصارى ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون يعني لا ينعتظون عن الايمان والاذعان للحق قوله عز وجل (واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) يعني واذا سمعوا القرآن الذي انزل الى الرسول محمد صلى الله عليه وسلم (تري احبهم تفيض من الدمع) يقال قاض الاناء اذا امتلأ حتى يخرج منه ما فيه وصفهم الله تعالى بسيل الدمع عند البكاء ورقة القلب عند سماع القرآن قال ابن عباس يريد الجاشي واصحابه لما قرأ عليهم جعفر بن ابي طالب سورة مريم قال فانما لو يكون حتى فرغ جعفر من القراءة (مأخوذ من الحق) يعني الذي نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق (يقولون) يعني القسيسين والرهبان الذين سمعوا القرآن من جعفر عند الجاشي

الباطنة من علوم تجليات  
الصفات واحكامها واحكام  
احوال القلب وصفاته  
واماله ( واذتخلق  
من الطين ) من طين العقل  
الهيولاني الذي هو الاستعداد  
الضيق التربة والحكمة  
العملية ( كهيئة الطير )  
طير القلوب الطائفة الى  
حضرة القدس لجبرتها  
من طائها وكالها ( باذن )  
اي بطلن وقدرتي وتيسيري  
هند تجلي صفات حياقي



(ربنا آمنا) يعني بالقرآن وشهدنا انه حق وصدق (فاكتبنا مع الشاهدين) يعني مع امة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق (ومالتنا لنؤمن بالله وما جاءنا من الحق) قال ابن عباس لما رجع الوفد من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهمهم قومهم على ترك دينهم وقيل ان اليهود هبواهم وقالوا تركتم دينكم فاجابوهم بهذا الجواب ومعنى الآية ومالتنا لنؤمن بوحداية الله وما جاءنا من الحق من عنده على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم (ونطمع) يعني ونرجو بذلك الايمان (ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) يعني مع امة محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فاتابهم الله بما قالوا) يعني بالتوحيد الذي قالوه وانما خلق الثواب وهو قوله تعالى (جنات تجري من تحتها الانهار) بمجرد القول لانه قد سبق وصفهم بما يدل على اخلاصهم فيما قالوا وهو المعرفة والبكاء المؤذنان بحقيقة الاخلاص واستكانة القلب لان القول اذا اقترن بالمعرفة فهو ايمان الحقيقي الموصود عليه بالثواب وقال ابن عباس بما قالوا يريد بما قالوا يعني قولهم فاكتبنا مع الشاهدين (خالدين فيها) يعني في الجلمات (وذلك جزاء الحسنين) يعني المؤمنين الموحدين المخلصين في ايمانهم (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) لما ذكر الله عز وجل الوعد لمؤمنى اهل الكتاب وما عدلهم من الجلمات ذكر الوعيد لمن اقام منهم على كفره وتكذيبه والخلق القول بذلك ليكون هذا الوعيد لهم ولمن جرى مجراهم في الكفر والتكذيب فقال والذين كفروا وكذبوا بآياتنا (اولئك اصحاب الجحيم) قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم) قال علماء التفسير ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس يوما ووصف القيامة فرق الناس وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمعي وهم ابو بكر وعمر وعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وابوذر التفارى ولم يبق مولى ابى حذيفة والمقداد بن الاسود وطلحة الفارسي ومفضل بن عمر ونشاوروا واتفقوا على انهم يترهبون ويلبسون السوح ويحبون مذاكيرهم ويسومون الدهر ويقومون الليل ولا ينامون على الفرش ولا يأكلون اللحم والودك ولا يقربون النساء ولا الطيب ويسبحون في الارض فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاقى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته احق ما بلغني عن زوجك واصحابه فكرهت ان تكذب وكرهت ان تبدى سر زوجها فقالت يا رسول الله ان كان قد اخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء عثمان اخبرته بذلك فاقى هو واصحابه العشرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الم ابا انكم اتفقتم على كذا وكذا فقالوا بلى يا رسول الله وما اردنا الا الخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اومر بذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لانفسكم عليكم حفافصوموا وافطروا وقوموا واناموا فاني اقوم واتم واصوم وافطروا كل اللحم والدم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال اقوام حرموا النساء والطعام والطيب وشهوات الدنيا فاني لست آمركم ان تكونوا قسيسين ورهبانا فانه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا انخاض الضوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وجوا واحمروا واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فانما هلك من كان

وعلى وقدرتي لك واتصافك  
واستباني اياك (فتنفخ  
فيها) من روح الكمال  
حياة العلم الحقيقي بالتكميل  
والاضافة (فتكون طيرا  
باذني) نفسا مجردة كاملة تطير  
الى جناب القدس بمخاض  
الشق (وتبرئ الاكاه)  
المحجوب عن نور الحق

فليكنم بالتشديد شددوا على انفسهم فشد الله عليهم فثابت بقاياهم في الديار والصوامع فانزل الله عز وجل هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا تنهروا طيبات ما احل الله لكم يعني الطيبات التي تشتهيها الانفس وتميل اليها القلوب من المطاعم الطيبة والمشارب الذميمة فاعلم الله عز وجل بهذه الآية ان شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم غير ما عزموا عليه من ترك الطيبات وانه لا يذخي ان تجتذوا الطيبات المباحات ومعنى لا تنهروا لا تعتدوا وتحريم الطيبات المباحات فان من اعتد بتحريم شيء احله الله فقد كفر ما ترك فثابت الدنيا وشهواتها والانقطاع الى الله والفرغ لعبادته من غير اضرار بالنفس ولا تعويت بحق الغير فضيلة لا تمنع منها بل ما موربها \* وقوله تعالى ( ولا تعتدوا ) يعني ولا تجاوزوا الحلال الى الحرام وقيل معناه ولا تجزوا انفسكم فمجيء المذاكير اهداء وقيل معناه ولا تعتدوا بالاسراف في الطيبات ( ان الله لا يحب المعتدين ) يعني المجاوزين الحلال الى الحرام \* وقوله تعالى ( وكلاهما رزقكم الله حلالا طيبا ) يعني وكلوا ايها المؤمنون من رزق الله الذي رزقكم واحله لكم من المطاعم والمشارب قال عبد الله بن المبارك الحلال ما اخذته من وجهه والطيب ما غذي وانمي فاما الجامد كالطين والتراب وما لا يذوق فكروه الاعلى وجه التداوى وعن ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اذا اصبت اللحم انتشرت لذته واخذتني شهوتي فحرمت على اللحم فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تنهروا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا اخرججه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء والعسل وله عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها قالت عائشة ما كان الذراع احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن كان لا يجرح اللحم الاغبوا كان يعمل اليه الذراع لانه اعجبها نضجا اخرججه الترمذي \* وقوله تعالى ( واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون ) هذا تأكيدهم لصية بما امر الله تعالى به وزاد التأكيدهم بقوله الذي انتم به مؤمنون لان الايمان به يوجب التقوى في الانتهاء الى ما امر الله به وعما نهى عنه وفي الآية دليل على ان الله عز وجل قد تكفل برزق كل احد من عباده فانه تعالى لو لم يتكفل بذلك لما قال وكلوا مما رزقكم الله واذ تكفل برزق العبد وجب ان لا يبالغ في الطلب والحرص على الدنيا وان يقول على ما وعده الله وتكفل به فانه تعالى اكرم من ان يخلف الوعد \* قوله تعالى ( لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ) قال ابن عباس لما نزلت يا ايها الذين آمنوا لا تنهروا طيبات ما احل الله لكم قالوا يا رسول الله كيف نصنع بايماننا التي حلفنا عليها وكانوا قد حلفوا على ما اتفقوا عليه فانزل الله عز وجل هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم وقد تقدم تفسير اللغو في الايمان في سورة البقرة \* وقوله تعالى ( ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان ) يعني ولكن يؤاخذكم بما عقدتم وقصدتم به اليمين ومنه قول الفرزدق \* ولست بما خوذ بلوقته قوله اذ لم تهم رعا فادات العزائم

(والابرص باذني العيب  
بمرض محبة الدنيا وخطبة  
الهوى (واذ تخرج الموتى)  
موتى الخهل من قبور ابدن  
وارض النفس ( باذني  
واذ كففت بنى اسرائيل)  
المجسوير من نور تعجليات

وفي الآية حذف تقديره ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حثتم فحذفه لانه معلوم عند السامع ( فكفارته ) يعني فكفارة ايمانكم التي عقدتموها اذا حثتم ( الطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم ) يعني من اقصد ذلك لان من الناس من يدرف في الطعام اهله ومنهم من يقتري عليهم فامر الله بالعدل في اداء الكفارة وقيل اراد بالاوسط في القيمة فلا يكون غاليا من اعلى

الموجود ولا خيس اثنين من ارداء الموجود بل الوسط في القيمة وقيل اراد بالوسط الافضل قال ابن عباس كل شيء في كتاب الله اوسط فهو افضل فعلى هذا يكون المعنى من خير ما تطعمون اهلكم وافضله (او كسوتهم) هو مطوف على محل اوسط اى كما تطعمون المساكين من اوسط ما تطعمون اهلكم فكذلك فاكسوتهم من اوسط الكسوة (او تحرير رقبة) يعنى حق رقبة والمراد جلة الشخص

(فصل في حكم الآية) \* وفيه مسائل \* (المسئلة الاولى) \* في بيان الكفارة وهى اربعة انواع \* النوع الاول من الكفارة الاطعام فيجب اطعام عشرة مساكين واختلفوا في قدر ما يطعم لكل مسكين فذهب قوم الى انه يطعم لكل مسكين مدين الطعام عد النبي صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلاث بالبغدادى من غالب قوت البلد وكذلك سائر الكفارات وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وبه قال سعيد بن المسيب والاعلم بن محمد وسليمان بن يسار وعطاء والحسن واليه ذهب مالك والشافعى ويروى عن عمر وعلى وعائشة انه يطعم لكل مسكين مدين من روهو نصف صاع وبه قال اهل العراق وقال ابو حنيفة ان اطعم من الخنطة فتعت صاع وان اطعم من غيرها فصاع وهو قول الشعبي والضفى وسعيد بن جبير ومجاهد وقال احمد بن حنبل يطعم لكل مسكين مدين البر او نصف صاع من غيرها مثل التمر والشعير ومن شرط الاطعام تملك الطعام للمساكين فلو عشاها وغداها لم يجزه وقال ابو حنيفة يجزه ذلك ولا يجوز اخراج القيمة في الكفارة كالدراهم والدنانير وقال ابو حنيفة يجوز ذلك ولا اخراج الدقيق والخبز في لكفارة بل يجب اخراج الحب وجوزة ابو حنيفة ولا يجوز صرف الكحل الى مسكين واحد في عشرة ايام \* النوع الثانى من الكفارات الكسوة واختلف العلماء في قدرها فذهب قوم الى انه يكسو كل مسكين ثوبا واحدا ما يقع عليه اسم الكسوة ازار او رداء او قميص او عمامة او سراويل او كساء ونحو ذلك وهذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعطاء وطاوس واليه ذهب الشافعى وقال مالك يجب ان يكسو كل مسكين ما يجوز به الصلاة فيكسوا الرجل ثوبا والمرأة ثوبين درعاً وخماراً وقال احمد لرجل ثوبا والمرأة ثوبين درعاً وخماراً وهو ادنى ما يجزى في الصلاة وقال ابن عمر يجب قميص وازار ورداء وقال ابو موسى الاشجى يجب ثوبان وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين وقال ابراهيم الضفى يجب ثوب جامع كالمخفة \* النوع الثالث من الكفارات العتق فيجب اعتاق رقبة مؤمنة وكذلك يجب في جميع الكفارات واجاز ابو حنيفة والثورى اعتاق الرقبة الكافرة في جميع الكفارات الا كفارة القتل فان الله قيد الرقبة بالايمان في كفارة القتل ومذهب الشافعى ان المطلق يحمل على المقيد ولا يجوز اعتاق المرتد في الكفارة بالايجاع ويشترط ان تكون الرقبة سليمة الرق حتى لو اعتق في الكفارة كاتبا او ام ولد او عبدا اشتراه بشرط العتق او اشترى قريبه الذى يعتق عليه فكل هؤلاء لا يجزى في اعتاق الكفارة وجوز اصحاب الراى عتق المكاتب في الكفارة اذ لم يؤد من نجوم الكتابة شيأً وجوز اعتاق القريب في الكفارة ويشترط ان تكون الرقبة سليمة من كل عيب يضر بالعمل فلا يجزى مقطوع اليد او الرجل ولا الاعى ولا الزمن ولا الجنون المطبق ويجوز عتق الاحور والاصم ومقطوع الاذنين والانف لان هذه العيوب كلها لا تضرب بالعمل وعندنا حنيفة كل عيب يفت جنسا من المنفعة يمنع الجواز فيجوز عتق مقطوع احدى اليدين ولا يجوز

الصفات الجاهلين المضاد بن لك لجهلهم بحالك ومقامك (هناك اذ جئت بالينسات) بالجمع والدلائل الواضحة (فقال الذين كفروا) ججوا (منهم) من دين الحق (ان هذا الاسهر مبين) لخيرتهم فيه (واذا وحيث الى الحواريين) اى الهمت في قلوبهم الوريثين الذين طهر وانفوسهم بماء المنافع

حتى مقطوع الاذنين في الكفارة النوع الرابع من الكفارات الصوم وهو قوله تعالى (فمن لم يجد)  
 يعني الكفارة (فصيام ثلاثة ايام) يعني فاذا عجز من لزمته كفارة اليمين عن الاطعام او الكسوة  
 او العتق وجب عليه صيام ثلاثة ايام وهو قوله تعالى فصيام ثلاثة ايام يعني عليه صيام ثلاثة ايام قال  
 الشافعي اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته  
 الكفارة بالاطعام وان لم يكن عنده هذا القدر جازله الصيام وقال ابو حنيفة يجوز له الصيام اذا لم يكن  
 عنده من المال ما يجب فيه الزكاة فجعل من لازكاة عليه مادما وقال الحسن اذا لم يجد درهمين صام وقال  
 سعيد بن جبير ثلاثة دراهم واختلفوا في وجوب التتابع في الصيام من كفارة اليمين على قولين  
 احدهما انه يجب التتابع فيه فياسا على كفارة الظهار والقتل وهو قول ابن عباس ومجاهد وطاوس  
 وعطاء وقتادة وهو مذهب ابي حنيفة واحد واحد قول الشافعي والقول الثاني لا يجب التتابع في كفارة  
 اليمين فان شاء تابع وان شاء فرق والتابع افضل وبه قال الحسن ومالك وهذا القول الثاني للشافعي  
 \* (المسئلة الثانية) \* كلمة او لاختير بين الاطعام والكسوة والعتق فان شاء اطعم وان شاء كسا وان شاء  
 اعتق فبأيها اخذ المكفر فقد اصاب وخرج من العهدة \* (المسئلة الثالثة) \* لا يجوز صرف شيء  
 من الكفارات الا الى مسلم حر محتاج فلو صرف الى ذمي او عبدا وغي لا يجزيه وجوز ابو حنيفة  
 صرفها الى اهل الذمة واتفقوا على ان صرف الزكاة الى اهل الذمة لا يجوز \* (المسئلة الرابعة) \*  
 اختلفوا في تقديم الكفارة على الحنث فذهب قوم الى جوازه لما روى عن ابي هريرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين فرأى خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير اخرجه  
 الترمذي (ق) من عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن  
 لانسال الامارة فانها ان اتك عن مسئلة وكلت اليها وان اتك من غير مسئلة اعنت عليها واذا حلفت  
 على يمين فرايت غيرا خيرا منها مات الذي هو خير وكفر عن يمينك وهذا قول عمرو بن عباس  
 ومائشة ومائة الفقهاء وبه قال الحسن وابن سيرين واليه ذهب مالك والاوزاعي والشافعي الا ان  
 الشافعي قال ان كفر بالصوم قبل الحنث لا يجوز لانه بدني انما يجوز بالطعام او الكسوة او العتق  
 وقال ابو حنيفة لا يجوز تقديم الكفارة على الحنث \* وقوله (ذلك) اشارة الى ما تقدم ذكره  
 من الاطعام او الكسوة او العتق او الصوم عند العجز (كفارة ايمانكم اذا حلفتكم) يعني وحشتم  
 لان الكفارة لا تجب بمجرد اليمين انما تجب بالحنث بعد اليمين وفيه اشارة الى ان تقديم الكفارة  
 على اليمين لا يجوز بل اليمين وقبل الحنث كما تقدم (واحفظوا ايمانكم) يعني قالوا ايمانكم ففيه  
 التهي من كثرة الحلف ومه قول الشاعر قليل الا لا يحافظ ليمينه \* وصفه بانه لا يخلف وقيل  
 في معنى الآية واحفظوا ايمانكم عن الحنث اذا حلفتكم لئلا تحتاجوا الى التكفير وهذا اذا لم يخلف  
 على ترك مندوب او فعل مكروه فان حلف على ذلك فلا فضل بل الاولى ان يحنث نفسه ويكفر  
 لما روى عن ابي موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني والله ان شاء الله لا احلف على  
 يمين فأرى غيرا خيرا منها الا كفرت عن يميني واثبت الذي هو خير اخرجه في الصحيحين \* قوله تعالى  
 (كذلك بين الله لكم آياته) يعني كابين لكم كفارة ايمانكم اذا حشتم كذلك بين لكم جميع ما يحتاجون  
 اليه في امر دينكم (لعلكم تشكرون) يعني نعمه التي انعم بها عليكم ان بين لكم آياته ومآل شريعته  
 \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا انما الحمر واليسر والانصاب والازلام رجس) لما نزل الله تعالى

والاعمال المذكية حتى قبلوا  
 دهورك لصفاء نفوسهم  
 واحبوك بالارادة التامة  
 لمناسبتهم اياك بنور الفطرة  
 وصفاء الاستعداد  
 (ان آمنوا بي) ايمانا  
 حقيقيا بتوحيد الصفات  
 والهو (وبرسولي) برابة  
 حقوق تجلياتها على التفصيل  
 (قالوا آمنوا واشهد  
 باننا مسلمون) يا الهنا  
 بطوك الشامل المحيط بالكل  
 اننا منقادون لك مسلمين

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَقوله وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا وكانت الحمر والميسر يستطاب عندهم بين الله في هذه الآية أن الحمر والميسر غير داخلين في جملة الطيبات المحلات بل هما من جملة الحرامات والحمر كل ما خمر العقل وغطاه والميسر القمار وقد تقدم تفسيرهما في سورة البقرة والانصاب هي الجارة التي كانوا ينصبونها لهم ويذبحون عندها والازلام هي القداح التي كانوا يستقسمون بها وتقدم تفسير ذلك والرجس في اللغة الشيء الخبيث المستقذر (من عمل الشيطان) يعني من تزينه واخوته ودعائه إياكم إليها وليس المراد انهما من عمل يديه (فاجتنبوه) يعني كونوا جانباً منه والضمير في قوله فاجتنبوه عائداً إلى الرجس لانه اسم جامع لكل كائنه قال ان هذه الاربعة الاشياء كلها رجس فاجتنبوه (لعلكم تفلحون) يعني لكي تدركوا الفلاح اذا اجتنبتم هذه الحرامات التي هي رجس قوله تعالى (انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر) اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فروى ابو يسرة ان عمر بن الخطاب قال اللهم بين لنا في الحمر والميسر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في سورة البقرة يستلوك من الحمر والميسر قل فيها اثم كبير الآية فدعى عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الحمر والميسر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في سورة النساء يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى فدعى عمر فقرئت عليه ثم قال اللهم بين لنا في الحمر والميسر بياناً شافياً فنزلت الآية التي في المائدة انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر الى قوله فهل اثم منتهون فدعى عمر فقرئت عليه فقال اتيننا اتيننا اخرجناه الزمذي من طريقين وقال رواية ابو يسرة هذه اصح واخرجه ابو داود والنسائي وروى صعب بن سعيد عن ابيه قال صنع رجل من الانصار طعاماً فدعانا فشربنا وذلك قبل ان نحرم زنا حتى انتشينا فتفاخرت الانصار وقرئش فقال الانصار نحن افضل منكم فقال سعد بن ابى وقاص المهاجرون خير منكم فاخذ رجل من الانصار لحى جل فضرب به انف سعد فقررته فاقىه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الحمر والميسر الى قوله فهل اثم منتهون وقال ابن عباس نزل تحريم الحمر في قبيلتين من قبائل الانصار شربوا حتى غفلوا وعبث بعضهم ببعض فلما سموا جمل الرجل يرى الاثر بوجهه وحيته فيقول فعل بي هذا فلان اخي وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضغائن فأنزل الله تعالى تحريم الحمر في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا انما الحمر والميسر الى قوله فهل اثم منتهون ولما تفسر الآية فقوله تعالى انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الحمر والميسر يعني انما يزين لكم الشيطان شرب الحمر والقمار بالقداح وهو الميسر ويحسن ذلك لكم ارادة ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء بسبب شرب الحمر لانها تزيد دقيل شاربها فينتكلم بالنفس وربما افضى ذلك إلى المقاتلة وذلك بسبب ايقاع العداوة والبغضاء بين شاربها واما الميسر فقال قتادة كان الرجل في الجاهلية يقامر على اهله وماله فيقر فيقعد حزينا سليماً ينظر إلى ماله في يد غيره فيورثه ذلك العداوة والبغضاء فبقي الله عن ذلك وتقدم ما فيه والله اعلم بما يصلح خلقه فظهر بذلك أن الحمر والميسر سيان عظيمان في ايقاع العداوة والبغضاء بين الناس وهذا فيما يتعلق بأمر الدنيا وفيهما فساد يتعلق بأمر الدين وهي قوله تعالى (ويصدكم ذكر الله وعن الصلاة) لان شرب الحمر يشغل عن ذكر الله وعن فعل الصلاة وكذلك القمار يشغل صاحبه

وجودات صفاتنا اليك (ا)  
قال الخواريون يا عيسى بن مريم اذا قترح عليك اصحابك فقالوا (هل يستطيع ربك) اي شاهدك من عالم الربوبية فان رب كل واحد هم الاسم الذي يربه ويكمل ولا يبعد احداً لا معرفة من عالم الربوبية ولا عرف الاما بلغ اليه من المرتبة في الألوهية فيستفيض منها العلوم ويستنزل منه

عن ذكر الله وعن الصلاة فان قلت لم جمع الحجر والميسر مع الانصاب والازلام في الآية الاولى  
ثم افرد الحجر والميسر في هذه الآية قلت لان الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
والمقصود منهم عن شرب الحجر واللعب بالقمار وانما ضم الانصاب والازلام الى الحجر والميسر  
لتأكيد تحريم الحجر والميسر فلما كان المقصود من الآية النهي عن شرب الحجر والميسر لا جرم  
افردهما بالذكر في آخر الآية والله اعلم وقوله تعالى ( فهل انتم متتهون ) لفظه استفهام ومعناه  
الامراى انتهوا وهذا من المبلغ ما ينهى به لانه تعالى ذم الحجر والميسر واظهر فيهما للمخاطب كانه  
قل قد تلى عليكم ما فيها من انواع الصوارف والموانع فهل انتم متتهون مع هذه الامور ام انتم على  
ما كنتم عليه كانكم لم توعظوا ولم تنزجروا وفي هذه الآية دليل على تحريم شرب الحجر لان الله  
تعالى قرن الحجر والميسر بعبادة الاصنام وعدد انواع المفساد الحاصلة بهما وعباد الفلاح عند اجتماعهما  
وقال فهل انتم متتهون ومعناه الامر وقد صرح من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
كل شراب اسكر فهو حرام اخرجه في الصحيحين وزاد الترمذي وابوداود ما اسكر الفرق منه  
فلما كلف منه حرام الفرق بالتحريك انا يسع ستة عشر رطلا عن ابن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من شرب الحجر لم يقبل له صلاة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد  
لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا  
فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا فان تاب لم يقبل عليه  
وسقاه الله من نهر الخبال قالوا يا ابا عبد الرحمن وما نهر الخبال قال صديد اهل النار اخرجه الترمذي  
وقال حديث حسن واخرجه النسائي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الحجر  
وشاربهم واساقياها وبائعها ومبتاعها واصرها ومعتصرها وحاها وماها والمحمولة اليه اخرجه ابوداود وقوله  
عز وجل ( والحيوا الله والطيعوا الرسول ) يعني فيما امركم به ونهاكم عنه ( واحذروا ) اي  
واحذروا مخالفة الله ومخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما امركم به ونهاكم عنه ( فان توليتم )  
يعني فان اصرتم عما امركم به ونهاكم عنه ( فاعلوا انما على رسولي البلاغ المبين ) وهذا وعيد  
وتنديد لمن اعرض عن امر الله ونهيه كانه قال فاعلوا انكم بسبب توليكم واصر انكم قد استحققت  
العذاب والخط وقوله تعالى ( ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا )  
الآية عن البراء بن عازب قال مات ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الحجر  
فلما نزل تحريم الحجر قال ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف يا اصحابنا الذين ماتوا وهم  
يشربونها قال قتل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية اخرجه  
الترمذي وقال حديث حسن صحيح عن ابن عباس قال قالوا يا رسول الله ارايت الذين ماتوا وهم  
يشربون الحجر لما نزل تحريم الحجر قتل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا  
الآية اخرجه الترمذي وقال حديث حسن ومعنى الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
جناح فيما طعموا اي لا حرج ولا اثم عليهم فيما شربوا من الحجر واكلوا من مال القمار في وقت  
الاباحة قبل التحريم قال ابن قتيبة يقال لم اطعم خبز ولا ماء ولا نوما قال الشاعر فان شئت حرمت  
النساء سواكم \* وان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا  
القناخ الماء والبرد اليوم ( اذا ماتوا ) يعني اذا ماتوا اتقوا الشرك وقيل اتقوا ما حرم الله عليهم

البركات ويستمد منه المدد  
الروحاني ولهذا قالوا مع  
اقرارهم واسلامهم ربك  
ولم يقولوا ربنا لان ربهم  
لا يستطيع ان ينزل علينا  
مائدة من السماء ) شريعة  
من سماء عالم الروح تشتمل  
على انواع العلوم والحكم  
والمعارف والاحكام فيها  
غذاء القلوب وقوت النفوس  
وحياتها وذوقها ( قال  
اتقوا الله ان كنتم مؤمنين )  
احذروه في ظهور صفات

(وَأْمَنُوا) بمعنى بالله ورسوله (وعملوا الصالحات) أي وازدادوا من عمل الصالحات (ثم اتقوا وأمنوا) يعني اتقوا الحر والميسر بعد التحريم فعلى هذا تكون الأولى اخباراً عن حال من مات وهو بشر بها قبل التحريم أنه لا جناح عليه والثانية خطاب لمن بقى بعد التحريم أمرها باتقائها والإيمان بتعريفها (ثم اتقوا) يعني ما حرم عليهم في المستقبل (واحسنوا) يعني العمل وقيل المراد بالاتقاء الأول فعل التقوى وبالثاني المداومة عليها وبالثالث اتقاء الظلم مع ضم الاحسان اليه وقيل إن المقصود من التكرير التأكيد والمبالغة في الحث على الإيمان والتقوى وضم الاحسان اليهما ثم قال تعالى (والله يحب المحسنين) يعني أنه تعالى يحب المتقربين اليه بالإيمان والأعمال الصالحة والتقوى والاحسان وهذان ومدح لهم على الإيمان والتقوى والاحسان لأن هذه المقامات من اشرف الدرجات واعلاها (م) من عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إلى آخر الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل لي أنت منهم ومعناه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل له أن ابن مسعود منهم يعني من الذين آمنوا وعملوا الصالحات والتقوى والاحسان قوله تعالى (يأيها الذين آمنوا ليلونكم الله بشئ من الصيد) نزلت هذه الآية عام الحديبية وكانوا محرمين فابتلاههم الله بالصيد فكانت الوحوش تقضى رحالهم من كثرتها فمهاوا باخذها وصيداها فأنزل الله هذه الآية يأيها الذين آمنوا ليلونكم الله الآية اللام في ليلونكم لام القسم أي ليختبرن طاعتكم من معصيتكم والمعنى بعاملكم معاملة المخبر بشئ من الصيد يعني بصيد البر دون البحر وقيل أراد الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال وإنما قال بشئ من الصيد ليعلم أنه ليس بفتنة من الفتن العظام التي نزل عندها اقدام التائبين ويكون التكليف فيها صعباً شاقاً كالابتلاء ببذل الاموال والارواح وإنما هو ابتلاء سهل كما ابتلى اصحاب السبت بصيد السمك فيه لكن الله عز وجل بفضله وكرمه عصم امة محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصطادوا شيئاً في حالة الابتلاء ولم يعصم اصحاب السبت فمضوا قرده وخنزير وقوله تعالى (تالله ايديكم) يعني كبار الصيد مثل حمار الوحش ونحوها وقال ابن عباس في قوله تالله ايديكم (ورماحكم) يعني كبار الصيد مثل حمار الوحش ونحوها وقال ابن عباس في قوله تالله ايديكم (ورماحكم) هو الضعيف من الصيد وصغيره يتلى الله به عباده في احرامهم حتى لو شأوا نالوه بأيديهم فنهاهم الله أن يقربوه (ليعلم الله) أي ليرى الله فانه قد علمه فهو مجاز لانه تعالى عالم لم يزل والمعنى بعاملكم معاملة المخبر وقيل معناه ليظهر المعلوم وهو خوف الخائف وقيل هو من باب حذف المضاف والتقدير يعلم اولياء الله (من يخف بالغييب) يعني من يخاف الله ولم يره فلا يصطاد في حالة الاحرام شيئاً بعد الهوى (من اعتدى بعد ذلك) يعني فصاد في حالة الاحرام بعد النهي (فله عذاب اليم) يعني في الدنيا قال ابن عباس هو ان يوجع ظهره وبطنه جلداً وتسلب ثيابه وهذا قول اكثر المفسرين في معنى هذه الآية لانه قد سمى الجلد عذاباً وهو قوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وقوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) جمع حرام أي لا تقتلوا الصيد وانتم محرمون بالحج والعمرة وقيل المراد منه دخول الحرم يقال احرم اذا حقد الاحرام واحرم اذا دخل الحرم وقيل هما مردان بالآية فلا يجوز قتل الصيد للمحرم ولا في الحرم نزلت هذه الآية في أي البئر شد على جار وحش فقتله وهو محرم ثم صار هذا الحكم عاماً

نفوسكم واجعلوه وقاية  
لكم فيما يصدر عنكم  
من الاخلاق والافعال  
تبخوا من تبعاتها وتغوزوا  
وتفعلوها ان تحقق ايمانكم  
فلا حاجة بكم الى شريعة  
جديدة (قالوا زيد ان ناكل)  
نستفيد (منها) ونعمل  
بها ونقتوي بها (ونطمئن)

فلا يجوز قتل الصيد ولا تعرض له مادام محرماً ولا في الحرم والمراد بالصيد كل حيوان متوحش  
 مأكول اللحم وهذا قول الشافعي وقال ابو حنيفة هو كل حيوان متوحش سواء كان مأكولاً  
 او لم يكن فيجب عنده الضمان على من قتل سباعاً او نمراً او نحو ذلك واستثنى الشارع خمس فواسق  
 فاجاز قتلهن (ق) من ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب ليس  
 على المحرم في قتلهن جناح القرب والحدأة والعقرب والفارة والكلب العقور وفي رواية خمس  
 لاجناح على من قتلهن في الحرم والاحرام (ق) من عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فواسق يقتلن في الحرم القرب والحدأة والعقرب  
 والفارة والكلب العقور ولمسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم وذكر نحوه وفي رواية  
 النسائي قال خمس يقتلن المحرم الحية والعقرب والفارة والقرب الابقع والكلب العقور قال  
 ابن حنيفة الكلب العقور كل سبع ضار يعقر وقاس الشافعي عليها جميع ما لا يؤكل لحمه قال لان  
 الحديث يشتمل على اشياء بعضها سباع ضارية وبعضها هوام قاتلة وبعضها طير لا يدخل في معنى  
 السباع ولا معنى السباع ولا في معنى الهوام وانما هو حيوان مستحب اللحم وتحريم الاكل يجمع  
 الكل فاعبروه ورتب عليه الحكم وذهب اصحاب الرأي الى وجوب الجزاء في كل ما لا يؤكل لحمه  
 الا الايمان المذكورة في الحديث وقاسوا عليها الذئب فلم يوجبوا فيه كفارة \* قوله تعالى  
 (ومن قتله منكم متعمداً) قال مجاهد والحسن وابن زيد هو الذي يتعمد قتل الصيد مع  
 نسيان الاحرام فعليه الجزاء اما اذا تعمد قتل الصيد ذاكر لا حرامه فلا جزاء عليه لانه اعظم  
 من ان يكون له كفارة وقال ابن عباس والجمهور يحكم عليه بالجزاء وان تعمد القتل مع ذكر  
 الاحرام وهذا مذهب عامة الفقهاء اما اذا قتل الصيد خطأ بان قصد غيره بالرمي فاصابه فهو  
 كالعمد في وجوب الجزاء وهو مذهب جمهور المفسرين والفقهاء قال الزهري نزل بالقرآن بالعمد  
 وجرت السنة في الخطأ يعني الحقت الخطأ بالتعمد في وجوب الجزاء وقال سعيد بن جبير لا يرى  
 في الخطأ شيئاً وهذا قول شاذ لا يؤخذ به (جزاء مثل ما قتل من اثم) يعني فعليه جزاء من  
 اثم مثل ما قتل والمثل والشبه واحد واختلفوا في هذه المائة أهى بالخلفة ام بالقيمة والذي  
 عليه لجمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم ان المائة في الخلفة معتبرة لان ظاهر الآية يدل على  
 ذلك وما لا مثل له فالقيمة وقال ابو حنيفة المثل الواجب في قتل الصيد هو القيمة لان الصيد المقتول  
 اذا لم يكن له مثل فانه يضمن بالقيمة وهذا لا نزاع فيه فكان المراد بالمثل هو القيمة في هذه  
 الصورة فوجب ان يكون في سائر الور كذا لان اللفظ الواحد لا يجوز حله الا على معنى  
 واحد واجيب عنه بان حنيفة المائة امر معلوم فيجب رعايتها باقصى الامكان وان لم يمكن  
 رعايتها الا بالقيمة وجب الاكتفاء بها للضرورة وجه الشافعي ومن واقفه في اعتبار المائة  
 بالخلفة ان الصحابة حكموا في بلد ان شئ وازمان مختلفة بالمثل من النعم حكموا في النعمة  
 ببدنة وهي لا تساوي بدنة وحكموا في جوار الوحش بقرعة وهو لا يساوي بقرعة وكذا في الضبع  
 بكبش فدل ذلك على انهم انما نظروا الى ما يقرب من الصيد شياً من حيث الخلفة حكموا به  
 ولم يعتبروا القيمة فيجب في الطيشاة وفي الارنب مثل وفي الضب مثله وفي اليربوع جفرة  
 ويجب في الحمامة وكل ما عاب وهدر كالقواخت والقمرى وذوات الاطواق شاة وما سواه

قلوبنا) فان العلم غداء  
 القلب وقوته (ونعلم) صدقك  
 في الاخبار عن ربك ونبوتك  
 ولا يتك بها وفيها (ونكون  
 عليها من الشاهدين)  
 الحاضرين اهل العلم تخبر بها  
 من مدانا من القاتنين  
 ونعلمهم وندهمهم بها  
 الى الله (قال عيسى ابن مريم  
 اللهم ربنا انزل علينا مائدة  
 من السماء تكون لنا عيدا  
 لا اولاً وآخرنا) امرنا  
 اى شرعاً وديننا يعود اليه  
 من في زماننا من اهل ديننا



من الطير قيمة القيمة في المكان الذي اصيب فيه وروى عن عثمان وابن عباس انهما حكما في حرم الحرم بشاة وروى عن عمر انه قضى في الضبع بكبش وفي التزال بئز وفي الارنب بئناق وفي البرجوع بجفرة \* وقوله تعالى ( يحكم به ذوا عدل منكم ) يعني يحكم بالجزاء في قتل الصيد رجلان صالحان عدلان من اهل ملتكم ودينكم ويذبح ان يكونا فقيهين فينظر ان الى اشبه الاشياء من النعم فيحكم ان به قال ميمون بن مهران ان جاء اعرابي الى ابي بكر الصديق فقال اني اصبحت من الصيد كذا وكذا فسأل ابو بكر ابي بن كعب فقال الاعرابي اني اتيتك اسألك وانت تسأل غيرك فقال ابو بكر وما انكرت من ذلك قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم فتاورت صاحبي فاذا اتفقنا على شيء امرنا لك به \* وقوله تعالى ( هديا بالغ الكعبة ) يعني ان الكفارة هدى يساق الى الكعبة وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها والعرب تسمى كل يات مرتفع كعبة وانما يريد بالكعبة كل الحرم لان الذبح لا يقع في الكعبة وعندها ملاقيها انما يقع في الحرم وهو المراد بالبلوغ فيذبح الهدى بمكة ويتصدق به على مساكين الحرم هذا مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة انه ان يتصدق به حيث شاء اذا وصل الهدى الى الكعبة ( او كفارة طعام مساكين او عدل ذلك صياما ) ذهب الشافعي ومالك وابو حنيفة الى ان كلة او في هذه الآية للتخيير وقال احمد وزفر من اصحاب ابي حنيفة انها للترتيب وهما روايتان عن ابن عباس قال الشافعي اذا قتل صيداه مثل فهو بخير بين ثلاثة اشياء ان شاء ذبح المثل من النعم ويتصدق به على مساكين الحرم وان شاء قوم المثل دراهم والدرهم طعاما ثم يتصدق به على مساكين الحرم وان شاء صام عن كل مدم من الطعام يوما وقال ابو حنيفة بصوم من كل نصف صاع يوما وعن احمد روايتان كالتولين واصل هذه المسئلة ان الصوم بطعام اليوم فعند الشافعي مقدر بالمد وعند ابي حنيفة مقدر بنصف صاع وله ان يصوم حيث شاء لانه لا تقع فيه للمساكين وذهب جمهور الفقهاء الى ان الخيسار في تعيين احد هذه الثلاثة الاشياء الى قاتل الصيد الذي وجب عليه الكفارة لان الله اوجب عليه احد هذه الثلاثة على التخيير فوجب ان يكون هو الخير بين ايها شاء وقال محمد بن الحسن من اصحاب ابي حنيفة التخيير الى الحاكمين لان الله تعالى قال يحكم به ذوا عدل منكم ومن قال ان كلة او للترتيب قال ان لم يجد الهدى اشترى طعاما ويتصدق به فان كان معسرا صام وقال مالك ان لم يخرج المثل من النعم يقوم الصيد ثم يحل القيمة طعاما فيصدق به او يصوم وقال ابو حنيفة لا يجب المثل من النعم بل يقوم الصيد فان شاء صرف تلك القيمة الى شيء من النعم وان شاء الى الطعام فيصدق به وان شاء صام عن كل نصف صاع من برأ وصاع من غيره يوما واختلفوا في موضع التقويم فقال جمهور الفقهاء يقوم في المكان الذي قتل فيه الصيد وقال الشعبي يقوم بمكة بثمن مكة لانه يصرف بها \* وقوله تعالى ( ليدوق وبال امره ) يعني جزاء ذنبه والوبال في اللغة الشيء الثقيل الذي يخاف ضرره يقال مرعى وبيل اذا كان فيه وخامة وانما سمي الله ذلك وبال لان اخراج الجزاء ثقيل على النفس لان فيه تقيصا للمال وهو ثقيل على النفس وكذا الصوم ايضا ثقيل على النفس لان فيه انهاك البدن ( عفا الله عما سلف ) يعني قبل التهريم ( ومن عاد ) يعني الى قتل الصيد مرة ثانية ( فينقم الله منه ) يعني في الآخرة والانتقام المباشرة في العقوبة وهذا الوعيد لا يمنع ايجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة فاذا تكرر من الحرم قتل الصيد تكرر عليه الجزاء وهذا قول جمهور العلماء وقد روى عن ابن عباس والنخعي ودาวود الطاهري انه اذا قتل الصيد مرة ثانية

ومن بعدنا ممن سيجو  
من النصارى ( وآية م  
علامة وعلامتك تعرف  
وتعبد ( وارزقنا ) ذل  
الشرع والعلم النافع والهد  
( وانت خير الرازقين  
لاترزق الا ما ينفعنا ويكو  
صلاحنا فيه ) قال الله اني منز  
عليكم فن يكذب بعد منكم  
يحجب عن ذلك الدين  
بعد انزله ووضوحه ( فاذا

فلا جزاء عليه لانه وعده بالانتقام منه قال ابن عباس اذا قتل المحرم صيدا متعمدا مثل هل قتل قبله شيئا من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه ويقال له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم اقبل قبله مثل هل قتل قبله شيئا من الصيد فان قال نعم لم يحكم عليه ويقال له اذهب فينتقم الله منك وان قال لم اقبل قبله شيئا حكم عليه فان ماد بعد ذلك لم يحكم عليه ولكن علة ظهره وصدره ضربا وكذلك حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد دوج وهو واد بالطخف (والله عز وجل ذو انتقام) يعني ممن عصاه واد اذ تلف المحرم شيئا من الصيد الذي لا مثل له من الممثل البعوض وطائر صغير دون الحمام ففيه القيمة فيقوم ثم يشتري بقيته طعاما ويتصدق به على محاييج الحرم او بصوم من كل مديوما قوله تعالى (احل لكم صيد البحر وطعامه) المراد بالصيد ما صيد من البحر والمراد بالبحر جميع المياه العذبة والمالحة فاما طعامه فاختلفوا فيه فقيل هو ما قذفه البحر وروى به الى الساحل يروى ذلك عن ابي بكر وعمر وابن ابي عمرو وابوب وقادة وقيل صيد البحر طرية وطعامه ما حله يروى ذلك عن سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والسدي ويروى عن ابن عباس ومجاهد كالتولين وجلة حيوان الماء على قسمين سمك وغير سمك فاما السمك فجميعه حلال على اختلاف اجناسه وانواعه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه الحل ميتته اخرجوه ابوداود والترمذي والشافعي ولا فرق بين ان يموت بسبب او بغير سبب فيحل اكله وقال ابو حنيفة لا يحل الا ان يموت بسبب وما عدا السمك فقسمان قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان فلا يحل اكلهما وقال سفيان ارجو ان لا يكون بالسرطان باس واختلفوا في الجراد فقيل هو من صيد البحر فيحل اكله للمحرم وذبح جهور العلماء الى انه من صيد البر وانه لا يحل للمحرم اكله في حال الاحرام فان اصاب جرادة فضله صدقة قال عمر في الجرادة تمر وعنه وعن ابن عباس قبضة من طعام وكذلك طير الماء فهو من صيد البر ايضا وقال احمد يؤكل كل ما في البحر الا الضفدع والتمساح قال لان التمساح يفتس ويأكل الناس وقال ابن ابي ليلى ومالك يباح كل ما في البحر وذبح جاعه الى ان ماله نظيره من البر يؤكل فبؤكل نظيره من حيوان البحر مثل بقر الماء ونحوه ولا يؤكل ما لا يؤكل نظيره في البر مثل كلب الماء وخنزير الماء فلا يحل اكله قوله تعالى (متاع لكم والسيارة) يعني يتفق به المقيمون والمسافرون فيترودون منه وقوله تعالى (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) ذكر الله عز وجل تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة مواضع من هذه السورة احدها في اول السورة وهو قوله غير محلي الصيد وانتم حرما والثاني قوله يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرما والثالث هذه الآية وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما كل ذلك لتأكيد تحريم قتل الصيد على المحرم واختلف العلماء هل يجوز للمحرم ان يأكل من لحم صيد صاده غيره فذهب قوم الى انه لا يحل ذلك بحال يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول طائوس واليه ذهب الثوري واحتجوا على ذلك بما روى عن الصعب بن جثامة البجلي انه اهدى لابي صلى الله عليه وسلم حارا وحشيا وهو بالابواء ابودان فردده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى ما في وجهه من الكراهة قال ان لم تردده عليك الا ان احرم اخرجاه في الصحبين وذهب جهور العلماء الى انه يجوز للمحرم ان يأكل من لحم الصيد اذا لم يصد بنفسه ولا صيده ولا باشارته ولا امان عليه وهذا قول عمرو وعثمان وابي هريرة قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وهو مذهب مالك والشافعي واحمد واصحاب الرأي ويدل عليه ما روى عن ابي قتادة الانصاري قال كنت جالسا مع رجال من اصحاب النبي

اعذبه عذابا لا اعذبه احدا من العالمين) لبيان الطريق ووضوح الدين والجمعة مع وجود استعدادهم فلا ينكرونه الامم الذين والعذاب مع العلم اشد من العذاب مع الجهل اذ الشهور بالمحبوب منه يوجب شدة الايلام (واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ائتني قلت لئاس اتخذوني وامى الهين

صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اما منا والقوم محرمون  
 واتاخير محرم تام الحديبية فابصروا حارا وحشيا واتاشغلوا اخصف نعلانهم يؤذون الى واحبوا  
 لواتي ابصرته فالتفت فابصرته فقامت الى القرم فاسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والريح  
 قفلت لهم ناولوني السوط والريح قالوا لا والله لان عينك ما به فضبت ونزلت فاخذتهم ركب فشدت  
 على الحمار فقرته ثم جثت به وقدمات فوقوا فيه يأكلون ثم انهم شكوا في اكلهم اياه وهم حرم  
 فرحنا وخبأت المضد فادر كرسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال هل معكم منه شيء  
 قفلت ثم فناولته المضد فأكل منها وهو محرم وزاد في رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم انما هي  
 طعمة اطعمكموها الله وفي رواية هو حلال فكلوه وفي رواية قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 هل منكم احدا مره ان يحمل عليها او اشار اليها قالوا لا قال كلوا ما بقي من لحمها اخرجاء في الصحبين  
 واجاب اصحاب هذا المذهب عن حديث الصعب بن جثامة بأنه انما رده النبي صلى الله عليه وسلم لانه ظن انه  
 انما صيد لاجله والمحرمة لا يأكل ما صيد لاجله (واتقوا الله) يعني فلا تصطلوا الصيد في حال الاحرام  
 ولا في الحرم ثم حذرهم بقوله (الذي اليه تحشرون) يعني في الآخرة فيجازيكم باعمالكم بقوله  
 عز وجل (جعل الله الكعبة البيت الحرام) جعل بمعنى صير وقيل معناه بين وحكم وقال مجاهد سمي  
 البيت كعبة لتزيينه وقيل لارتفاعه عن الارض وسمى البيت الحرام لان الله حرما وعظمه وشرفه  
 وعظم حرمة وحرمان يصطاد عنده وان يختل خلاه وان يضرب شجره واراد بالبيت الحرام جميع الحرم  
 لما صح من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال ان هذا البلد حرمة الله  
 تعالى يوم خلق السموات والارض فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعصده شوكه ولا ينز  
 صيده ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يختل خلاه وقوله تعالى (قيام الناس) اصله قواما لانه سبب  
 لقوام مصالح الناس في امر دينهم ودنياهم وآخرتهم اما في امر الدين فانه به يوم الحج وتم المناسك  
 واما في امر الدنيا فانه تجي اليه ثمرات كل شيء ويأمنون فيه من النهب والنسابة ملو لقي الرجل  
 قاتل ابيه او ابنه في الحرم لم يجهده واما في امر الآخرة فان البيت جعل لقيام المناسك عنده وجعلت تلك  
 المناسك التي تقام عنده اسبابا لعلو الدرجات وتكفير الخطيئات وزيادة الكرامات والثوبات فلا  
 كانت الكعبة الشريفة سببا لحصول هذه الاشياء كانت سببا لقيام الناس (والشهر الحرام)  
 يعني وجعل الشهر الحرام قياما للناس واراد بالشهر الحرام الاشهر الحرم الاربعة وهي ذوالقعدة  
 وذوالحجة والحرم ورجب الفرد يعني وكذلك جعل الاشهر الحرم يأمنون فيها من القتال وذلك  
 ان العرب كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم  
 امسكوا عن القتال والذارة فيها فكانوا يأمنون في الاشهر الحرم فكانت سببا لقيام مصالح  
 الناس (والهدى والقلائد) يعني وكذلك جعل الهدى والقلائد سببا لقيام مصالح الناس وذلك  
 انهم كانوا يأمنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على انفسهم وكذلك كانوا يأمنون اذا قلدوا  
 انفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يتعرض لهم احد (ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما  
 في الارض) يعني انه تعالى علم في الازل بمصالح العباد وما يحتاجون اليه فجعل الكعبة البيت  
 الحرام والشهر الحرام والهدى والقلائد يأمنون بها لانه يعلم مصالح العباد كما يعلم ما في السموات  
 وما في الارض لانه تعالى علم جميع المعلومات الكليات والجزئيات وهو قوله تعالى (وان الله

(من دون الله) دعوا  
 الناس الى نفسك واته  
 اوالى مقام قلبك ونفسا  
 فان من بقى فيه وجو  
 الانانية وبقية النفس  
 والهوى او كان فيه تلوي  
 بوجود القلب وظهور  
 بصفته يدهون الخلق  
 الى مقام نفسه واما الى  
 قلبه لا الى الحق (قا  
 سبحانه) تنزيهه لله  
 الشريك وتبرئة له  
 وجود البقية (ما يكون)  
 ان اقول ما ليس لي بحق  
 فاني لا وجود لي بالحقيق  
 فلا ينبغي ولا يصح ان اقوا  
 قول ليس لي ذلك القوا

بكل شيء عليم) يعني انه تعالى لا يخفى عليه خافية (اعلموا ان الله شديد العقاب) يعني لمن اتهمك بحارمه واسمها (وان الله غفور رحيم) يعني لمن تاب وآمن ولم يذكرك الله انواع رحمة بعباده ذكر بعدها انه شديد العقاب لان الايمان لا يتم الا بمحصول الرجاء والخوف ثم ذكر بعده ما يدل على سعة رحمة وانه غفور رحيم \* قوله تعالى (ما على الرسول الا البلاغ) يعني ليس على رسولنا الذي ارسلنا اليكم التبليغ ما ارسل به من الانذار بما فيه قطع الحجج في الآية تشديد عظيم في ايجاب القيام بما امر الله وان الرسول صلى الله عليه وسلم قد فرغ مما وجب عليه من التبليغ وقامت الحجة عليكم بذلك ولستم الطاعة فلا هنر في التفريط (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) يعني انه تعالى لا يخفى عليه شيء من احوالكم ظاهرا وباطنا (قل لا يستوي الخبيث والطيب) يعني الحلال والمطهر في الدرجة والرتبة ولا يستدل الردي والجليل ولا المسلم والكافر ولا الصالح والطالح (ولو اجمع لكثرة الخبيث) يعني ولو سرك كثرة الخبيث لان ما قبله مائة سوء والمعنى ان اهل الدنيا يجمع كثرة المال وزينة الدنيا وما عند الله خير وابق لان رتبة الدنيا ونعيمها يزول وما عند الله يدوم وقال ابن الجوزي روى جابر بن عبد الله ان رجلا قال يا رسول الله ان الحركات تجارتي فهل ينفعني ذلك المال ان علمت فيه بطاعة الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وقال مقاتل نزلت في شريح بن ضبة البكري وجاح بن بكر وقد تقدمت القصة في اول السورة (فاتقوا الله) يعني فيما امركم به او نهاكم عنه ولا تعتدوه (يا اولي الابواب) يعني يا ذوى العقول السليمة (لعلكم تفلحون) \* قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم) اختلفوا في سبب نزل هذه الآية فروى عن انس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ماسما مثلها فقل لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قال قطبي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم حين فقال رجل من ابي قتال فلان نزلت هذه الآية لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم وفي رواية اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاغت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة فذكر فيها امورا عظيما ثم قال من احب ان يسألني عن شيء فليسأل فلان سألوني عن شيء الا اخبرتكم به مادمت في مقامى فاكثر الناس البكاء واكثر ان يقولوا فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من ابي فقال ابوك حذافة ثم اكثر ان يقول سلوني فبرك عمر على ركبته فقال رضي الله ربا والاسلام ديننا وبمحمد نبيا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار آتنا في عرض هذا الحائط فلم اركا اليوم في الخير والشر قال ابن شهاب فاخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة قال قالت ام عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت بآبى قط اعق منك امنت ان تكون امك قارفت بعض متعارف اهل الجاهلية فتفضها على امين الناس فقال عبد الله بن حذافة لو اخفني بعد اسود لسمته زاذني رواية اخرى قال قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم اخبرناه في الصحيحين (خ) عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استمراء فيقول الرجل من ابي ويقول الرجل تفضل فاقته ابن فاقني فاقزل الله فيهم هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم الآية كلها وقبل نزلت هذه الآية في شأن الحج عن علي بن ابي طالب قال لما نزلت والله على الناس حج البيت من استطاع اليه

بالحقيقة فان القول والفعل والصفة والوجود كلها لك (ان كنت قلته فقد علمته) اي ان كان صدر مني قول فمن علمك ولا وجود لما لا تعلم وما وجد بعلمك وجد (تعلم ما في نفسي) لا حائل لك بالكل فلي بعض علمك (ولا اعلم ما في نفسك) اي ذلك لاني لا احيط بالكل (ما قلت لهم) وما امرتهم الا ما كلفتنى قوله والزمته اياه (ان اعبدا الله ربي وربكم) اي مذهبهم الا الى الجمع في صورة التفصيل وهو الذي نسبة ربوبيته الى الكل سواء ضلوا فارادوه الا في بعض التفاصيل لضيق وعائهم (وكنتم عليهم

سبيلا قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت  
فاتزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء إن تبدل لكم تسؤكم أخرجه الترمذي وقال  
حديث شريف (م) عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض  
عليكم الحج فاجبوا فقال رجل في كل عام فسكت حتى قالها ثلاثا فسكت حتى قالها ثلاثا ثم قال ذروني  
ما تركتكم ولو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم وانما هلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على  
أنبيائهم إذا أمرتكم بشي فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وروى مجاهد عن ابن عباس  
لا تسئلوا عن أشياء قال هي البصرة والوصيلة والسابعة والحام لا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من  
بصرة ولا كذا ولا كذا وقال شكرمة أنهم كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك ثم قال قد سألتها قوم من  
قبلكم ثم أصبحوا بها كافرين ومعنى الآية يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن أشياء جمع شيء أن تبدل لكم أي  
تظهر لكم وتبين لكم تسؤكم يعني أن امرتكم بالعمل بها فإن من سأل عن الحج لم يأمن أن يؤمر به فلا يقدر عليه  
فيسوء ذلك ومن سأل عن نسبه لم يأمن أن يلحقه الذي صلى الله عليه وسلم بغير أبيه فيقتضخ ويسوءه  
ذلك (وان تسئلوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم) معناه أن صبرتم حتى ينزل القرآن يحكم من فرض  
أونهي أو حكم وليس في ظاهره شرع ما يحتاجون إليه وسكت حاجتكم إليه فاداسأتم عنه فينبذ يدي  
لكم ومثال هذا أن الله عز وجل لما بين مدة المطلقة والموفى عنها زوجها والحامل ولم يكن في عدد هؤلاء  
دليل على مدة التي ليست دات قرأوا لحامل فـألو عنها أنزل الله عز وجل جوابهم في قوله واللاتي ينس  
من الحيض من ساءتكم الآية (عفا الله عنها) يعني من سئلتكم عن الأشياء التي سألتكم عنها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم التي كره الله لكم السؤال عنها فلم يؤخذكم بها ولم يعاقبكم عليه (والله غفور) يعني أن  
تاب عنكم (حليم) فلا يجعل بعقوبتكم وقاب طاء غفور يعني لما كان في الجاهلية حليم نبي عن دعاكم مد  
آتم وصدقتم وقال بعض العلماء الأشياء التي يجوز السؤال عنها هي ما يرتب دليها امر الدين والدنيا من  
معاد العباد وما ذلك إلا يجوز السؤال عنه (ق) عن سعد بن أبي وقاص أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال إن أعظم أسلحة في الدين جرمان سأل عن شيء لم يحرم على الناس فحرم من أجل مسئلته  
(ق) عن المغيرة بن شعبه أنه كتب إلى معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن قيل وقال وإصاعة  
المال وكثرة السؤال عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاغلو طات أخرجه ابوداود  
الاغلو طات صاحب المسائل التي نزل فيها أقدام العلماء ويؤيد ذلك قول أبي هريرة شرار الناس الذين  
يسألون عن شرار المسائل كي يملطوا بها العلماء وعن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء  
فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرمه الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه  
فلا تتدوا وهاو حرم أشياء فلا تقربوها وترك أشياء من غير نسيان فلا تنهوا عنها هذا الحديثان أخرجهما  
في جامع الأصول ولم يبرهما إلى الكتب الستة ثم قال تعالى (ندسألها قوم من قبلكم ثم أصبحوا بها  
كافرين) قال المفسرون يعني قوم صالح سألوا الله ثم عقروها فأصبحوا بها كافرين وقوم موسى قالوا  
أرنا الله جهرة فكان هذا السؤال بلا علمهم وقوم عيسى سألوا زول المائدة عليهم ثم كذبوا به كأنه  
تعالى يقول إن أولئك سألوا فلما أعطوا سؤلهم كفروا به فلا تسألوا الله شيئا فلما حكمتم أن أعطيتكم سؤلكم  
سألكم ذلك قوله تعالى (ما جعل الله) أي ما أنزل الله ولا حكم به ولا شرعه ولا أمر به (من بخرة)  
البصرة من البصرة هو الشق يقال بخر ناقته إذا شق إذا غاف في فصلة بمعنى مفعولة (ولاسابعة) يعني المسبية  
الخنزلة (ولالوصيلة) الوصلة الشاة وكانت العرب في الجاهلية إذا ولدت لهم ذكرا وأنثى قالوا

شيدا) رقيباً حاضر الرأبهم  
واعلمهم (مادة فيهم) أي ما  
نقى منى وجود بقية (فلا  
توفيتني) أفيتني بالكلية بك  
(كنت أنت الرقيب عليهم)

وصلت اخاها (ولاحام) الحام هو الفصل من الابل يحمى ظهره فلا يركب ولا ينتفع به قال ابن عباس  
في بيان هذه الاوصاف البصرة هي المارقة اذا ولدت خسة ابطن لم يركوها ولم يحزوا وبرها ولم ينعوها  
الماء والكلأ ثم نظروا الى خاس ولدها فان كان ذكر انحروه واكله الرجال والنساء وان كانت اثنى  
شقوا اذنها وتركوها وحرموها على النساء منافضها وكانت منافضها لرجال خاصة فاذا ماتت حلت للرجال  
وانساء وقيل كانت الناقة اذا تابعت ثنتي عشرة سنة انا نصبت فلم يركب ظهرها ولم يحزوا وبرها ولم  
يشرب لبنها الا ضيف فانجبت بعد ذلك من اثنى شق اذنها ثم سبيت مع امها ويفعل بها كما يفعل بامها وقيل  
السائبة البعير الذي يسب لآلهم وذلك ان الرجل من اهل الجاهلية كان اذا مرضى او غاب له قريب  
نذر فقال ان شفاي الله او شفى الله مريضى او قدم غائى فافتي هذه سائبة ثم يسيم افلا تحبس عن ماء ولا  
مرعى ولا يركبها احد فهي بمنزلة البصرة والوصيلة من النعم كانت الشاة اذا ولدت سبعة ابطن نظروا فان  
كان السابع ذكر اذبحوه واكل منه الرجال والنساء وان كانت اثنى تركوها في النعم وان كانت  
ولدت ذكر او اثنى قالوا وصلت اخاها واستحبوا الذكر فلم يذبحوه من اجل الاثنى والحاكى هو  
الفصل اذا ركب ولد ولده وقيل هو الفصل اذا تبج من صلبه عشرة ابطن قالوا حتى ظهره فلا  
يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى فاذا مات اكله الرجال والنساء (ق) من  
سعيد بن المسيب قال البصرة التي يمنع درها لا طواغيت فلا يحملها احد من الناس والسائبة كانوا يسبون  
لا آلتهم لا يحمل عليها اثنى قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عرو بن عامر  
الخزاعي يجر قصبه في النار ولمسلم عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عرو بن  
علي بن قعة بن خندف اخا بني كعب وهو يجر قصبه في النار (خ) عن عائشة قالت قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم دايت جهم يحطم بعضا ورايت عمر يجر قصبه وهو اول من سب السوائب القصب بضم  
القاف وسكون الصاد المهملة الا ما كانت الجاهلية تفعل هذا في جاهليتهم فلما بعث الله عز وجل نبيه محمدا  
صل الله عليه وسلم ابطال ذلك به وله ما حمل الله من بحيرة وسائبة ولا وصيلة ولا حام يعني ما بحر الله من  
بحيرة ولا سب من سائبة ولا وصل من وصيلة ولا حتى من حام ولا اذن فيه ولا امر به ولكسكم انتم فلتقم  
ذلك من عند انفسكم (خ) عن ابن مسعود ان اهل الاسلام لا يسبون ولا يهل الجاهلية كانوا يسبون  
وقوله تعالى (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) يعني لقولهم ان الله امر نلبا (واكثرهم  
لا يعقلون) اراد بالاكتر الاتباع يعني ان الاتباع لا تعقل ان هذا كذب وافتراء من الرؤساء على الله عز وجل  
(واذ قيل لهم تعالوا الى الله والى ما للرسول) يعني واذ قيل لهؤلاء الذين بحر واليهاء وفسلوا هذه  
الاشياء اضافوها الى الله كذبا تعالوا الى ما انزل الله يعني في كتابه والى الرسول يعني محمدا صلى الله عليه وسلم  
عليه كتابه ليبين لكم كذب ما تضيفونه الى الله وبين لكم الشرائع والاحكام وان الذي تفعلونه ليس  
بشيء (قالو حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا) يعني قد اكتفينا بما اخد باعهم من الدين ونحن لهم تبع قال الله ردا  
عليهم (او اكان آباؤهم لا يعطون شيئا ولا يمتدون) يعني انما يصح الاقتداء بالعالم المتهدى الذي يبنى قوله  
على الحق والبرهان والدليل وان آباءهم ما كانوا كذلك فيصح اقتداؤهم بهم قوله عز وجل (يا ايها الذين  
آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) قال بعض العلماء هذا امر من الله تعالى وعنه احفظوا  
انفسكم من ملازمة الذنوب والاصرار الى المعاصي لانك اذا قلت عليك زيد معناه الزم زيد او قيل معناه  
عليكم انفسكم فاصلموها واعملوا في خلاصها من عذاب الله عز وجل وانظروا اليها ما يقربها من الله عز وجل  
لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يعني لا يضركم كفر من كفر اذا كنتم مهدين واطعتم الله عز وجل فيما امركم

لفئتي فيك (وانت على كل  
شديد) حاضر بوجدك والا  
لم يكن ذلك لشيء (ان تعذبهم)  
بادامة الجباب (فانهم عبادك)  
احقوا بالحب والحرمان

بهونها كنهه قال سعيد بن جبيرة ومجاهد نزلت هذه الآية في اهل الكتاب اليهود والنصارى يعني عليكم  
 انفسكم لا يضركم من ضل من اهل الكتاب فخذوا منهم الجزية واتركوهم وقيل لما قبلت الجزية من اهل  
 الكتاب قال بعض الكفار كيف تقبل الجزية من بعض دون بعض فزلت هذه الآية وقيل ان المؤمنين  
 كان يشد عليهم بقاء الكفار كفرهم فقبل لهم عليكم انفسكم واجتهدوا في صلاحها لا يضركم ضلال  
 الضالين ولا جهل الجاهلين اذا كنتم انتم مهتدين فان قلت هل يدل ظاهر هذه الآية على جواز ترك الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر قلت لا يدل على ذلك والذي عليه اكثر الناس ان المطيع لربه عز وجل  
 لا يكون مؤاخذا بذنوب اصحاب المعاصي فاما وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فثبت بدليل  
 الكتاب والسنة عن قيس بن ابي جازم عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه قال ايها الناس انكم  
 تقرأون هذه الآية يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ولا تضعونها مواضعكم ولا  
 تدرون ما هي واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا ظالما فلم يأخذوا على يديه  
 اوشك ان يعمهم الله بقاب منه اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح واخرجه ابوداود ودوزاد  
 فيه ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر من دلي ان يغروا ولا يغروا الا يوشك ان يعمهم الله بقاب و  
 وقال قوم في معنى الآية عليكم انفسكم اذا امرتم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر فلم يقبل منكم قال ابن  
 مسعود مروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ما قبل منكم فان رد عليكم فعليكم انفسكم ثم قال ان القرآن  
 نزل منه آية قدمضي تأويلهن قبل ان ينزلن ومنه آية وقع تأويلهن دلي عهد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومنه آية وقع تأويلهن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدبرونه آية يقع تأويلهن في آخر  
 الزمان ومنه آية يقع تأويلهن يوم القيامة وهو ما ذكر من الحساب والجنة والبارئ دامت قلوبكم  
 واهواؤكم واحدة لم تلبسوا شيئا ولم يذق بعضكم بأس بعض فامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر  
 فاذا اختلفت قلوبكم واهواؤكم والبستم شيئا واذيق بعضكم بأس بعض فامر نفسه فعد  
 ذلك جاء تأويل هذه الآية وقيل لابن عرلو جاءت في هذه الايام فلم تأمر ولم تنه فان  
 انه يقول دليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال ابن عرل انها ليست لي ولا لصاحبي  
 لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبلغ الشاهد القائب فكنا نحن الشهود دانت القائب ولكن هذه  
 الآية لا تقوم بحیون من بعدنا فان قالوا لم تقبل منهم وعن ابي امية الشعباني قال اثبت ابا ذؤيب الخثي فقلت  
 له كيف نضج بهذه الآية قل اية آية قلت يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم  
 قال امروا بالعدل هذا خير مما ابات جنار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال امروا بالمعروف ونهوا  
 عن المنكر حتى اذا رايت شهما مطاعا وهوى متبعا ودينا وثررة ومحباب كل ذي اراي برايه فمليك خاصة  
 نفسك ودع الامم فان من روايتكم واياهم الصبر فمن صبر فبين قبض على الحجر للعامل فيهن مثل اجر حسين  
 رجلا يملون مثل عليكم وفي رواية قبل يا رسول الله اجر حسين رجلا يملون منهم قال لا بل اجر حسين  
 منكم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقيل في معنى الآية ان العبد اذا عمل بطاعة الله  
 واجتنب نواهي لا يضرم من ضل وقال ابن عباس قوله عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم يقول  
 لئذا ما العبد طاعني فيما امرته من الحلال والحرام فلا يضرم من ضل بعده اذا عمل بما امرته به وعن صفوان  
 بن عمرز قال دخل علي شاب من اصحاب الاهواء فذكر شيئا من امره فقلت له ادلك على خاصة الله التي خص  
 بها اوليائه يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وقال الحسن لم يكن مؤمن ففما ضي

وانت اولى بهم تفعل بهم ما  
 تشاء (وان تغفر لهم) يرفع  
 الجباب (فانك انت العزيز)  
 القوى القادر على ذلك لا  
 تزول عزتك بتغريبهم ورفع

ولا مؤمن فيبقى الا الى جانبه منافق يكره عليه وقيل في معنى الآية لا يضركم من كفر بالله وحاده عن قصد  
السيل من اهل الكتاب اذا اهتديتم انتم قال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في اهل الكتاب وقال ابن  
زيد كان الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت آباءك وضللتهم وفعلت وفعلت وكان ينبغي لك ان تنصرهم وتعمل  
وتعمل فقال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا تضركم من ضل اذا اهتديتم قال الطبري واولى  
هذه الاقوال واصحها وبالات عندنا في هذه الآية ما روى عن ابي بكر الصديق وهو العمل  
بطاعة الله واداء ما لازم من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والاخذ على يد الظالم لان الله تعالى  
يقول وتعاونوا على البر والتقوى ومن اتعاون على البر والتقوى الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر والاخذ على يد الظالم حتى يرجع عن ظلمه وقال عبدالله بن المبارك هذه الآية او كدآية  
في وحبوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لان الله تعالى قال عليكم انفسكم يعني اهل دينكم  
بان يعظ بعضكم بعضا ويرغبه في الخيرات وينفروه عن القبايح والمكروهات والذى يؤكد ذلك ان معنى  
قوله عليكم انفسكم اى حفظوا انفسكم وهذا امر بان تحفظوا انفسكم ولا تيم ذلك الا بالامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر والله اعلم \* وقوله تعالى (الى الله مرجعكم جميعا) في الآخرة الطائع والعاصي والفضال  
والمهتدي (فينشكم بما كنتم تعملون) معنى فيخبركم بما كنتم تعملون وبنحو ذلك قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا  
سهادة بفسادكم) سبب نزول هذه الآية ما روى ان تميم بن اوس الداري وعدي بن بداء خرجا من المدينة  
في تجارة الى الشام وهما ذصرا نبيان ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسافرا مقدما والشام مرض  
بديل فكتب كتابا به جمع ماله من الماع والقاء في متاعه ولم يخبر صاحبيه بذلك فلما اشد وجعه اوصى  
الى تميم وعدي وامرهما ان يدفعا متاعه الى اهلته اذ رحعا الى المدينة ومات بديل فتمت متاعه فوجدا  
فيه انا من فضة مقوشا بالذهب فيه ثلثة مثقال فقياه ثم انهما قسما حاجتهما وانصرفا الى المدينة قدفعا  
المتاع الى اهل البيت فتمشوا فاصابوا الصبيحة وفيها تسمية ما كان معه فجاء اهل البيت الى تميم وعدي  
بقالوا اهل باع صاحبنا شيئا من متاعه قالوا قالوا اهل تجارة قالوا قالوا اهل طال مرضه فانفق  
شيئا على نفسه قالوا قالوا انا وحدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية ما كان معه وانا قد انا من فضة مقوشا  
بالذهب فيه ثلثة مثقال فقياه فالا لا ندري انا اوصى الينا بشيئا وامرنا ان ندفعه اليكم قدفعا وما لنا لم  
بالا ناء فاحصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فأصرا على الانكار وحلما نزل الله هذه الآية هذا قول  
المفسرين وروى الترمذي عن ابن عباس عن تميم الداري في هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهادة  
بفسادكم اذا حضر احدكم الموت قال تميم بدى الساس منها غيري وغيره عدي بن بداء وكانا  
نصرانيين يخلفان الى الشام تجارا فمات قبل الاسلام فأتيا الى الشام تجارتهما وقدم  
عليهما مولى لبنى سهم يقال له بديل بن ابي مريم تجارة ومعدجال من فضة يريد به الملك وهو  
اعظم تجارته فرضى فاقصى اليهما وامرهما ان يلقا ماركاهله قال تميم ولما مات اخذنا ذلك الجاه فبعناه  
بالف درهم ثم اقمنا ماركاهله فلقا ماركاهله دفعا اليهم ما كان معا وقد اجماع فسلونا ناعه نقلنا ماركاه  
غير هذا ولا دفع الينا غيره قال تميم فلما سلمت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة تأملت من ذلك فأتيت  
اهله فاخبرتهم الخبر واديت اليهم خمسمائة درهم واخبرتهم ان عد صاحبنا ثلثا فأتوا به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسألهم البيعة فلم يجدوا فامرهم ان يستخلفوه بما يعظم على اهل دينه فخلف فأنزل الله  
يا ايها الذين آمنوا شهادة بفسادكم اذا حضر احدكم الموت الى قوله او يخلفوا ان تردا عان بداء عاينهم فقام

جاءهم (الحكيم) تفعل ما تفعله  
من التعذيب بالحبس والحرام  
والقريب بالاطف والغفران  
بحكمته البالغة (قال الله هذا  
يوم سينفع الصادقين صدقهم)



عرو بن العاص ورجل آخر خلفا فقتلت الحسمائة درهم من عدى قال الترمذى هذا حديث غريب  
وليس اساده صحيح وقد روى عن ابن عباس شئ من هذا على الاختصار من غير هذا الوجه قال ابن  
عباس خرج رجل من بني سهم مع عويم الدارى وعدى بن بداء فأتى السهمى بارض ليس فيها مسلم فلما  
قدما تركته فقدوا اجاما من فضة نحو صابا لذهب فاحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجدوا الجلام  
بمكة فقبلوا شريانه من عويم وعدى فقام رجلان من اولياء السهمى خلفا بالله لشهادتهما احق من شهادتهما  
وان الجلام اصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهداء بينكم اذا حضر احدكم الموت  
اخرج الترمذى وقال حديث حسن غريب واخرج هذه الرواية الاخيرة البخارى في صحيحه فلما  
التفسير فقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا شهداء بينكم يعنى يشهد ما بينكم لان الشهادة انما يحتاج اليها عند  
وقوع تنازع والتشاجر (اذا حضر احدكم الموت) يعنى اذا قارب وقت حضور الموت (حين الوصية  
اثان) لفظه خبر ومعه الامري يعنى يشهد اثنان منكم عند حضور الموت وادتم الوصية (ذو اعدل  
منكم) يعنى من اهل دينكم وملتكم يامعشر المؤمنين واختلفوا في هذين الايتين فقبل هما الشاهدان  
اللدان يشهدان على وصية الموصى وقيل هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولاه قال تعالى فيقسمان  
بالله والشاهد لا يلزمه يمين وحمل الوصى اثنان تأكيده على هذا كون الشهادة بمعنى الحضور وكقولك  
شهدت وصية فلان بمعنى حضرت (او آخران من غيركم) يعنى من غير اهل دينكم وملتكم وهذا قول  
ابن عباس وابى موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن حبيب والحكمي والشعبي وابن سيرين وشريح  
واكثر المسلمين وقيل معناه من غير عشيرتكم وقيل لكم وهم مسلمون واختلاف العلماء في حكم هذه  
الآية فقال اراهم الحكمي وجاعده هي منسوخة كانت شهادة اهل الدمة مقبولة في الابتداء ثم نسخت  
بقوله تعالى واستشهدوا شهود من رجالكم لان اجاع الامة على ان شهادة الفاسق لا تجوز وشهادة  
الكفار واهل الذمة لا تجوز بطريق الاولى وذهب قوم الى انها نزلت لم يسمع وهو قول ابن عباس وابى  
موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وابن حبيب وابن سيرين وبه قال احمد بن حنبل واذا لم يجد مسلمين  
يشهدان على وصيته وهو في ارض غريبة فليشهد كافرين او ذميين او من اى دين كان لان هذا وضع  
ضرورة قال شريح من كان بارض غريبة لم يجد مسلما يشهد وصيته فليشهد كافرين على اى دين كانا من  
اهل الكتاب او من عدة الاصنام فشهداتهم جائزة في هذا الموضع ولا تجوز شهادة كافر على مسلم بحال  
الاعلى وصيته في سفر لا يجد فيه مسلما عن الشعبي ان رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدوقاهده ولم  
يجد احدا من المسلمين حضر يشهده على وصيته فاشهد رجلين من اهل الكتاب فقدما الكوفة فأتيا بابا  
ومضى فاخراهما وقد مات تركته وصيته فقال ابو موسى هذا امر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فاحلفهما بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتمان ولا غير او انما الوصية الرحل  
وتركته فامضى شهدا لهما اخرجهما ابو داود وقال قوم في قوم في قوله ذو اعدل منكم يعنى من عشيرتكم  
وحكيم او آخران من غيركم من غير عشيرتكم وحكيم وان الآية كلها في المسلمين وهذا قول الحسن  
والزهري ومكرهم وقلوا لا تجوز شهادة كافر في شئ من الاحكام وهذا مذهب الشافعي ومالك وابى  
حنيفة غير ان اباحنيفة اجاز شهادة اهل الذمة فيما بينهم بعضهم على بعض واحتج من قال بان هذه الآية  
محكمة عن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا وليس فيها منسوخ واحتج من اجاز شهادة غير المسلم  
في هذا الموضع بان الله تعالى قال في اول الآية يا ايها الذين آمنوا فمما هذا الخطاب جميع المؤمنين ثم قال  
بعد ذواتهم منكم او آخران من غيركم فلم يذكركم في ذلك انما من غير المؤمنين ولان الآية دالة على وخوب

نفع صدقك اياك وصدق كل  
صادق لكونه خيرة  
الكلمات وخاصة المملوكات  
(لهم جنات تجري من تحتها  
الانهار خالدين فيها ابدارضى

الحلف على هذين الشاهدين واجمع المسلمون على ان الشاهد المسلم لا يجب عليه عيب ولا ان الميت اذا كان في ارض غريبة ولم يجد مسلماً يشهده على وصيته ضاع ماله وورثته بما كان عليه ديون او عنده ودية فيضيع ذلك كله واذا كان ذلك كذلك احتياح الى اشهاد من حضر من اهل الذمة وغيرهم من الكفار حتى لا يضيع ماله وتغذوصيته فهذا كالمضطر الذي اجمع له اكل الميتة في حال الاضطرار والضرورات قد تبجح شيامن المحظورات واحتج من منع ذلك بان الله تعالى قال بمن ترضون من الشهداء والكفار ليسوا مرضيين ولا هد ولا فاشها نتم غير مقبولة في حال من الاحوال \* وقوله تعالى ( ان اتم ضربتم في الارض ) يعني ان اتم سافرت في الارض ( فاصابكم مصيبة الموت ) يعني نزل بكم اسباب الموت فاصيتم اليها ودفنتم ما لكم اليها ( تحبسوهما ) يعني ان اتمهما بعث الوردة وادعوا عليهما خيانة فالحكم فيه ان يوقفهما ( من بعد الصلاة ) يعني من بعد صلاة العصر لان جميع اهل الاديان يعظمون ذلك الوقت ويحتنبون فيه الحلف الكاذب وقبل من بعد صلاة اهل دينهما لانهما اذا كانا كافرين لا يحترمان صلاة العصر ( فيقسمان بالله ) يعني فيحلفان بالله قال الشافعي الايمان تحفظ في الدماء والطلاق والعناق والمال اذا بلغ مائتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد صلاة العصر ان كان بمكة ين الركن والمقام وان كان بالمدينة فمدن المنبر وان كان في بيت المقدس فمدن الصخرة وفي سائر البلاد في اشرف المساجد واعظمها ( ان ارتبتم ) يعني ان شككنتم ايها الورثة في قول الشاهدين وصدقهما فحلفوهما وهذا اذا كانا كافرين اما اذا كانا مسلمين فلا يمين عليهما لان تحليف الشاهد المسلم غير مشروع ( لا تشتري به عتقا ) يعني لا يبيع عهد الله بشيء من الدنيا ولا تحلف بالله كاذبين لاجل عوض ناخذه او حق نجحده ( ولو كان ذا قربي ) يعني ولو كان المشهود له ذا قرابة منا وانما خص القرابي بالذكور لان الميل اليهم اكثر من غيرهم ( ولانكنتم شهادة الله ) انما اضاف الشهادة اليه لانه امر باقامتها ونهى عن كتمانها ( اما اذا لمن الاثمين ) يعني ان كتمان الشهادة او خفافها ولم تزلت هذه الآية صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا تيمما وعديا وحلفهما عدما برب الله الذي لا اله الا هو افهما لم يخونا شيأ بمادفع اليهما فحلفا على ذلك فحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم ظهر الاناء بعد ذلك قال ابن عباس وجد الاناء بمكة فقالوا اشترياه من تميم وعدى وقيل لما طالت المدة اظهروه فباغ ذلك بنى سهم فاتواهما في ذلك فقالا انا كما اشترياه منه فقالوا لهما لم نزعا ان صاحبنا لم يبع شيأ من متاعه قال لم يكن عندنا بية ففكرها ان نقر لكم به فكتمان لذلك فرددوهما الى النبي صلى الله عليه وسلم ( فان عثر ) يعني فان اطاع وظهر والعشور العجوم على امر لم يجهم عليه غيره وكل ما اطلع على امر كان قد خفي عليه قيل له قد عثر عليه ( على انهما استحقا اثما ) يعني الوصيين ومعنى الآية فان حصل العشور والوقوف على ان الوصيين كما استوحبا الاثم بسبب خيانتها واما انهما الكاذبة ( فآخران ) يعني من اولياء الميت واقربائه ( يقومان مقامهما ) يعني مقام الوصيين في اليمين ( من الذين استحق عليهم ) يعني من الذين استحق عليهم الاثم وهم الورثة والمعنى اذا ظهرت خيانة الخالفين وبان كدهما يقوم اثنان آخران من الذين جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته ( الاوليان ) يعني بامر الميت وهم اهل وعشيرته ( فيقسمان بالله ) يعني فيحلفان بالله ( لئلا ادناحق من شهادتهما ) يعني ايماننا احق وصدق من ايماننا ( وما اعتدينا ) يعني في ايماننا وقلنا ان شهادتنا احق من شهادتهما ( انا اذا لمين الظالمين ) ولا تزلت هذه الآية بظلم عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان وهما من اهل الميت

الله عنهم ورضوا عنه) الصفات  
بدليل ثمرات الرضوان فان  
أرضاء لا يكون الا بفضاء  
الارادة ولا تقضى ارادتهم الا  
اذا غلبت ارادة الله عليهم  
فافتها ولهذا قدم رضوان  
الله عنهم على رضوانهم عنه  
اي لما ارادهم الله تعالى في

وحلفا بالله بعد العصر ودفع الاناء اليهما وانما ردت اليمين على اولياء الميت لان الوصيين ادعيان الميت  
 باحما الاناء وانكروا رثة الميت ذلك ومثل هذا ان الوصى اذا اخذ شيئا من مال الميت وقال انه اوصى له  
 به وانكر ذلك الوردت اليمين عليه ولما سلم تميم الداري بعد هذه القصة كان يقول صدق الله وصدق  
 رسوله انا اخذت الاناء فانا اتوب الى الله واستغفره \* وقوله تعالى (ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على  
 وجهها) يعني ذلك الذي حكم به من رد اليمين على اولياء الميت بعد ايمانهم ادنى اى اجدر واحرى ان  
 يأتوا بالشهادة على وجهها معنى ان يأتى الوصيان وسائر الناس بالشهادة على وجهها فلا يخونوا فيها (او  
 يخفون ان ترد ايمان بعد ايمانهم) اى واقرب ان يخاف الوصيان ان ترد ايمان على اولياء الميت فيصلفوا  
 على خيانتهم وكذبهم فيفتضحوا ويقره وافربا لا يخلفون كاذبين اذا خافوا هذا الحكم (واتعوا الله)  
 بمعنى وخافوا الله ان تحلفوا ايمانا كاذبة او تخونوا امانة (واسمعوا) بمعنى المواعظ والزواجر وقيل مسام  
 واسمعوا سمع اجابة (والله لا يهدي القوم الفاسقين) بمعنى والله لا يرشد من كان على معصية وهذا تهديد  
 وتخويف ووعد لمن خالف حكم الله تعالى او خان امانته او حلف ايمانا كاذبة وهذه الآية الكريمة من  
 اصعب ما فى القرآن من الآيات لطما واعرابا وحكما والله اعلم باسرار كتابه \* قوله عز وجل (يوم  
 يجمع الله الرسل) قال الزجاج هي متصلة بما قبلها تقديرها واتعوا الله يوم يجمع الله الرسل وقيل تقديره  
 والله لا يهدي القوم الفاسقين يوم يجمع الله الرسل اى لا يهديهم الى الجنة فى ذلك اليوم وهو يوم القيامة  
 وقيل انها مقطعة عما قبلها وتقديره اذكر يا محمد يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة (فيقول ماذا  
 اجبت) معنى فيقول الله تبارك وتعالى للرسول ماذا اجابكم بما كنتم وما الذى رد عليكم قوماكم حين دعوتهم  
 فى دار الدنيا الى توحيدى وطاعتي وفائدة هذا السؤال توبيخ ائمة الانبياء الذين كذبوهم (قالوا) معنى  
 الرسل (لا علم لنا) قال ابن عباس معناه لا علم لنا كعلمك فيهم لانك تعلم ما اضمرنا وما اظهرنا ونحن لانعلم الا  
 ما اظهرنا فاعلمك فيهم انهم من علماء ابايع فعلى هذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم وان كانوا اعلم لان علمهم  
 صار كلال علم عدل الله وقال فى رواية اخرى معناه لا علم لنا الا علم انت ادلم به ما وهذا القول قريب من  
 الاول وقيل معناه لا علم لنا بوجه الحكمه عن سؤالك ايانا عن امرنا انت اعلم به وقيل معناه لا حقيقة للمنا  
 بعاقبة امرهم لانا كنا نعلم ما كان من افعالهم واقوالهم وقت حياتنا ولا نعلم ما كان منهم بعد وفاتنا ولا  
 نعلم ما احدثوا من بعدنا وما اخبر الله عن عيسى عليه السلام بقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما  
 توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم ومنه ما روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايردن على  
 الخوض رجال من صاحبنى حتى اذا رفعوا الى الخيل وادى في فلاقوا ن اى رب اصحابي فيقال لي انك لا  
 تدري ما احدثوا بعدك زاد فى رواية فاقول سمعنا لمن بدل بعدى اخرجاه فى الصحيحين وقال جمع من  
 المفسرين ان القيامة احوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها فيزعجون من هول ذلك  
 ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت اليهم نقولهم يشهدون على انفسهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان  
 الله تعالى قال فى حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الا كبرو ذكر الامام فخر الدين الرازى وجه آخر وهو  
 ان الرسل عليهم السلام لما طهروا ان الله تعالى عالم لا يحفل وحليم لا يسهه ومادل لا يظلم فلو ان قولهم  
 لا يفيد خيرا ولا يدفع شرافرا وان الادب فى السكوت وفق تفويض الامر الى الله تعالى وعلمه فقالوا  
 لا علم لنا (انك انت علام الغيوب) معنى انك تعلم ما غاب عنا من يواطن الامور ونحن نعلم ما شاهد  
 ولا نعلم ما فى الواطن وقبل معناه انك لا تخفى عليك ما غابنا من العلوم وان الذى سألناه ليس

الازل بظاهرة ارادته ومحل  
 رضوانه ورضى بهم محلا  
 واهلاك لذلك سباب عنهم  
 ارادتهم بان جعل ارادته  
 مكانها وابدلهم بها فرضى  
 عنهم وارضاهم (ذلك الفوز  
 العظيم) اى التلاح العظيم  
 الشأن ولو كان فناء الذات





عائدة من الله علينا ووجه وبرهاننا والعيد يوم السرور واصله من عاد يهودا ذارجع والمعنى نخذ ذلك  
اليوم الذي تنزل فيه المائدة عيد العظمة ونصلي فيه نحن ومن يحى من بعدنا قُتلت في يوم الاحد فانتخذ  
الصاري عيداً وقال ابن عباس معناه بيا كل منها اول الناس كايأ كل آخرهم (وآية منك) اي وتكون  
المائدة دلالة على قدرتك ووحدانيتك ووجه بصدق رسالتك (وارزقنا) اي ارزقنا ذلك من عندك وقيل  
ارزقنا الشكر على هذه النعمة (وانت خير الرازقين) يعني وانت خير من تفضل ورزق (قال الله) عن  
وجل مجيبا لعيسى (اني منزلها عليكم) يعني المائدة (فمن يكفر بعد منكم) يعني بعد نزول المائدة (فاني  
اعذبه عذابا) يعني جنسا من العذاب (لا اعذبه احدا من العالمين) يعني من طامى زمانهم فمحدوا وكفروا  
بعد نزول المائدة فمسخوا الخنازير قال الزجاج ويجوز ان يكون هذا العذاب مجعلا في الدنيا ويجوز ان  
يكون مؤخرا الى الآخرة قال عبد الله بن عمر ان اشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من  
اصحاب المائدة وآل فرعون واختلف العلماء في نزول المائدة فقال الحسن ومجاهد لم تنزل المائدة لان الله لما  
اوعدهم على كفرهم بالمائدة خافوا ان يكفر بعضهم فاستخفوا وقالوا لا نريد هانم تنزل  
عليهم فعلى هذا القول يكون معنى قوله تعالى اني منزلها عليكم ان سأتهم نزولها والصحيح الذي عليه جمهور  
العلماء والمفسرين انها نزلت لان الله تعالى قال اني منزلها عليكم وهذا وعد من الله بازالها ولا خلف في  
خبره ووعدده ولما روى عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت المائدة من السماء  
خبزا ولحما وامرنا ان لا نخبونوا ولا يدخروا القد فخبناوا وادخروا ورفعوا القد فمسخوا قرده وخبنازير  
اخرجه الترمذي وقال قدروى عن عمار من غير طريق موقوفا وهو اصح وقال ابن عباس ان عيسى  
عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوما ثم اسألوا الله ما شئتم يعطيكموه فصاموا فلما فرغوا قالوا يا عيسى  
انالو علما لعلنا لا نحد فقضيا عمله لا طعما وسألوا المائدة فاقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها  
سبعة ارجفة وسبعة احوان حتى وضعواها بين ايديهم فاكل منها آخر الناس كايأ كل اولهم وقال سلمان  
الفارسي لما سأل الخواريون المائدة ابس عيسى صوفا وبكى وقال اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء  
الآية فنزلت سفرة جبرائيل بين غمامتين غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها وهي تهوى  
اليهم مقفنة حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعاني من الشاكرين اللهم واجعلها  
رحمة ولا تجعلها عقوبة واليهود ينظرون الى شئ لم ينظروا مثله ولم يجدوا ربحا طيب من ربحه فقال  
عيسى عليه السلام ليقيم احسنكم عملا فليكشف عنها ويسم الله فقال شمعون الصفا رأس الخواريين انت  
اولي بذلك منا فقام عيسى عليه السلام فتوضأ وصلى صلاة طويلة وبكى بكاء كثيرا ثم كشف المنديل عنها  
وقال بسم الله خير الرازقين فاذا هو بسحكة مشوية ليس فيها شوك ولا عليها فلوس تسيل من الدسم وعند  
رأسها ملح وعند ذنبها خل وحو لها من الوان البقول ما خلا الكراث واذ اخذت ارجفة على واحد منها  
زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله  
امن طعام الدنيا هذا ام من طعام الجنة فقال عيسى ليس شئ يمترون من طعام الدنيا ولا من طعام الجنة  
ولكنه شئ اخترعه الله بقدرته العالية كلوا مما سألتم واشكروا بعددكم ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله  
كن اول من ياكل منها فقال عيسى معاذ الله ان آكل منها يا كل منها من سألها فخبها وان يأكلوا منها فدا  
لها اهل الفاقة والمرضى والبرص والجذام والمقعدين فقال كلوا من رزق الله لكم الشفاء ولنغيركم البلاء  
فاكلوا منها وهم الف وثلاثمائة رجل وامرأة من فقير ومريض وزمن ومبتلى وصدروا عنها

وهم شباب واذا السمكة بحالها حين انزلت ثم طارت المائدة صعودا وهم ينظرون اليها حتى توارت ولم يأكل منها مريض اوزمن او مبتلى الا عوفي ولا فقير الا استغنى وندم من لم يأكل منها وقيل مكثت اربعين صباحا تنزلت ضحى فاذا نزل اجتمع اليها الاغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء يأكلون منها ولا تزال منصوبة يؤكل منها حتى يفيء التي فاذا فاء التي طارت وهم ينظرون اليها حتى تنوارى عنهم وكانت تنزل غايوما تنزل ويوما لا تنزل فاوحى الله عز وجل الى عيسى عليه السلام اجعل مائدتي ورزقي للفقراء دون اغنياء فظلم ذلك على الاغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها وقالوا اترون المائدة حقاً تنزل من السماء فاوحى الله عز وجل الى عيسى عليه السلام اني شرطت ان من كفر بعد نزولها عذبه عذاباً لا اعذبه احد من العالمين فقال عيسى عليه السلام عند ذلك ان تعذبهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم فمسح الله عنهم ثلثة وثلاثين رجلاً باتوا اليهم مع نسائهم على فرشهم ثم اصبحوا خنازير يسعون في الطرق يأكلون العذرة من الكتاسات والحشوش فلما راي الناس ذلك فزعوا الى عيسى عليه السلام وبكوا ولما ابصرت الخنازير عيسى عليه السلام بكت وجعلت تلطيف به وجعل عيسى عليه السلام يدعوهم باسمائهم فيشيرون برؤسهم ولا يقدررون على الكلام فطاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا وقال كعب انزلت المائدة منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والارض عليها كل شئ الا اللحم وقال ابن عباس انزل على المائدة كل شئ الا الخبز واللحم وقال الكلبي كان عايبا خبز يروى بقل وقال وهب بن منبه انزل الله اقرصة من شعر وحيثما فكان القوم يأكلون ويخرجون ثم يبعي آخرون فيأكلون حتى اكلوا باجمعهم وفضل وقال قتادة كانت تنزل عليهم بكرة وحشا حيث كانوا كالمن والسلوى لبني اسرائيل وقال الكلبي ومقاتل انزل الله سمكا وخسة ارغفة فاكلوا منها ماشاء الله والناس الف ونيف فلما رجعوا الى قراهم ونشروا الحديث ضحك من لم يشهد منهم وقالوا ويحكم انما مهر اعينكم فن اراد الله به خيرا ثبته ومن اراد فتنه رجع الى كفره فمضوا خنازير ورايس فيهم صبي ولا امرأة فكشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يوالدوا ولم يأنثوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ بقوله عز وجل (واذا قال الله يا عيسى ابن مريم اأنت قلت للناس اتخذوني واعي الهين من دون الله) الآية اختلف المفسرون في وقت هذا القول فقال السدي قال الله لعيسى هذا القول حين رفعه الى السماء بدليل ان حرف اذ يكون للماضي وقال سائر المفسرين انما يقول يوم القيامة بدليل قوله يوم يجمع الله الرسل وذلك يوم القيامة وبدليل قوله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وذلك يوم القيامة واجيب عن حرف اذ بانها قد تجيء بمعنى اذا كنوله ولو ترى اذ فزعوا يعني اذ فزعوا وقال الرازي ثم جز الدابة عنى اذ جرى جنات عدن في السموات العلى ولفظ الآية في قوله اأنت قلت للناس انظره استفهام ومعناه الانكار والابحاح لمن ادعى ذلك على عيسى عليه السلام من النصارى لان عيسى عليه السلام لم يقل هذه المقالة فان قلت اذا كان عيسى عليه السلام لم يقلها فوجه هذا السؤال له مع علم الله بانه لم يقله قلت وجه هذا السؤال تثبيت الحق على قومه واكذاب لهم في ادعائهم ذلك عليه وانه امرهم به فهو كما يقول القائل لا خرافة لك كذا وهو يعلم انه لم يفعلها وانما اراد تظهير ذلك الفعل فني عن نفسه هذه المقالة وقال ما قلت لهم الا امرتني بان اعبدوا الله وربي وربكم فاعترف بالعبودية وانه ليس بالله كما زعمت وادعن فيه النصارى فان قلت ان النصارى لم يقولوا بالهية مريم فكيف قال اتخذوني واعي الهين من دون الله قلت ان النصارى لما ادعت في عيسى انه اله وراوا ان مريم ولدها لم يولدته لزمهم بهذه المقالة على سبيل التبعة وقوله تعالى اخبار عن عيسى عليه السلام (قال

سبحانك) يعني تنزيهاك عن القائص وبراءة لك من العيوب قال ابو روق اذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب وهو قوله أنت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله ارتعدت مفاصله وانفجرت من اصل كل شجرة من جسده بين من دم وقال بحياة الله تعالى سبحانك (ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق) اي كيف اقول هذا الكلام ولست باهل ولست استحق العبادة حتى وهو الداس اليهود والابن انه ليس له ان يقول هذه المقالة وهذا المقام مقام التواضع والخشوع لعظمة الله تعالى شرع في بيان هل وقع ذلك منه ام لا فقال (ان كنت قلته فقد علمته) اسند العلم الى الله تعالى وهذا هو غاية الادب واظهار المسكنة لعظمة الله تعالى وتقويض الامر الى علمه ثم قال (تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك) يعني تعلم ما اعلم ولا اعلم ما تعلم وقال ابن عباس تعلم ما في غيبي ولا اعلم ما في غيبك وقيل معناه تعلم ما اخفي ولا اعلم ما تخفي وقيل معناه تعلم ما كان مني في دار الدنيا ولا اعلم ما يكون منك في دار الآخرة وقيل معناه تعلم ما اقول وافعل ولا اعلم ما تقول وتفعل والنفس عبارة عن ذات الشيء يقال نفس الشيء وذاته بمعنى واحد وقال الزجاج النفس عبارة عن جلة الشيء وحقيقته يقول تعلم جميع حقيقة امرى ولا اعلم حقيقة امرك وقيل معناه تعلم معلومي ولا اعلم معلومك وانما ذكر هذا الكلام على طريقة المشاكلة والمطابقة وهو ملي فصيح الكلام ثم قال (انك انت علام الغيوب) يعني انك تعلم ما كان وما سيكون وهذا تأكيد تقدم من قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك \* قوله تعالى اخبارا عن عيسى (ما قلت لهم الا ما امرتني به) يعني ما قلت لهم الا قولاً امرتني به (ان اعبدوا الله) يعني قلت لهم اعبدوا الله (ربي وربكم) يعني وحده ولا تشركوا به شيئاً (وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم) يعني وكنت اشهد ما يفعلون واحصره ما دمت مقيماً فيهم (فلا توفيتني) يعني فلما رفعتني الى السماء فالمراد به وفاة الرفع لا الموت (كنت انت الرقيب عليهم) يعني الحفيظ عليهم المراقب لاعمالهم واحوالهم والرقيب الحافظ الذي لا ينيب عنه شيء (وانت على كل شيء شهيد) يعني انت شهدت ما قلتي التي قلتموها وانت الشهيد عليهم بعدما رفعتني اليك لا تخفى عليك خافية فعلى هذا الشهيد بمعنى الشاهد لما كان وما يكون ويجوز ان يكون الشهيد هنا بمعنى العليم يعني انت العالم بكل شيء فلا يمزب عن علمك شيء \* قوله عز وجل اخبارا عن عيسى عليه السلام (ان تعذبهم) يعني ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بان تعذبهم على كفرهم (فانهم عبادك) لا يقدر ان يدفع ضرر نزل بهم ولا جلب نفع لا تنفعهم وانت العادل فيهم لانك اوضحت لهم طريق الحق فرجعوا عنه وكفروا (وان تغفر لهم) يعني لمن تاب من كفره منهم بان تهدد الى الايمان فان ذلك بفضلك ورحمتك (فانك انت العزيز) يعني في الانتقام ممن تريد الانتقام منه لا يمتنع عليك ما تريد (الحكيم) في افعالك كلها وهذا التفسير انما يصح على قول السدي لانه قال كان سؤال الله عز وجل لعيسى عليه السلام حين رفته الى السماء قبل يوم القيامة اما على قول جمهور المفسرين ان هذا السؤال انما يقع يوم القيامة ففي قوله وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم اشكال وهو انه لا يليق بعيسى عليه السلام طلب المغفرة لهم مع علمه بان الله تعالى لا يغفر لمن يموت على الشرك والجواب عن هذا الاشكال من وجوه احدها انه ليس هذا على طريق طلب المغفرة ولمو كان كذلك فانك انت الغفور الرحيم ولكنته على تسليم الامر الى الله وتقويضه الى امراده فيهم لانه العزيز في ملكه الحكيم في ضلوه ويجوز في حكمه وسعة



مغفرته ورجته ان يغفر لكفار لكنه تعالى اخبر انه لا يفعل ذلك بقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به  
الوجه الثاني قيل معناه ان تعذبهم يعني باقامتهم على كفرهم الى الموت وان تغفر لهم يعني لمن آمن منهم  
وتاب ورجع عن كفره الوجه الثالث قال ابن الانباري لما قال الله لعيسى أنت قلت للناس اتخذوني  
وامي الهين من دون الله لم يقع لعيسى الا ان النصراني حكى عنه الكذب لانه لم يقل ذلك وقول  
الكذب ذنب فيحوز ان يسأل له المغفرة والله اعلم بمراده واسرار كتابه (م) عن عبد الله بن عمرو بن  
العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في ابراهيم ربه انهن اضلن كثيرا من  
الناس فمن تبعني فانه مني الآية وقول عيسى ان تعذبهم فانه عبادك وان تغفر لهم فانه  
العزير الحكيم فرفع يديه وقال اللهم امي امي وبكي فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد وربك  
اعلم فاسأله ما يبكيك فاتاه جبريل عليه السلام فسأله فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال  
وهو اعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل له انا سرضيك في امتك ولا نسوءك عن ابي  
ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام حتى اصبح بآية والآية ان تعذبهم فانه عبادك وان تغفر  
لهم فانه انت العزيز الحكيم اخرجته النسائي قوله عز وجل ( قال الله هذا يوم ينفع  
الصادقين صدقهم ) اتفق جمهور العلماء على ان المراد بهذا اليوم يوم القيامة والمعنى ان صدقهم  
في الدنيا ينفعهم في الآخرة لانه يوم الاثابة والجزاء وما تقدم من صدقهم في الدنيا يتبين نفعه يوم القيامة  
والمراد بالصادقين النبيون والمؤمنون لان الكفار لا ينفعهم صدقهم يوم القيامة قال قتادة متكلمان  
لا يخطئان يوم القيامة عيسى عليه السلام لانه يقوم فيقول ما قص الله عنه ما قلت لهم الا ما امرتني به  
الآية فكان صادق في الدنيا والآخرة فينفعه صدقه واما المتكلم الآخر فابليس فانه يقوم فيقول وقال  
الشیطان لما قضى الامر الآية فصدق عدو الله فيما قال ولم ينفعه صدقه وقال عطاء هو يوم من ايام الدنيا  
لان الآخرة دار جزاء لا دار عمل وذهب في هذا القول الى ظاهر الآية من ان الصدق النافع انما يكون  
في الدنيا وهذا القول وافق لمذهب السدي حيث يقول ان هذه المخاطبة جرت مع عيسى عليه السلام  
حين رفع الى السماء والوجه ما ذهب اليه الجمهور ثم ذكر الله تعالى ما لهم من الثواب على صدقهم فقال  
تعالى ( لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ) فهذا اشارة الى ما يحصل لهم من الثواب  
الدائم الذي لا انقطاع له ولا انتهاء (رضي الله عنهم) يعني بطاعتهم له (ورضوانه) يعني بما اعطاهم  
من ثوابه وجزيل كرامته (ذلك) اشارة الى ما ذكره من ثوابهم (الفوز العظيم عظيم) يعني انهم فازوا  
بالجنة ورضوانه عنهم ونجوا من النار (لله ملك السموات والارض وما فيهن) عظم الله عز وجل  
نفسه ما قال فيه العساري يعني ان الذي له ملك السموات والارض هو الذي يستحق الالهية  
لما قالت النصراني من الهية المسيح وانه لانهما من جلة من في السموات والارض  
فهما مبيده وفي ملكه وقيل هو جواب لسؤال مضمرة في الكلام كأنه لما وعد  
الصادقين بالثواب العظيم قيل من يعطيهم ذلك قال الذي له ملك  
السموات والارض ومن فيهن (وهو على كل شيء قدير)  
والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

تم الجزء الاول من تفسير الخازن وبليه الجزء الثاني اوله تفسير سورة الانعام



فهرس الجزء الثاني من المجلد الأول الخاص بتفسير ابن عربي

الصفحة السورة

1 النساء

109 المائدة